



جولائی

۱۹۸۶  
۱۹۸۸

ماہنامہ

جامعہ اسلامیہ

# الرَّشَادُ

مُتَبَّه

مُحِبُّ السُّنْدُو

دَارُ النَّايفِ وَ التَّرْجَمَةِ جَامِعَةُ الرَّشَادِ - عَظِيمُ كَدُّهُ يَلُونِي

# اسلامی فقہ (اول و دوم)

مرتبہ :- حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب !

دو برس سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی۔ بحوالہ اب اسلامی فقہ کا پانچواں شاندار ایڈیشن تاج کمپنی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس سے اب یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے۔ شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے، اسی طرح معاشرتی و معاشاتی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً جن پر ٹھانا، پلاسٹ مارٹم، نسبندی، نوٹلکی، زلوفہ، مصنوعی اعضا وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اور آخر میں دیوانی اور فوجداری کے بقیعہ ابواب مثلاً دعویٰ قضا و شہادت، حدود و قصاص، احکام سلطانیہ اور بین الاقوامی تعلقات کے اصول وغیرہ کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغ نہ ہوگا کہ اسلامی فقہ کے موضوعات پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا بھی متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے۔ اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اسلئے جو حصے میں کر دی گئی ہے۔

یہ کتاب نہ صرف عام پڑھنے لکھنے والوں کیلئے مفید ہے بلکہ عوامی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کیلئے بھی ایک نیا ورثہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

اس کو پہلا اسلامی فقہ کے چار ائمہ میں شریعت کا موجد قرار دیا گیا ہے، مگر بڑے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ شریعت کے موجدوں کی ایک کڑی تنقید کی ضرورت ہے۔ ان کے دوسرے پہلے اسلامی فقہ کا سامنا ختم کر دیا گیا تھا، اس کے بعد انہوں نے عبارت کا مقصد اردو بدل کر کے قانون و اخلاق کے سادے ہندو دور کو گھوڑا مارا اور صوفیوں کی اسلامی فقہ کو اسی نام کو ایک غیر معروف مصنف کے نام سے شائع کر دیا، مگر اصل اور نقل میں جو فرق ہوتا ہے وہ بالکل نمایاں ہے۔

پروٹو مشن: ”نقل واپس عقل“ کے تحت مسائل میں نہ جانے کتنی غلطیاں کر بیٹھیں ہیں۔

بہر حال جس علی صلائی فقہ کا لوگوں کو انتظار تھا وہ چھپ کر بازار میں آگئی ہے۔

میلنے کے) تاج گپتی، ۳۰۵۱۔ ترکمان گیٹ، نئی دہلی۔ ۱۱۔

١٠٩٥

١٠٩٦

١٠٩٧

١٠٩٨

١٠٩٩

١١٠٠

١١٠١

١١٠٢

١١٠٣

١١٠٤

١١٠٥

١١٠٦

١١٠٧

١١٠٨

١١٠٩

١١١٠

١١١١

١١١٢

١١١٣

١١١٤

١١١٥

١١١٦

١١١٧

١١١٨

١١١٩

١١٢٠

١١٢١

١١٢٢

١١٢٣

١١٢٤

١١٢٥

١١٢٦

١١٢٧

١١٢٨

١١٢٩

١١٣٠

١١٣١

١١٣٢

١١٣٣

١١٣٤

١١٣٥

١١٣٦

١١٣٧

١١٣٨

١١٣٩

١١٤٠

١١٤١

١١٤٢

١١٤٣

١١٤٤

١١٤٥

١١٤٦

١١٤٧

١١٤٨

١١٤٩

١١٥٠

١١٥١

١١٥٢

١١٥٣

١١٥٤

١١٥٥

١١٥٦

١١٥٧

١١٥٨

١١٥٩

١١٦٠

١١٦١

١١٦٢

١١٦٣

١١٦٤

١١٦٥

١١٦٦

١١٦٧

١١٦٨

١١٦٩

١١٧٠

١١٧١

١١٧٢

١١٧٣

١١٧٤

١١٧٥

١١٧٦

١١٧٧

١١٧٨

١١٧٩

١١٨٠

١١٨١

١١٨٢

١١٨٣

١١٨٤

١١٨٥

١١٨٦

١١٨٧

١١٨٨

١١٨٩

١١٩٠

١١٩١

١١٩٢

١١٩٣

١١٩٤

١١٩٥

١١٩٦

١١٩٧

١١٩٨

١١٩٩

١٢٠٠

١٢٠١

١٢٠٢

١٢٠٣

١٢٠٤

١٢٠٥

١٢٠٦

١٢٠٧

١٢٠٨

١٢٠٩

١٢١٠

١٢١١

١٢١٢

١٢١٣

١٢١٤

١٢١٥

١٢١٦

١٢١٧

١٢١٨

١٢١٩

١٢٢٠

١٢٢١

١٢٢٢

١٢٢٣

١٢٢٤

١٢٢٥

١٢٢٦

١٢٢٧

١٢٢٨

١٢٢٩

١٢٣٠

١٢٣١

١٢٣٢

١٢٣٣

١٢٣٤

١٢٣٥

١٢٣٦

١٢٣٧

١٢٣٨

١٢٣٩

١٢٤٠

١٢٤١

١٢٤٢

١٢٤٣

١٢٤٤

١٢٤٥

١٢٤٦

١٢٤٧

١٢٤٨

١٢٤٩

١٢٥٠

١٢٥١

١٢٥٢

١٢٥٣

١٢٥٤

١٢٥٥

١٢٥٦

١٢٥٧

١٢٥٨

١٢٥٩

١٢٦٠

١٢٦١

١٢٦٢

١٢٦٣

١٢٦٤

١٢٦٥

١٢٦٦

١٢٦٧

١٢٦٨

١٢٦٩

١٢٧٠

١٢٧١

١٢٧٢

١٢٧٣

١٢٧٤

١٢٧٥

١٢٧٦

١٢٧٧

١٢٧٨

١٢٧٩

١٢٨٠

١٢٨١

١٢٨٢

١٢٨٣

١٢٨٤

١٢٨٥

١٢٨٦

١٢٨٧

١٢٨٨

١٢٨٩

١٢٩٠

١٢٩١

١٢٩٢

١٢٩٣

١٢٩٤

١٢٩٥

١٢٩٦

١٢٩٧

١٢٩٨

١٢٩٩

١٣٠٠

١٣٠١

١٣٠٢

١٣٠٣

١٣٠٤

١٣٠٥

١٣٠٦

١٣٠٧

١٣٠٨

١٣٠٩

١٣١٠

١٣١١

١٣١٢

١٣١٣

١٣١٤

١٣١٥

١٣١٦

١٣١٧

١٣١٨

١٣١٩

١٣٢٠

١٣٢١

١٣٢٢

١٣٢٣

١٣٢٤

١٣٢٥

١٣٢٦

١٣٢٧

١٣٢٨

١٣٢٩

١٣٣٠

١٣٣١

١٣٣٢

١٣٣٣

١٣٣٤

١٣٣٥

١٣٣٦

١٣٣٧

١٣٣٨

١٣٣٩

١٣٤٠

١٣٤١

١٣٤٢

١٣٤٣

١٣٤٤

١٣٤٥

١٣٤٦

١٣٤٧

١٣٤٨

١٣٤٩

١٣٥٠

١٣٥١

١٣٥٢

١٣٥٣

١٣٥٤

١٣٥٥

١٣٥٦

١٣٥٧

١٣٥٨

١٣٥٩

١٣٦٠

١٣٦١

١٣٦٢

١٣٦٣

١٣٦٤

١٣٦٥

١٣٦٦

١٣٦٧

١٣٦٨

١٣٦٩

١٣٧٠

١٣٧١

١٣٧٢

١٣٧٣

١٣٧٤

١٣٧٥

١٣٧٦

١٣٧٧

١٣٧٨

١٣٧٩

١٣٨٠

١٣٨١

١٣٨٢

١٣٨٣

١٣٨٤

١٣٨٥

١٣٨٦

١٣٨٧

١٣٨٨

١٣٨٩

١٣٩٠

١٣٩١

١٣٩٢

١٣٩٣

١٣٩٤

١٣٩٥

١٣٩٦

١٣٩٧

١٣٩٨

١٣٩٩

١٤٠٠

١٤٠١

١٤٠٢

١٤٠٣

١٤٠٤

١٤٠٥

١٤٠٦

١٤٠٧

١٤٠٨

١٤٠٩

سالانہ چندہ غیر ممالک سے ہندہ ڈالر امریکی \$ 15/-	جامعۃ الرشاد، اعظم گڑھ کاترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چندہ ہندوستان سے 30/- خصوصی معاون 100/- قیمت فی پرچہ 3/-
------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

جلد ۱۵	جولائی ۱۹۸۷ء مطابق ذوالقعدہ ۱۴۰۷ھ	شمارہ ۷۲
--------	-----------------------------------	----------

## فہرست مضامین

۲	مرتب	۱۔ رشتات
۶	مولانا عبدالرحمن کیلانی لاہور	۲۔ احکام سترو حجاب
۲۰	مرتب	۳۔ عبادت اور خدمت
۴۱	مرتب	۴۔ خج
۵۱	بقیۃ السلف حضرت مولانا محمد احمد فاضل پٹنہ	۵۔ عارفانہ غزل
۵۲	ڈاکٹر آزاد بستوی	۶۔ ذبح عظیم
۵۳		۷۔ الرشاد کی ڈاک
۵۷	مرتب	۸۔ نئی کتابیں

## مجلس ادارت

• ڈاکٹر مشیر الحق وائس چانسلر کشمیر یونیورسٹی کشمیر	• مجیب اللہ ندوی (مُرتَب)
• احمد کمال رشادی، ندوی	• ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی، مقیم ابوظہبی
• عامر مجیب رشادی الجامعۃ الاسلامیہ (مدینہ منورہ)	

کاتبہ	شیخ توسیع و اشاعت
رفیق احمد - شام پور، کنہہ پور - اعظم گڑھ	مولوی عقیل احمد صاحب ٹانہ پور

مجیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے افضل نعیمی پریس مونسٹیپور اور دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا



# رشتات

”الرشاد کے صفحات میں ہم یہ بات بار بار لکھتے رہے ہیں کہ آزادی کے بعد ہندوستان کی فرقہ پرست طاقتیں اور مرکزی حکومت اور ہندی بولنے والے اصولوں کی حکومتیں، سب کی مشترکہ کوشش رہی ہے کہ ایک طرف فسادات کے ذریعہ مسلمانوں کی جان اور ان کے مال کو برباد کیا جائے اور ان کو سیاسی و اقتصادی طور پر مغلوب بنانے کی کوشش کی جائے۔ دوسری طرف ان کو اسلامی تعلیم اور تہذیب سے دور کر کے اور ان کے پرسنل لا اور مذہبی مقامات کو مروجہ کمر کے ان کو دفاع کے منفی کاموں میں الجھا دیا جائے تاکہ وہ سیاسی و اقتصادی میدان میں بہت آگے بڑھ سکیں اور نہ ان میں دینی حمیت اور ملی غیرت باقی رہ جائے مگر ہم اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتے ہیں کہ یہ طاقتیں اپنے منصوبہ میں کامیاب نہیں ہو سکیں۔ مسلمانوں نے آزادی کے بعد منفی دفاعی کام بھی کئے اور انھوں نے زندگی کے ہر میدان میں ترقی بھی کی۔ انھوں نے اپنی نسل کے، دین و ایمان کے بچانے کوشش بھی کی اور اپنے حقوق کیلئے قانونی لڑائی بھی لڑی اور ان کی دینی حمیت اور ملی غیرت میں بھی اضافہ ہوا۔ واقعہ ہے کہ ۷

اسلام کی فطرت کو قدرت نے چمک دی ہے  
آتا ہی وہ ابھرے گا جتنا کہ دبا دیں گے

ہم نے اب تک ہندوستان کے نامساعد حالات میں جو کچھ کیا ہے وہ ہر طرح لائق تحسین ہے لیکن ہمیں ابھی اپنے دینی امتیاز اور ملی تشخص کو باقی رکھنے کے لئے بہت کچھ کرنا ہے اور اس پہلو پر ہم کو نظر رکھنی ہے کہ فرقہ پرست طاقتیں حکومت کی پولیس اور پی۔ اے سی کے ذریعہ فسادات کر کے ہماری توجہ بنیادی مسائل سے نہ ہٹا سکیں۔ مثال کے طور پر اس وقت دو ماہ سے میرٹھ اور دہلی اور گجرات میں فسادات کا سلسلہ چل رہا ہے۔ خاص طور پر میرٹھ میں جس بربریت اور ظلم کا مقابلہ حکومت کی پی۔ اے سی اور پولیس اور فوج نے

کیا ہے اسے آزادی کے بعد کا اپنی نوعیت کا سب سے بڑا فساد کہنا بے جا نہ ہوگا۔ ہم میرٹھ کے مظلومین کی دل کھول کر مدد کرنی چاہتے ہیں لیکن ہم کو یہ بھی ذہن میں رکھنا چاہیے کہ بابر میسج کا مسئلہ سرور نے پائے اور نہ کیسا سول کوڈ اور مسلم پرسنل لا کی طرف سے ہماری توجہ ہٹنے پائے ورنہ فرقہ پرست طاقتوں اور حکومت یو پی کا منشا پورا ہو جائے گا۔ مسلم پرسنل لا بورڈ، مرکزی بابر میسج ایکشن کمیٹی اور صوبائی ایکشن کمیٹی کے کدو داروں سے ہم یہ عرض کریں گے کہ آپ فسادات کے مسئلہ کو اہمیت ضرور دیں اور اس کے لئے اخلاقی اور قانونی جدوجہد بھی جاری رکھیں مگر آپ براہ راست ریلیف وغیرہ کے کاموں میں حصہ نہ لیں اور نہ اس کے لئے اپیل کریں بلکہ یہ کام دوسری جماعتوں کے واسطے سے کریں ورنہ ہمارے بنیادی مسائل پس پشت پڑ جائیں گے۔

یہ سمجھ لینا چاہیے کہ نہ فسادات کا سلسلہ ختم ہوگا اور نہ حکومت اور فرقہ پرست عناصر ہمارے دینی و ملی مسائل کو حل ہونے دیں گے۔

تیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز  
چراغِ مصطفوی سے شرارِ بولہبی

اس لئے ہمارے ذہن سے یہ بات نہ نکلتی چلے کہ ہندوستان کے مسلمانوں اور غیر مسلموں میں جو کشمکش ہے وہ عارضی چیز نہیں ہے اور نہ تھوڑے سے سیاسی اور اقتصادی مفاد کی بات ہے بلکہ یہ توحید اور شرک میں بٹی ہوئی دو تہذیبوں اور زندگی گزارنے کے دو طریقوں کی کشمکش ہے اور ہمیں اس کشمکش میں خود کو بھی زندہ رکھنا ہے اور اپنے عقیدہ توحید اور اس پر مشتمل تہذیب کو بھی اپنے سینوں سے لگائے رکھنا ہے۔ سیاسی سطح پر ایک اور طاقت ساری دنیا میں اور خاص طور سے ہندوستانی مسلمانوں سے نبرد آزما ہے وہ ہے کمیونسٹ طاقت۔ یہ بات بھی ہم کو دھیان میں رکھنی ہے کہ سیاسی سطح پر فرقہ پرست طاقتیں ہمارے مد مقابل نہیں ہیں بلکہ کمیونسٹ طاقتیں ہیں۔ خواہ کانگریس کی صورت میں ہو یا لوک دل کی صورت میں یا جنتا پارٹی کی صورت میں، یہ تمام جماعتیں موقع کے لحاظ سے فرقہ پرست طاقتوں سے سیاسی سطح پر مدد لیتی ہیں ورنہ ان کے ظاہری خول کے اندر کمیونزم بیٹھا ہوا ہے گویا ہندوستان میں اس وقت دو طاقتوں کے درمیان کشمکش یا مقابلہ ہے۔ مذہبی، معاشی اور معاشرتی سطح پر فرقہ پرستوں سے اور سیاسی سطح پر کمیونسٹ طاقتوں سے مسلمانوں میں جو لوگ بیٹے برس کی اندرا حکومت اور مخالف جماعتوں کی پالیسی پر نظر رکھتے

ہیں وہ جلتے ہیں کہ ہندوستان کی حکومت اور مخالف جماعتیں جب بھی خارجی مسائل کے اندر گھرتی ہیں تو وہ ماسکو کا رخ کرتی ہیں اور جب ان کا دوٹ کٹنا نظر آتا ہے تو فرقہ پرستی کی ہوا دیتی ہیں۔ دونوں صورت حال کو سمجھنے کے لئے آپ اندرا کے دور کے واقعات اور اس وقت راجو گاندھی کے دور ماسکو اور میرٹھ کے فساد کے سلسلہ میں دیر بہادر کی پالیسی پر ایک سرسری نظر ڈالیں گے تو آپ کو راقم الحروف کے مذکورہ بالا تجزیہ میں بڑی حد تک صداقت نظر آئے گی۔

ان منفی باتوں کا ذکر کرنا ہمارے لئے خوشگواہیات نہیں ہے اور نہ ہم مسلمانوں کا منفی ذہن بنانا چاہتے ہیں مگر حقائق سے نظر بچا نا کوئی دانش مندی کی بات نہیں ہے اس لئے ہم ان حقائق کو واشگاف طریقہ پر ناظرین کے سامنے رکھ دینا ضروری سمجھتے ہیں تاکہ ہم اپنے دفاعی اور اقدامی کاموں کو صحیح رخ دے سکیں۔

جب تک نہ زندگی کے حقائق پہ ہوں نظر  
تیرا زجاج ہو نہ سکے گا حریف سنگ

ملک کے مختلف حصوں میں تین برس سے رتھ یا تراؤں کا جو سلسلہ شروع ہوا ہے اس میں نہ صرف ننگی فرقہ داریت کا مظاہرہ کیا گیا ہے بلکہ کوئی ایسی گالی نہیں ہے جو مسلمانوں کو نہ دی گئی ہو، جس کی وجہ سے ملک کی پُر امن فضا بالکل تہس نہس ہو کر رہ گئی ہے۔ مگر اس کے بارے میں نہ تو حکومت کو کوئی نوٹس لینے کی ضرورت محسوس ہوئی اور نہ ہمارے نیشنل پریس، ٹیلی ویژن، ریڈیو اور انگریزی و ہندی اخبارات کو اس میں کوئی فرقہ داریت نظر آئی۔ حتیٰ کہ اب اس رتھ یا تراؤں کو ہماری حکومت کے گورنر اور وزیر اعلیٰ صاحبان کندھا دیتے ہیں۔ اس رتھ یا تراؤں کی زہر افشانی کے نتیجہ میں دیر بہادر سرکار نے بابر مسجد کا تالا کھول دیا اور اسے رام جنم بھومی قرار دینے کی کوشش کی اور جب مسلمانوں نے اس کے خلاف احتجاج کیا تو پھر حکومت کو اور نیشنل پریس کو اس میں فرقہ داریت نظر آنے لگی اور پھر انھوں نے مسلمانوں کے خلاف ایکسا ایسی مہم شروع کر رکھی ہے جس کا سلسلہ مظاہر جلد ختم ہوتا نظر نہیں آتا۔ ہمارے ملک میں کچھ انصاف پسند افراد ایسے ضرور ہیں جو ہندوؤں کی فرقہ پرستی کو موجودہ فضا کا ذمہ قرار دیتے ہیں۔ ہم یہاں راجیشور رائے کی تقریر کا ایک اقتباس نقل کرتے ہیں جس سے صحیح اندازہ ہو جائے گا۔

”یہ درست ہے کہ ایک قسم کی فرقہ واریت دوسری قسم کی فرقہ واریت کی مدد کرتی ہے۔ اسی لئے دونوں اقسام کی فرقہ پرستی کے خلاف جنگ لڑنی ہوگی ہندوستان میں اکثریتی فرقہ پرستی زیادہ خطرناک ہے۔ ہندوستانی کمیونسٹ پارٹی کے آنجنابی لیڈر ارجے گھوش نے کہا تھا کہ اگر ہندوستان میں کبھی فسطائیت آئی تو وہ اکثریتی فرقہ پرستی کے ذریعہ آئے گی۔ اگرچہ ہندو، جو تمام ملک میں غالب اکثریت میں ہیں ابھی تک فرقہ پرست نہیں ہوئے ہیں لیکن فرقہ پرست ہندو طاقتیں نظریاتی سیاسی اور عملی طور پر زیادہ جارح ہو گئی ہیں۔“

( ”پیٹریاٹ“ ۱۳ جون ۱۹۸۷ء )

مقصود یہ ہے کہ ہمیں حالات کا صحیح اندازہ کر کے اپنے آئندہ کے اقدامات کا رخ مقرر کرنا چاہئے۔ اور ان مسائل کو محض جذباتی اور عارضی سمجھ کر کوئی قدم نہ اٹھانا چاہئے اور پھر اسی کے تحت ہمیں نوجوانوں کی ذہنی و عملی تربیت کرنی چاہئے۔

## میرٹھ کے فسادات کے سلسلہ میں ایک انصاف پسند غیر مسلم کی رائے

جناب عالی! ہم میں سے ہر شخص جانتا ہے کہ فسادات کا براہ راست تعلق اس فرقہ واریت سے ہے جو حالیہ دنوں میں المناک حد تک پروان چڑھی ہے۔ ہم ذات پات کی تفریق سے بہت متفکر ہیں۔ ہم سیاہ فام امریکیوں، فلسطینیوں اور ان سیاہ فام افریقیوں کی حمایت کا دعویٰ کرتے ہیں جو طالبان کے ظلم کا شکار ہیں اسی لئے ہم نے OPERATION POOMALA آپریشن پولمالائی کے ذریعہ جافنا میں تاملوں کی مدد کی لیکن نئی دہلی میں ٹھیک ناک کے نیچے نظم و ضبط اور امن و امان قائم کرنے کے نام پر جس بڑے پیمانے پر تشدد کا مظاہرہ کیا گیا وہ اب کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں رہی۔ برہنہ اخبارات کے اولین صفحات پر میرٹھ کے نزدیک گنگا نہر سے انسانی لاشوں کے باقی صلی ۱۹ پر

## احکامِ استر و حجاب

**لمحہ فکریہ** | عورت پہلے صنف نازک سمجھی جاتی تھی، موجودہ تہذیب نے اسے برابری کا درجہ دیا۔ پھر اسے صنف بہتر کا درجہ دیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مرد خود صنف کمتر بن چکا ہے۔ بالفاظِ دیگر عورت کی آزادی مرد کی غلامی پر منتج ہو گئی۔ عورت پہلے حجاب سے نکلی پھر اپنے آپ سے نکلی پھر مرد کے قبضہ سے نکل گئی، کیونکہ آزادی کی ایک کڑی دوسری کڑی کو طبعی کشش کے ساتھ کھینچتی ہے۔ جب عورت کو مرد کی طرف سے ناجائز آزادی ملی تو عورت نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ خود آزادی کی قانون سازی میں آزاد ہو کر اس میں ایسی دفعات کا اضافہ کر رہی ہے جسے مردانہ عقل کسی حالت میں گوارا نہیں کر سکتی۔ یہی وہ صورتحال ہے جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ:

وامورکم الی نساءکم فی بطن الارض  
خیر من ظہرها لہ  
(اور جب ایسا وقت آجائے کہ تمہارے معاملات تمہاری بیگم کے توالے ہوں تو اس وقت تمہارے لئے زندہ رہنے سے مر جانا

بہتر ہے۔

**مغرب کی مراجعت** | آج کا مغربی مفکر بھی تہذیب کے اس ہمہ پہلو انقلاب سے سخت پریشان ہے اور اس صورت پر سنجیدگی سے غور کرنے پر مجبور ہو گیا ہے۔ چنانچہ ایک

لہجہ رسالہ میں اس صورت حال پر یوں تبصرہ کیا گیا ہے:

”دو تین شیطانی قوتیں ہیں جن کی تخلیق آج ہماری دنیا پر چھا گئی ہے اور مینوں ایک جہت تیار کرنے میں مشغول ہیں۔ فحش لٹریچر جو جنگِ عظیم کے بعد حیرت انگیز رفتار کے ساتھ اپنی بے شرمی

اور کثرتِ شجاعت میں بڑھتا چلا جا رہا ہے۔ مگر متحرک تصویریں جو شہوانی محبت کے جذبات کو نہ صرف بھڑکاتی ہیں بلکہ علمی سبق بھی دیتی ہیں۔ عورتوں کا اگر ہوا اخلاقی معیار جو ان کے لباس اور بسا اوقات ان کی برہنگی اور سرگریٹ کے روز افزوں استعمال اور مردوں کے ساتھ ان کے ہر قید و امتیاز سے نا آشنا اختلاط کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ یہ تین چیزیں ہمارے ہاں بڑھتی چلی جا رہی ہیں اور ان کا نتیجہ مسیحی تہذیب و معاشرت کا زوال اور آخر کار تباہی ہے۔ اگر ان کو روکا نہ گیا تو ہماری تاریخ بھی رحم لاہ ان دوسری قوموں کے مماثل ہوگی جن کو یہی نفس پرستی اور شہوانیت ان کی شراب اور عورتوں اور ناچ رنگ سمیت فنا کے گھاٹ اتار چکی ہے۔“ لہ

## احکام سترو حجاب سے متعلق چند ضروری وضاحتیں | سترو حجاب کے احکام کا صحیح مفہوم سمجھنے

میں بعض اوقات پڑھے لکھے لوگ بھی غلطی کر جاتے ہیں لہذا چند امور کو پہلے سمجھ لینا ضروری ہے۔ وہ یہ ہیں:

**سترو حجاب کا فرق** | عام طور پر لوگ چونکہ سترو اور حجاب کے فرق کو ملحوظ نہیں رکھتے لہذا سترو احکام کے ساتھ گڑبڑ کر کے غلط ملط نتائج اخذ کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ ہم پہلے اسی فرق کو واضح کرنا چاہتے ہیں اور اس سے بھی پہلے سترو اور عورت کے فرق کو۔

**سترو اور عورت** | کچھ الفاظ ایسے ہوتے ہیں جن کا مفہوم ابتداءً کچھ اور ہوتا ہے لیکن بالبعد کے ادوار میں اس کے مفہوم میں تبدیلی آ جاتی ہے۔ لفظ ”سترو“ اسی قبیل سے ہے اور بعض دفعہ کوئی ایک لفظ کسی دوسری زبان میں منتقل ہو کر بالکل کسی الگ مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ لفظ ”عورت“ اسی قبیل سے ہے۔

ہمارے ہاں عورت کا لفظ مرد کی تانیث یا مادہ کے طور پر استعمال ہوتا ہے جب کہ عربی میں (جس زبان کا یہ لفظ ہے) اس کا مفہوم بالکل جدا گانہ ہے۔ عربی زبان میں عورت ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس کو کھلا رکھنا یا اس کا کھلا رہنا انسان کے لئے باعثِ ننگ و عار ہو اور انسان اسے چھپانا

ضروری سمجھتا ہو۔ (مفردات امام راغب) قرآن مجید میں ہے:

او الطفل الذین لم یظہروا علیٰ یامہم وہ (نباخ) لڑکے جو ابھی عورتوں کی پوشیدہ باتوں  
عورت النساء ۱۷ سے واقف نہ ہوئے ہوں۔  
اس آیت میں عورت اور نسا کے دونوں لفظ اکٹھے آگئے ہیں جو ان کے معانی کا مشرق واضح  
کر رہے ہیں۔

علاوہ ازیں یہ لفظ قرآن میں ایسے غیر محفوظ مکان کے لئے بھی استعمال ہوا ہے جس کو محفوظ رکھنا  
ضروری ہو (۲/۳) اور اسی طرح پوشیدہ اوقات (۲۴/۲۸) کے لئے بھی۔

الستر (مصدر) | کا بنیادی معنی محض کسی چیز کو چھپانا ہے اور ستر اور سترۃ ہر اس چیز کو کہتے ہیں  
جس سے کوئی چیز چھپائی جائے۔ (مفردات) اور مقامات ستر سے مراد انسانی  
جسم کے وہ حصے ہیں جنہیں شریعت نے دوسرے انسانوں سے ہر حالت میں چھپانا واجب قرار دیا ہے پھر  
صرف ستر کا لفظ بول کر اس سے ”مقامات ستر“ مراد لیا جانے لگا۔ پھر ان مقامات ستر کا چھپانا یا چھپانے کا واجب  
ہے لہذا عورت کا لفظ مقامات ستر کو چھپانے کے لئے استعمال ہونے لگا۔

ان مقامات ستر کی تفصیل کچھ اس طرح ہے:

مرد کے ستر کے حدود | ارشاد نبوی ہے:

عورة الرجل ما بین سرته الی ركبته ۱۷ مرد کا ستر اس کی ناف سے لے کر گھٹنے تک ہے۔  
حضرت جرہد اسلمی جو اصحاب صفہ میں سے تھے، فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میری ران نکلی ہو گئی تو  
آپؐ نے مجھے فرمایا:

لما علمت ان الفخذ عورة ۱۸ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ ران چھپانے کے قابل چیز ہے۔  
اس حصہ جسم کو بوی کے سوا دوسروں کے سامنے ارادتاً کھولنا حرام ہے۔

۱۷ ۲۴ دارقطنی، بیہقی بحوالہ تفہیم القرآن: ج ۲، ص ۳۸۳

۱۸ ترمذی، الباب الادب۔ باب ان الفخذ عورة

**عورت کے ستر کے حدود** | عورت کا پردے کا پورا جسم مردوں کے لئے ستر ہے۔ اس لئے چہرہ اور ہاتھوں کے لئے عورت اپنے چہرہ اور ہاتھوں کے پردے

کے کسی بھی حصہ کو اپنے شوہر کے سوا دوسروں کے سامنے کھول نہیں سکتی، خواہ وہ اس کا باپ یا بھائی ہی کیوں نہ ہو۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں اپنے بھتیجے عبداللہ بن طفیل کے سامنے زینت کے ساتھ آئی، تو آپ نے اسے ناپسند فرمایا۔ میں نے کہا یہ تو میرا بھتیجا ہے۔ آپ نے فرمایا،

اذا عرفت المرأة لم يحل لها ان تظهر الا وجهها والا ماداتها هذا وقبض على ذراع نفسها فتترك بين قبضته وبين الكف مثل قبضته الاخرى۔ لہ جب عورت بالذبح ہو جائے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ اپنے جسم میں سے کچھ ظاہر کرے سوائے چہرے کے اور سوا ان کے یہ کہہ کر آپ نے اپنی کلائی پر اس طرح ہاتھ رکھا کہ آپ کی گرفت کے مقام اور تحصیل کے درمیان صرف ایک مٹھی بھر جگہ باقی تھی۔

ان احکام میں اتنی گنجائش ہے کہ عورت اپنے محرم رشتہ داروں کے سامنے کسی ضرورت کے تحت جسم کا اتنا حصہ کھول سکتی ہے جسے گھر کا کام کرتے ہوئے کھولنے کی ضرورت پیش آتی ہے یا فرش دھونے وقت پائیچے اوپر چڑھالینا یا آٹا گوندتے وقت کھن اوپر کر لینا وغیرہ۔

**عورت کا عورت سے ستر** | عورت کے لئے عورت کے ستر کے حدود بھی وہی ہیں جو مرد کے لئے مرد کے ستر کے ہیں یعنی ناف سے لے کر گھٹنے تک کا درمیانی حصہ۔ جسم کا یہ حصہ کوئی عورت بلا ضرورت کسی عورت کے سامنے بھی نہیں کھول سکتی ہے۔ دوسرے بزرگ کا ڈھانکنا اگرچہ ضروری ہے تاہم فرض نہیں ہے۔

### ستر سے متعلق ارشادات نبوی

عن ابی سعید قال، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینظر الرجل الی عورت کے لئے عورت کے ستر کے حدود بھی وہی ہیں جو مرد کے لئے مرد کے ستر کے ہیں یعنی ناف سے لے کر گھٹنے تک کا درمیانی حصہ۔ جسم کا یہ حصہ کوئی عورت بلا ضرورت کسی عورت کے سامنے بھی نہیں کھول سکتی ہے۔ دوسرے بزرگ کا ڈھانکنا اگرچہ ضروری ہے تاہم فرض نہیں ہے۔



مودة الرجل، ولا المرأة الى عودة المرأة  
ولا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب  
واحد ولا تفضي المرأة الى المرأة  
في ثوب واحد۔ ۱۰

عورت کسی عورت کے ستر کو دیکھے، نیز کوئی مرد  
کسی مرد کے ساتھ ایک ہی کپڑے میں نہ لیٹے، نہ  
ہی کوئی عورت کسی عورت کے ساتھ ایک ہی  
کپڑے میں لیٹے۔

پھر یہی نہیں کہ انسان کے لئے ایسے مقامات کو صرف دوسروں سے چھپانا ہی ضروری ہے بلکہ تنہائی  
میں بھی ان مقامات کو نگارکھنا ممنوع ہے۔ (ماسوائے غسل یا اضطراری امور کے) ارشاد نبوی ہے:  
ایاکم والتعري فان منکم من لا  
يفارقکم الا عند الغائط وحين  
يفضي الرجل الى اہله فاستحيوہم  
واکرموہم۔ ۱۱

خبردار کبھی ننگے نہ رہو۔ تمہارے ساتھ کچھ ایسی ہستیاں ہیں  
جو تم سے کبھی جدا نہیں ہوتیں (یعنی کرائے کا تین) ماسوائے  
رفع حاجت اور اپنی بیوی کے مباشرت کے اوقات کے۔  
لہذا ان سے شرم کرو اور ان کا احترام محفوظ رکھو۔

ایک دوسری روایت یوں ہے۔ آپ نے فرمایا:

احفظ عورتک الا من زوجتک  
او ما ملکت یمنک فقال الرجل  
یکون مع الرجل، قال ان استطعت  
ان لا یراها احد فافعل تست لرجل  
یکون خالیا، قال فالتھ احون ان  
یستحیا منہ۔ ۱۲

اپنے مقامات ستر کی نگہداشت رکھو سوائے اپنی بیویوں اور  
لوٹیوں کے۔ ایک شخص کہنے لگا اگر کوئی شخص دوسرے  
کے ساتھ رہتا ہو (تو کیا کرے؟) آپ نے فرمایا جہاں تک  
ہو سکتے یہ کوشش کر کہ ستر کوئی نہ دیکھے۔ میں نے کہا  
اگر کوئی شخص اکیلا تنہا ہو تو؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس  
بات کا زیادہ حقدار ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔

حتیٰ کہ آپ نے کسی مرد کے مقامات ستر کو دیکھنے سے بھی منع فرمایا۔ آپ کا ارشاد ہے:  
لا تکتشف فخذک ولا تنظر الى  
فخذ حق ولا میت۔ ۱۳

اپنی ران نہ کھول، نہ ہی کسی زندہ یا مردہ کی  
ران کو دیکھو۔

۱۰ رواہ مسلم مشکوٰۃ۔ کتاب النکاح، باب النظر الى المخطوبة۔ (فصل اول) ۱۱ ترمذی، ابواب الادب  
اسباب فی استرا عذہا ج۔ ۱۲ ترمذی، ابواب الادب، باب اجاد فی حفظ العورة۔ ۱۳ ابوداؤد، کتاب الخصال، باب النہی  
عن التری۔

**حجاب** | حجاب دو چیزوں کے درمیان کسی ایسی عامل ہونے والی چیز کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے دونوں چیزیں ایک دوسرے سے اوجھل ہو جائیں۔ ارشاد باری ہے:

وَإِذَا سَأَلْتَهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ ۚ وَأَوْصَيْنَهُنَّ ۚ وَأَوْصَيْنَهُنَّ ۚ وَأَوْصَيْنَهُنَّ ۚ  
مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ۚ لَّهٗ ۚ تَوَّابٌ ۚ ۱۰۰  
اور جب تمہیں (نبی کی بیویوں سے) کوئی چیز مانگنا ہو تو پردے کے باہر سے مانگو۔

اس آیت کو آیہ حجاب کہتے ہیں جس کے نزول کے بعد ازواج مطہرات نے اپنے گھروں کے دروازوں پر پردے لٹکا دیئے۔ پھر ان کی دیکھا دیکھی دوسرے مسلمان گھرانوں میں بھی یہی طریقہ رائج ہو گیا۔ اس طرح کا حجاب کرنے سے باہر کے لوگ اندر کے لوگوں کو نہیں دیکھ سکتے تھے اور اندر کے لوگ باہر کے لوگوں کو۔

**ستر و حجاب کا فرق** | گویا حجاب ستر کے علاوہ اضافی چیز ہے جس کا تعلق غیر محرم یا اجنبی مردوں سے ہوتا ہے۔ بالفاظ دیگر محرم یوں کہہ سکتے ہیں کہ ستر فی نفسہ ضروری ہے کوئی موجود ہو یا نہ ہو، جب کہ حجاب فی نفسہ ضروری نہیں جب تک کہ کوئی دیکھنے والا غیر محرم موجود نہ ہو۔ ستر کو ڈھانکنے کا حکم مرد و عورت دونوں کو ہے لیکن حجاب کا حکم صرف عورت کو ہے۔

**استثنائی صورتیں** | بعض ضروریات کے تحت احکام حجاب سے رخصت ہے مثلاً منگنی کے دوران مرد کا عورت اور عورت کا مرد کو دیکھنا جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے۔ اسی طرح قاضی کو گواہی دینے والی عورت کا چہرہ دیکھنے کی اجازت ہے۔

پھر بعض اضطرار اور ایسے بھی ہوتے ہیں جہاں حجاب کے علاوہ ستر کی پابندیوں میں بھی رخصت ہے مثلاً طبی معائنے یا علاج کے دوران عورت یا مرد کا کسی بھی حصہ جسم کو ڈاکٹر یا طبیب کے سامنے کھولنا، تفتیش جرم کے دوران متعلقہ افسر کا عورت یا مرد کے کسی بھی حصہ جسم کو دیکھنا یا اتفاقی حادثات مثلاً چھت گرنے آگ لگنے یا چوری، ڈاکہ وغیرہ پڑنے کی صورت میں غیر مردوں کا اندام کے لئے گھروں میں بلا اجازت داخل ہونا۔

## پردہ کے احکام پر احوال و ظروف کی اثر اندازی

پردہ کے احکام پر خواہ وہ ستر سے تعلق رکھتے ہوں یا حجاب سے، ماحول کا بڑا گہرا اثر ہوتا ہے۔

اگر حالات ایسے پیدا ہو جائیں کہ عورت اور مرد کے درمیان فحاشی کے امکانات کسی ہیبت، مصیبت، حادثہ یا تکلیف کی وجہ سے ختم ہو جائیں تو پردہ کے احکام بھی ختم ہو جائیں گے..... اور چوں چوں یہ امکانات زیادہ ہوتے جائیں گے اسی نسبت سے پردہ کے احکامات بھی شدت اختیار کرتے جائیں گے۔ اب احکام پردہ کی اس حکمت کے نقطہ نظر سے درج ذیل مثالیں ملاحظہ فرمائیے۔

**۱۔ روز قیامت** ہیبت، مصیبت اور سختی کے لحاظ سے قیامت کا دن سب سے سخت ہوگا۔ لہذا وہاں پردہ اور اس کے احکام تو درکنار، کسی کا لباس تک بھی نہ ہوگا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تَحْشَرُونَ حَقَاقَةَ عِرَاقَةِ عِزْزِ لَا فُتْلَتِ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ! الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ  
يَنْظُرُونَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ  
"أَلَا مَرَأَشُدٌ مِنْ أَنْ يَهْتَمُّوا بِذَلِكَ" <sup>۱</sup>  
قیامت کے دن تم لوگ ننگے پاؤں، ننگے بدن اور بن علقہ  
اکٹھے کئے جاؤ گے۔ تو میں نے (حضرت عائشہؓ نے) عرض کیا  
یا رسول اللہ! مرد اور عورت ایک دوسرے کے ستر کو کھیں  
گے۔ آپؐ نے فرمایا وہ ایسا سخت معاملہ ہوگا کہ ان باتوں  
کا کسی کو خیال بھی نہ آئے گا۔

**۲۔ دوران جنگ** مندرجہ بالا حدیث میں تو قیامت کا ذکر تھا۔ اس دنیا میں سب سے زیادہ سختی اور تنگی کا وقت لڑائی کا وقت سمجھا ہے جس میں ہر انسان موت سے کھیل رہا ہوتا ہے۔ اور ہر ایک کی جان پر بنی ہوتی ہے۔ لہذا ایسے مواقع پر حجاب کے احکام تو درکنار، ستر کے احکام میں بھی نمایاں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ:

لَمَّا كَانَ يَوْمُ احْتِزَمِ النَّاسِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ ابْنِ بَكْرٍ وَ  
أُمَّ سَلِيمٍ وَانْهَمَا الْمَشْرُفَانِ أَرَى  
خَدَمَهُمَا سَوْتَهُمَا تَنْقِرَانِ الْقُرْبِ  
جس دن احد کی لڑائی ہوئی اور مسلمان شکست  
کھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا ہو گئے اس  
دن میں نے حضرت عائشہؓ اور ام سلیمؓ کو  
دیکھا کہ وہ دونوں پنڈلیاں کھولے ہوئے جلدی  
جلدی پانی کی مشکیں اپنی پیٹھ پر لاتی تھیں

وقال غيرة تنقلان القرب على متونهما ثم  
تفرغانه في افواه القوم ثم ترجعان فتلاهما  
ثم تجيئان تفرغان في افواه القوم۔ ۱۷  
اور مسلمانوں کو پلا کر پھر لوٹ جاتی تھیں پھر اور  
مشکیں بھر کر لائیں اور پلائیں۔ میں ان کے پاؤں  
کی پازیبیں دیکھ رہا تھا۔

اسی باب میں حضرت ام سلیط کے متعلق بھی ذکر ہے کہ وہ بھی جنگ میں یہی فریضہ سرانجام دے  
رہی تھیں۔ نیز عورتیں بھی زنجیوں کی مرہم ٹپی اور زنجیوں کو مدینہ واپس لے جانے میں مردوں کے ساتھ  
برابر کی شریک تھیں۔ ۱۸

بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ مندرجہ بالا واقعات زیادہ تر جنگ احد سے تعلق رکھتے ہیں جبکہ  
ابھی پردہ کے احکام نازل ہی نہیں ہوئے تھے۔ یہ بات اپنی جگہ پر درست ہے مگر سوال یہ ہے کہ عورتوں  
کی زنجیوں کی مرہم ٹپی سے تعلق رکھنے والی روایات صرف جنگ احد سے مختص نہیں ہیں جیسا کہ اسی باب کی  
بعض دیگر روایات سے واضح ہے، اور یہ بھی واضح رہے کہ عورت سترو حجاب کے تقاضوں کی پابند رہ کر جنگ کے  
دوران زنجیوں کی مرہم ٹپی نہیں کر سکتی۔ لہذا ان پابندیوں میں نرمی کی اصل وجہ یہی ہے کہ ایسے ماحول میں  
جنسی خواہشات کے پیدا ہونے کے امکانات بہت کم ہوتے ہیں۔

اگر ایسے حالات میں بھی کوئی عورت اپنے حواس کو برقرار رکھ سکے اور پردہ کا اہتمام کر سکے تو یہ بہت  
اچھی بات ہے۔ چنانچہ ابوداؤد، کتاب الجہاد میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ ایک خاتون ام خلد کا لڑکا ایک جنگ  
میں شہید ہو گیا تھا۔ وہ صورت حال کی دریافت کے لئے رسول اکرمؐ کے پاس آئیں تو نقاب اوڑھے ہوئی تھیں کسی  
نے حیرت سے کہا کہ اس وقت بھی تمہارے چہرے پر نقاب ہے، بیٹے کی شہادت کی خبر سن کر تو ایک ماں کو تنہا  
کا ہوش نہیں رہتا اور تم اطمینان کے ساتھ باپردہ آئی ہو؟ ام خلد کہنے لگیں:

ان ادرأ ابی فلیں ادرأ حیائی۔ ۱۹ میں نے بیٹا ضرور کھو یا ہے مگر حیا نہیں کھوئی۔

دورانِ جنگ کی شدت یا اس سے کم و بیش دہشت، شدت و  
کلفت یعنی ارضی و عادی آفتوں مثلاً زلزلہ، سیلاب میں مکانات

۳۔ آفات ارضی و سماوی

۱۷ بخاری، کتاب الجہاد، باب غزو النساء۔ ۱۸ مگر سفر حج میں اپنے خاوند یا کسی محرم کی معیت ضروری ہے

۱۹ ابوداؤد، کتاب الجہاد

وغیرہ کا گر پڑنا، بجلی کا گرنا، کشتی کا غرق ہونا یا چوری اور ڈکیتی کے واقعات میں بھی پائی جاتی ہے۔ جب شہوانی خواہشات کے بیدار ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ لہذا ایسے اوقات میں ستر و حجاب کے احکام کی بجا آوری کی تکلیف نہیں دی گئی۔ اگر چند جاں نثار کسی آتش زدہ مکان سے سامان اور انسانی جانوں کو نکلانے میں مصروف ہوں، پھر اگر وہ کسی عورت کو دیکھ بھی لیں اور عورتیں انہیں دیکھ لیں تو ایسے وقتوں میں شہوانی ہیجانات کی بیداری کا کوئی امکان ہوتا ہے؟ ایسے حالات میں اجازت حاصل کرنے کی بھی پابندی نہیں رہی۔

**۴۔ دورانِ احرام** | احرام کے دورانِ حجاب کے احکام اٹھا دیئے گئے ہیں لیکن ستر کے احکام کی پابندی بہر حال لازمی ہے۔ حج کا تمام تر زمانہ سفر اور صعوبت میں گزرتا ہے اور احرام کا زمانہ تو فقیرانہ زندگی کی یا تواضع کرتا ہے اور ہر وقت خدا کی یاد دل میں رہتی ہے۔ ایسی حالت میں حاجی اپنی عورت تک سے مباشرت نہیں کر سکتا، اور مباشرت تو دور کی بات ہے وہ مباشرت سے پہلے کی چھڑ چھاڑ، خواہ یہ زبانی کلامی ہو یا عمل سے تعلق رکھتی ہو (یہی رفت کا صحیح مفہوم ہے) بھی نہیں کر سکتا۔ ارشاد باری ہے کہ:

فَلَا رِفْتٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ      کام کرے اور نہ ہی کسی سے جھگڑا کرے۔

فی الحج - ۱۷

حج کا زمانہ دہشت کا اور بے صبری کا زمانہ نہیں بلکہ اسے امن کا زمانہ ہی کہنا چاہئے۔ تاہم اس میں جو پاکیزہ ماحول پیدا کر دیا جاتا ہے اس کا لحاظ رکھتے ہوئے۔

نیز ان مناسک کی بجا آوری کا لحاظ رکھتے ہوئے جو دورانِ حج ضروری ہیں۔ عورتوں پر سے حجاب کے احکام میں رخصت دی گئی ہے۔ احرام کے دوران عورتیں اپنا چہرہ ڈھانپ نہیں سکتیں نہ دستاں پہن سکتی ہیں لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اگر وہ کسی وقت حجاب یعنی چہرہ کو غیر مردوں سے چھپانے کی ضرورت محسوس کریں اور آسانی سے یہ کام کر بھی سکتی ہوں تو بھی نہ کریں۔ جیسے دقتی پنکھا سے منہ چھپا لینا یا چادر کا بلو منہ کے آگے کر لینا وغیرہ۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ:

كان الركبان يمرون بنا ونحن محرومون  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاذا احاذوا سددت احدنا جلبابها  
من راسها على وجهها فاذا جاوزونا  
كشفناها۔ لہ

حجۃ الوداع کے سفر میں ہم لوگ بحالت احرام مکہ کی  
طرف جا رہے تھے۔ جب مسافر ہمارے پاس سے  
گزرنے لگتے تو ہم عورتیں اپنے سر سے چادریں کھینچ  
کر منہ پر ڈال لیتی تھیں اور جب وہ گزر جاتے تو  
ہم منہ کھول لیتی تھیں۔

اسی طرح عورت نماز کی حالت میں بھی حجاب کی پابندیوں سے آزاد ہے خواہ وہ نماز گھر میں  
ایکلی ادا کر رہی ہو یا باجماعت یا مسجد میں جا کر نماز باجماعت میں شریک ہو۔

۵۔ معاشرتی مجبوریاں | اس کی مثال یہ ہے کہ لونڈیوں اور کینیزوں کو حجاب کی پابندیوں کے  
سلسلہ میں رخصت دی گئی ہے کیونکہ:

۱۔ انہیں گھریلو کام کاج کی وجہ سے نہ تو زینت و آرائش کی فرصت ہی ملتی ہے اور نہ مالک یہ گوارا کرتا ہے  
کہ وہ لونڈیوں پر ایسے زائد اخراجات کو برداشت کرے۔ انہیں بسا اوقات میلے کچیلے لباس میں ہی  
کام کاج کرنا پڑتے ہیں۔

۲۔ انہیں کام کاج کے سلسلہ میں اکثر بازار بھی جانا پڑتا ہے اور ہر وقت جلباب یا برقع اوڑھ کر جانا ان کے  
لئے ایک تکلیف دہ امر ہے۔

اس بنا پر قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ایسا دیہاتی ماحول جس میں ایک غریب کاشت کار کو سارا  
دن کھیت پر کام کرنا پڑتا ہے اور اس کی معاشی و معاشرتی ضروریات بعض اوقات اس بات کی مقتضی ہوتی  
ہیں کہ اس کی بیوی اسے دوپہر کا کھانا کھیت پر پہنچائے۔ ادھر بیوی کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ دوپہر کی  
گرمی میں سر پکھانا اٹھائے اور بغل میں بچہ سنبھالے اسے کھیت پر جانا پڑتا ہے۔ تو ظاہر ہے کہ ایسی صورت  
میں اس کے لئے حجاب کی پابندیاں نہایت مشکل ہو جاتا ہے۔ اندریں صورت ایسی عورتیں بھی حجاب کی  
رخصت سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں۔

رہزینت و آرائش اور تہرج کا مسئلہ تو وہ ایسی صورت میں ویسے ہی محال ہوتا ہے۔

**۱۔ نارمل حالات** | ستر اور حجاب کے احکامات کا صحیح اور پورا پورا اطلاق حالت امن یا نارمل حالات میں ہوتا ہے۔ یہ صورت حال چونکہ ایسی ہوتی ہے کہ اس میں غیر مرد اور غیر عورت کا میل جول، فحاشی کے تمام محرکات کو بردے کا رلا سکتا ہے۔ لہذا اس حالت میں ستر اور حجاب کے تمام تر احکامات کی پابندی لازمی ہے اور پردہ کے تمام تر احکام اصولی طور پر اسی حالت سے متعلق ہیں۔

ایک دفعہ حضرت ام سلمہؓ اور حضرت یمنہؓ (ازواج مطہرات) آپؐ کے پاس بیٹھی تھیں۔ آنے میں حضرت ابن ام مکتوم آگئے۔ آپؐ نے دونوں بیویوں سے فرمایا: احتجبا منہ یعنی اس سے پردہ کرو۔ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! الیس اعلیٰ لایبصرنا ولا یعرفنا (کیا یہ اندھے نہیں ہیں؟ نہ ہمیں دیکھیں گے نہ پہچانیں گے) آپؐ نے فرمایا:

انعمیا وان انتہا، الستما تبصرانہ! کیا تم دونوں بھی اندھی ہو کیا تم اسے نہیں دیکھتیں؟ حضرت ام سلمہؓ نے اس بات کی بھی وضاحت کر دی کہ یہ واقعہ اس زمانے کا ہے جب پردہ کا حکم آچکا تھا۔

اسی طرح کی ایک اور روایت نوٹا میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک نابینا آیا تو انھوں نے اس سے پردہ کیا۔ کہا گیا کہ آپ اس سے پردہ کیوں کرتی ہیں؟ حضرت عائشہؓ کہنے لگیں: ولا سکتی انظر الیہ یعنی اگر وہ اندھ ہے تو میں اسے دیکھ سکتی ہوں۔ (موطا امام مالک)

ان دونوں روایات سے ایک واضح حکم سامنے آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر مرد یا عورت میں سے کوئی ایک فریق اندھا بھی ہو تو بھی دوسرے میں تا فریق کو اس سے پردہ کرنا ضروری ہے۔ ممکن ہے کہ اس اندھے کے چہرے کی رنگت یا نفوش اور تناسب یا عفا میں کوئی ایسی دلکشی ہو جو صنفی میلان کا سبب بن جائے۔

**۲۔ ثقافت و تمدن کے اڈے** | فحاشی کے اصل مراکز دراصل یہی مقامات ہیں مثلاً کلب گھر، ڈانسنگ ہال، مخلوط تعلیم کے کالج اور یونیورسٹیاں سینما گھر وغیرہ۔ ایسے مقامات پر فحاشی کے تمام تر محرکات کو بردے کا رلا کر انھیں ثقافت و تمدن

کے مرکز سمجھا جاتا ہے۔ گویا موجودہ تہذیب و تمدن بالکل وہی چیز ہے جسے قرآن کریم نے جاہلیہ الاولیٰ کے نام سے ذکر فرمایا ہے۔ ایسے مقامات پر مسلمان جیسے کچھ بھی اللہ اور اس کے احکامات کا پاس ہو شامل نہیں ہو سکتا بلکہ ایک مسلمان کی ذمہ داری تو یہ ہے کہ وہ ایسی تہذیب و تمدن کے خلاف حتیٰ الوسع بھرپور جہاد کرے۔ ان تمام تر تشریحات سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ جوں جس قدر دہشت اور شدت کا ہو گا، احکامات پر وہ اتنے ہی از خود ڈھیلے پڑتے جلتے ہیں اور جوں جوں حالت امن اور شہوت کے محرکات میں اضافہ ہوتا جاتا ہے پردہ کے احکامات میں پوری پابندی اور شدت اختیار کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ اگر آپ پردہ کے احکام کی اس حکمت یعنی فحش سے اجتناب کو ملحوظ رکھیں گے تو پردہ کے بعض احکامات سے پیدا ہونے والی الجھنیں از خود ختم ہوتی جائیں گی۔

**حکم غرض بصر اور عورت** | ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ اور حضرت میمونہؓ کو اندھے سے پردہ کا حکم دیا تھا۔ اب اس کا دوسرا پہلو ملاحظہ فرمائے۔

**حضرت عائشہؓ اور حبشیوں کے کرتب** | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ”عید کا دن تھا۔ حبشی لوگ اپنے سپر اور برقعوں سے کھیل رہے تھے۔ یا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا رسول اللہ نے خود ہی فرمایا۔ کیا تو تماشا دیکھنا چاہتی ہے۔ میں نے کہا جی ہاں۔ آپؐ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا۔ میرا گال آپ کے گال پر تھا اور آپ حبشیوں سے فرما رہے تھے دو نکم بنی ارفدہ کھیل جا رہی رکھو۔ یہاں تک کہ میں یہ کھیل دیکھتے دیکھتے سیر ہو گئی۔ آپؐ نے پوچھا بس۔ میں نے کہا جی ہاں تو آپؐ نے فرمایا اچھا چلی جاؤ۔ لہ

اس حدیث اور پہلی حدیث میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے کہ ایک طرف تو خود حضور اکرمؐ اندھے سے پردہ کرنے کا حکم دیتے ہیں اور حضرت عائشہؓ اندھے سے بھی پردہ کرتی ہیں۔ دوسری



طرف ہی حضرت عائشہؓ حبشیوں کو دیکھتی ہیں اور دکھلانے والے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اب اس ماحول اور ظروف و احوال کو سامنے رکھئے کہ:

- ۱۔ یہ کمیل فنون سپہ گری سے تعلق رکھتا ہے جس کی ترغیب آپؐ مسلمانوں کو اکثر دلاتے رہتے تھے اور یہ جملہ مسلمانوں کا پسندیدہ مشغلہ تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے نبی کو حکم دیا تھا کہ: **ياايهاالنبي حرض المؤمنين على القتال**۔ گویا حضرت عائشہؓ اور اسی طرح دوسرے دیکھنے والوں کی اصل توجہ فنون جنگ کے کرتب دیکھنے کی تھی، نہ کہ حبشیوں کی طرف۔ تو جس طرح جنگ کے میدان میں مرہم پٹی، پانی پلانے یا ایسے ہی بعض دوسرے کاموں کی اجازت ہے اسی طرح فنون حرب و ضرب کو دیکھ لینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔
- ۲۔ حبشی بچارے کالے رنگ کے اور موٹے ہونٹوں والے ہوتے ہیں۔ انھیں دیکھنے سے شہوانی ہيجان پیدا ہونا تو درکنار، اگر پہلے سے موجود ہو تو وہ بھی کافور ہو جاتا ہے۔ گویا احوال و ظروف کی تبدیلی سے حکم حجاب میں بھی رخصت پیدا ہو گئی۔

**عورت کے لئے رعایت کا پہلو** علاوہ ازیں یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہنی چاہئے کہ اگرچہ غرض بصر کا حکم عورتوں اور مردوں کے لئے ایک جیسا ہے۔ تاہم عورتوں کے لئے اس سلسلہ میں رعایت برقی گئی ہے۔ چہرہ چھپانے کا حکم عورتوں کو ہے مردوں کو نہیں اور یہ تو ظاہر ہے کہ غرض بصر کا حکم بحال لانے اور چہرہ چھپانے کے باوجود بھی بعض اوقات عورتوں کی نظر غیر مردوں پر پڑ سکتی ہے لیکن مرد نقاب کی حالت میں عورت کے چہرے کو نہیں دیکھ سکتے۔ اس رعایت کی وجہ یہ ہے کہ عورت کی نظر غیر مرد پر پڑنا اتنا خطرناک نہیں جتنا مرد کی نظر عورت پر پڑنا خطرناک ہے۔ کیونکہ:

- ۱۔ عورت اپنی زندگی کے بہت سے لمحات میں طبعی طور پر ایسے کاموں سے نفور ہوتی ہے مثلاً دورانِ حمل، حیض و نفاس وغیرہ۔ جبکہ مرد ان چیزوں سے آزاد ہوتا ہے۔
- ۲۔ شرم و حیا کا ادہ عورت میں مرد سے زیادہ ہوتا ہے۔ وہ طبعی طور پر فحاشی کے کاموں میں پیش قدمی کو اپنے لئے باعثِ ہتک سمجھتی ہے۔
- ۳۔ اس کی خلقت و فطرت انفعالی ہے۔ اگر وہ چاہے بھی تو فحاشی کے کاموں میں پیش قدمی کرنے کی

اس میں اہلیت ہی نہیں ہوتی۔ زنا بالجبر کی تمام وارداتیں مردوں کی طرف سے ہی ہوتی ہیں۔ یہیں سے یہ مسئلہ حل ہو جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فاطمہ بنت قیس کو اپنے چچا زاد بھائی عبداللہ ابن ام مکتوم نابینا کے ہاں عدت گزارنے کے لئے کیوں ارشاد فرمایا تھا۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ اگر غرض بصر کے احکام میں عورتوں کے لئے رعایت ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ اور حضرت میمونہؓ کو ابن ام مکتوم نابینا سے پردہ کا حکم کیوں دیا؟ تو ہمارے خیال میں اس کی وجہ ازواجِ مطہرات کی جلالتِ شان ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے لستن کا حد من النساء۔ لہذا رخصت سے فائدہ اٹھانے کے بجائے عزیمت کا حکم دیا گیا کیوں کہ انھیں حرام مسلمان عورتوں کے لئے نمونہ بن کر دکھانا مقصود تھا۔

حقیقہ: صفحہ ۵ کا

برآمد ہونے کی خبریں شائع ہو رہی ہیں۔ صاف ظاہر ہے کہ وہ فساد کے شکار نہیں ہوئے ہیں بلکہ وہ پولیس ہنی۔ اے سی اور انتظامیہ کی سرمدھری کے ساتھ سوچی سمجھی انتظامی کارروائی کے شکار ہوئے ہیں۔ سچی بات تو یہ ہے کہ ہمارے سیاستدانوں کو حکومت میں برقرار رہنے کا کوئی اخلاقی حق نہیں رہ گیا ہے کیونکہ انھوں نے اپنی زمام کار پولیس فورس کے حوالے کر دی ہے۔ عوام سے ان کے تعلقات منقطع ہو چکے ہیں اور وہ ابلٹ پروف ٹیسٹ کے گھروں میں رہ رہے ہیں اب وہ عوام کے رہنما نہیں رہ گئے یہ لیڈر غیر ملکی بنکوں میں دولت رکھتے ہیں۔ غیر ملکی شراب اور کاروں کا استعمال کرتے ہیں اور غیر ملکی حکومتوں کو ہندوستان میں فرقہ وارانہ منافرت اور فسادات کا الزام دیتے ہیں۔ یہ کھیل کے نام پر اسرائیلی ٹیم سے لطف اندوز ہوتے ہیں اور انجمنی وزیر اعظم کی سمدھی کے نام پر بارہ ایکڑ زمین پر قبضہ جملے بیٹھے ہیں۔ یہ کیسی اندھیر نگر ہے؟

ہم انسانی شرافت کی بات کرتے ہیں اور تیسری دنیا کے مظلوموں کے بڑے حمایتی ہیں، ہم سری لنکا حکومت پر یو رپا، پنٹینگن اور اسرائیلی حکومت پر ظلم و تشدد کا الزام لگاتے ہیں لیکن میرٹھ میں نظم و ضبط کی بحالی کے نام پر جو کچھ کیا گیا ہے وہ ہمارے لئے اب بھی راز بنا ہوا ہے۔ اے سی پولیس اور میٹرو انتظامیہ کے کردار پر بحث و مباحثہ کے ساتھ حقیقت حال کو سمجھنے کی کوشش کرنی چاہئے اور ان سماجی اور معاشی اسباب کا پتہ لگانا چاہئے جو اس طرح کی واردات کے ذریعہ میٹھ میں دم دار ہیں بلکہ ہندوستان کے دوسرے تمام علاقوں میں بھی۔

روی و بون، بستی۔ (پانیئر)

مجیب اللہ ندوی

پہلی قسط

## عِبَادَت اور خِدْمَت

ایک مدت سے مکمل اسلامی شریعت کا رواج ہماری روزانہ کی زندگی میں باقی نہیں رہ گیا ہے اس لئے دین و شریعت کا جب نام آتا ہے تو ہمارا ذہن عقائد و عبادات کے مسائل تک محدود ہو کر رہ جاتا ہے یا پھر نکاح و طلاق یا ولادت اور موت کے وقت کچھ دیر کے لئے ہمیں شریعت کے کچھ مخصوص احکام یاد آجاتے ہیں مگر عام طور پر دین کا اس سے وسیع تصور نہ تو ہمارے ذہن میں آتا ہے اور نہ تو ہماری عملی زندگی میں شریعت کے احکام شریعت کا کوئی مظاہرہ ہوتا ہے۔ خاص طور پر بندگاہِ خدا کے حقوق کی ادائیگی، مخلوقِ خدا کی بے غرض خدمت اور محبت، پڑوسیوں کی دیکھ بھال، بیماروں کی عیادت، کسی بیوہ، یتیم یا غریب کی مدد، اسلامی اخلاق و آداب کی پابندی، حلال روزی کی طلب اور زندگی کے دوسرے معاملات کے بارے میں ہمارا ذہن بہت کم متغفل ہوتا ہے کہ یہ سارے کام بھی دین کا جز اور اجر و ثواب کے اعتبار سے اسی طرح اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا بہترین ذریعہ ہیں جس طرح نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ خدا کی رضا کا قریب ترین ذریعہ ہیں۔ گویا حقوق اللہ کے ادا کرنے کو تو ہم دین کا کام سمجھتے ہیں اور حقوق العباد کی ادائیگی کو ہم دنیا کا کام سمجھتے ہیں، یا اسے دین کا کام سمجھتے بھی ہیں تو ہماری زندگی میں عملاً اس کی اتنی اہمیت نہیں دکھائی دیتی جتنی ہونی چاہئے۔ اس کا اثر ہمارے عوام ہی پر نہیں بلکہ علماء اور خواص کے دل و دماغ پر بھی پڑ رہا ہے کہ ظاہری طہارت، فرض عبادات اور چند معاشرتی احکام مثلاً نکاح و طلاق یا ولادت و موت کے چند مخصوص احکام ہی کی کارفرمائی ہماری عملی زندگی میں نظر آتی ہے اور ہمارے مدارس میں انہی احکام کے پڑھنے پڑھانے پر زیادہ زور دیا جاتا ہے۔ بقیہ احکام کے بارے میں دین و عبادت ہونے کا تصور ہماری عملی زندگی ہی سے نہیں بلکہ ذہنوں سے بھی نکلتا جا رہا ہے اور ان کے پڑھنے پڑھانے کا وہ اہتمام نہیں کیا جاتا جو طہارت و عبادات اور نکاح و طلاق کے بارے میں کیا جاتا ہے۔ گویا پورا دین خود

مسلمانوں کی زندگی میں اجنبی بن کر رہ گیا ہے اور خود ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے مصداق بن گئے ہیں :

بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ كَمَا  
بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ۔ لہ  
اسلام کی ابتدا اجنبیت اور مسافرت کی حالت میں ہوئی  
تھی اور ایک زمانہ ایسا آئیگا کہ وہ پھر اجنبی اور مسافر ہو جائیگا  
تو جو لوگ ایسے وقت میں اس کو تھلے رہیں گے اور دوسرے  
لوگوں کو اس کی طرف بلاتے رہیں گے وہ قابلِ مبارک باد ہیں۔ (مسند احمد)

ہماری دینی مجلسوں، وعظ و تقریر کی محفلوں اور سیرت کے جلسوں میں دین کے کچھ فروغی مسائل پر گھنٹوں وعظ و تقریر ہوگی مگر انسانیت کے احترام، بندوں کے حقوق کی ادائیگی، اسلامی اخلاق و آداب کی پابندی، معاملات کی درستگی، خدمتِ خلق کے اجر و ثواب اور اس کی کوتاہی پر عذاب و عقاب کے موضوع پر بہت کم تقریریں اور وعظوں میں زور دیا جاتا ہے۔ اسی طرح ہم جب اخلاقی برائیوں کا ذکر کرتے ہیں تو چند موٹی موٹی برائیوں کا ذکر تو کرتے ہیں مگر وہ برائیاں جو بندوں کی حق تلفی سے متعلق ہیں ان کا ذکر ہماری تقریروں میں بہت کم ہوتا ہے۔ ہم چوری، ڈاکہ اور زنا و شراب کو تو برا بھلا سمجھتے ہیں اور واقعتاً یہ بہت بڑی بڑی برائیاں ہیں، مگر کسی کا حق مار لینے یا کسی کا حق ادا نہ کرنے، کسی ظالم کا ساتھ دینے، سود کھانے اور رشوت لینے، کسی سے حسد کرنے یا کسی کی چغلی اور غیبت کرنے یا کسی کو زک دینے اور ستانے، حرام روزی سے نہ بچنے کو بہت زیادہ اہمیت نہیں دیتے حالانکہ یہ ان سے زیادہ بڑی برائیاں ہیں، بلکہ یہ برائیاں تو آدمی کی بے شمار نیکیوں کو برباد کر دیتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت اسلامی کی افادیت و ضرورت پورے طور پر نہ تو مسلم معاشرہ میں محسوس کی جا رہی ہے اور نہ ملک کے دوسرے بندگانِ خدا اس میں کوئی کشش محسوس کر رہے ہیں۔ حالانکہ اس خدا بیناروں کے اور

لہ غلام کے بارے میں صحابہ نے سوال کیا کہ میں الغریاء یا رسول اللہ۔ آپ نے فرمایا الذین یصلحون ما افسد الناس۔  
لوگوں نے دین میں جو بگاڑ پیدا کر دیا ہے اسے درست کرتے ہیں۔ بعض روایتوں میں ملا افسد الناس من سننی  
آیہ ہے یعنی جو سنتیں لوگوں نے ترک کر دی ہیں وہ انھیں جاری کرتے ہیں۔

ماہ پرستی کے واسطے موجود دنیا کے انسانوں کو اگر کوئی چیز ایمان و یقین، دین و اخلاق اور روحانیت کی طرف مائل کر سکتی ہے تو وہ ہمارا اخلاق و کردار اور عام انسانوں کے ساتھ بھلائی و ہمدردی اور ان کی خدمت اور ان سے محبت ہی ہے۔ اگر ہم کوئی خدمت کا کام کرتے بھی ہیں تو سیاسی سطح سے یا ضمنی طور پر اس کو ہم اپنے دین کا جز، اپنے ایمان کا تقاضا اور آخرت میں اجر و ثواب کا ذریعہ سمجھ کر نہیں کرتے۔ ہمیں یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ عبادت کا اہتمام، ذکر واذکار کی کثرت سرایا اجر و ثواب کے کا آہیں اور ان سے انفرادی طور پر قلب میں جلا اور روشنی بھی پیدا ہوتی ہے اور خداوند تعالیٰ کی خوشنودی بھی حاصل ہوتی ہے مگر خدمت کے ذریعہ اجر و ثواب اور خدا کی خوشنودی کے ساتھ پاس پڑوس ماحول اور پوری سوسائٹی کو اسلام کی اور مسلمانوں کی افادیت بھی محسوس ہوتی ہے۔ عبادت کی کثرت سے لوگوں کے دلوں میں ایک احترام کا جذبہ ضرور پیدا ہو جاتا ہے لیکن اس سے الفت و محبت کے جذبات نہیں پیدا ہوتے اس کے برخلاف انسانوں کی بھلائی، ہمدردی اور خدمت کرنے والوں کے لئے احترام کے ساتھ محبت و الفت کے جذبات بھی پیدا ہوتے ہیں۔ یہ جذبات محض خدمت کر نیوالے ہی کیلئے نہیں پیدا ہوتے بلکہ آہستہ آہستہ اس کے دین و مسلک اور پیغام کے لئے بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ بشرطیکہ ہم اپنے طرز عمل اور خدمت سے یہ محسوس کر سکیں کہ ہم اس ملک میں یا کسی ملک میں کچھ لینے سے زیادہ دینے کے لئے آئے ہیں۔

میرے مقصد یہ نہیں ہے کہ اپنی ذات کو محبوب بنانے کی خاطر یہ کام کیا جائے بلکہ مقصد یہ ہے کہ خدمت کے باطنی نتائج کے ساتھ ظاہری اثرات بھی ظاہر ہوتے ہیں۔ خود حدیث نبوی سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا تم اپنے رشتہ دار و نسب کو یاد رکھو تاکہ جن سے جو تعلق ہے اس کے اعتبار سے ان کے ساتھ سلوک اور ہمدردی کر سکو اور اس سلوک و ہمدردی کا نتیجہ کیا ہوگا :

فان صلة الرحمه محبة في الاهل  
مشاركة في المال منساة في الاشر۔  
صلہ رحمی اہل و عیال میں محبت کا سبب بنتی ہے۔ اس سے  
مال میں زیادتی ہوتی ہے اور اس کی یاد بہت دنوں تک  
باقی رہتی ہے۔ (ترمذی)

غور کیجئے کہ جب رشتہ و نسب سے تعلق رکھنے والوں کی خدمت میں یہ اثر ہے جس میں آدمی کی کچھ نہ کچھ غرض بھی وابستہ ہوتی ہے تو پھر تمام بندگانِ خدا کی خدمت، ان غریبوں اور بے سہارا لوگوں کی مدد جس سے انسانیت کے رشتہ کے علاوہ ہمارا کوئی رشتہ نہیں ہے، ناممکن ہے کہ اس سے انکے قلب میں آپ کی طرف سے محبت

پیدا ہوا لفظ انسان جو ہماری زبان کا جز بن گیا ہے، یہ عربی زبان کا لفظ ہے جس کا مادہ (یعنی اصل) انس ہے گویا انسان کو اپنے ہم جنس دوسرے انسانوں سے انس و محبت نہ ہو تو وہ انسان، انسان نہیں ہے آپ کو راقم الحروف کے اس خیال سے ضرور اتفاق ہوگا کہ اگر ہم اپنی دینداری کو خدمت خلق اور رفاہ عام کے کاموں، بندگانِ خدا کے حقوق کی ادائیگی اور ان کے پاس دلچاط سے جوڑ دیں تو مسلم معاشرہ کو بھی اس سے ایک نئی زندگی ملے گی اور ملک کے دوسرے بندگانِ خدا کے لئے ہمارا دین ہی نہیں بلکہ ہماری ذات بھی قابل کشش بن جائیگی اگر کشش نہیں پیدا ہوگی تو کم سے کم نفرت و حقارت اور غمی و عداوت کے جذبات ضرور کم ہو جائیں گے۔ الانسان عبد الاحسان (انسان احسان کا غلام ہوتا ہے) کے اصول کے تحت ایسا ہونا ضروری ہے اور یہ چیز نہ صرف دعوت و تبلیغ کے لئے موثر ثابت ہوگی بلکہ اس کے لئے ملک میں ایک وسیع میدان پیدا کر دے گی۔ ہر شخص جس نے اپنی زندگی میں کبھی خدمت خلق کا کام کیا ہے وہ اسکے اثرات کی شہادت ضرور دے گا۔ راقم الحروف کو بارہا اس کا تجربہ ہوا ہے، معمولی سی خدمت کا ایک واقعہ ملاحظہ ہو:

شہر اعظم کوٹھ میں جس کرایہ کے مکان میں میں بال بچوں سمیت رہتا تھا اسی کے سامنے ایک ہریجن لکڑی کی ٹال کرتا تھا اور اس کے گھر کے عورت، بچے میرے یہاں آیا جایا کرتے تھے۔ ایک دن چار بجے کے قریب میں دارالمصنفین سے واپس آیا تو دیکھا کہ ہریجن کی بیوی رو رہی ہے۔ میں نے پوچھا کہ کیا بات ہے۔ بولی نران (اس کے بچے کا نام) کے باپ کو پولیس والے کو توالی پکڑ لے گئے ہیں میں نے کہا گھبراؤ نہیں میں کو توالی جاتا ہوں عصر کی جماعت کا وقت قریب تھا، میں نے ناز پڑھی اور پھر آکر واقعہ پوچھا تو بتایا کہ ایک لڑکا کٹر پول کی دوکان سے ایک آدمی کے غلے کی گٹھری لے کر بھاگا۔ پولیس نے اس کا پیچھا کیا۔ وہ لڑکا گٹھری لکڑی کی ٹال پر پیسے کے چمپت ہو گیا۔ جو پولیس والا لڑکے کی تلاش میں نکلا تھا اس نے لڑکے کو تو پایا نہیں مگر گٹھری ٹال پر مل گئی اس لئے اس نے ان کو پکڑ لیا اور کو توالی لے گیا۔ میں نے شیر وانی بہنی اور رکشہ کر کے کو توالی پہنچا۔ اس سے پہلے کبھی کو توالی جانے کا اتفاق نہیں ہوا تھا میں ایک اجنبی کی طرح کو توالی کے صحن میں ٹہلنے لگا۔ اتفاق سے کو توال صاحب کمرے سے باہر نکلے اور ایک سفید پوش آدمی کو ٹہلے دیکھ کر پوچھا کہ آپ کیوں ٹہل رہے ہیں۔ میں نے کہا کہ وہ آدمی جو حوالہ کے قریب بیٹھا ہے اس کے بارے میں کچھ کہنا چاہتا ہوں، انھوں نے کہا کہ کیا کہنا ہے۔ میں نے صحیح واقعہ بیان کیا ان کو میری بات پر یقین آگیا اور ڈانٹ کر ایک پولیس مین سے کہا کہ اس بیچارے کو کیوں بٹھا رکھا ہے۔ مولوی

صاحب کے ساتھ کر دو۔ میں نے اسے رکشے پر بٹھایا اور تھوڑی دیر کے بعد واپس آگیا۔ اس تھوڑی سی خدمت کا نتیجہ یہ ہے کہ آج میں برس گزر جانے کے بعد بھی وہ سہجی اور اسکے بچے ایسا معاملہ کرتے ہیں کہ جیسے میں نے کوئی بڑا احسان کر دیا ہے۔ اس کے بڑے پاس ہوتے ہیں تو میرا پیہر چھونے آتے ہیں۔ ملازمت ملتی ہے تو ممنونیت کے اظہار کے لئے کچھ تحفہ تحائف بھی لاتے ہیں۔ میں بھی ان کے ساتھ بچوں جیسا معاملہ رکھتا ہوں۔ وہ دوسروں سے کہتے ہیں کہ یہ دیوتا ہیں۔

اسی احساس کی بناء پر راقم الحروف کا بہت دنوں سے خیال تھا کہ تمام مسلمانوں اور خاص طور پر علماء و طلبہ اور دوسرے اہل علم کے سامنے تحریر و تقریر کے ذریعہ خدمت خلق کو عبادت کی حیثیت سے پیش کیا جائے اور ان میں زیادہ سے زیادہ یہ جذبہ پیدا کرنے کی کوشش کی جائے اور یہ تحریر اسی احساس کا نتیجہ ہے۔ اس سے بہت سے فائدوں کے ساتھ یہ فائدہ بھی انشاء اللہ سامنے آئے گا کہ آداب و اخلاق کے بہت سے احکام شریعت جن پر عمل کرنیکی ہم کو کبھی توفیق نہیں ہوتی، یا اگر ہوتی بھی ہے تو اسکی اہمیت قلب میں پورے طور پر نہیں ملتی۔ خدمت خلق کی راہ سے ان پر عمل کرنے کی توفیق بھی مل جائیگی اور قلب میں اس کی اہمیت اور لطف و لذت کی کیفیت بھی محسوس ہو گی، مثلاً آپ جب ایک تیم کی پرورش، ایک غریب کی مدد یا کوئی بے غرض کام کریں گے تو آپ اپنے دل میں ایک خاص قسم کی خوشی اور لطف و لذت کی ایک کیفیت ضرور محسوس کریں گے اور اس مدد کرنے میں اس بات کا بھی خیال ضرور رہے گا یا رہنا چاہئے کہ کسی مستحق کی مدد ہم اس طرح کریں کہ اسے کوئی ذلت محسوس نہ ہو، اس کی دل شکنی نہ ہو اور ذرا احسان جتانے کی صورت پیدا ہونے پائے۔ پھر خدمت میں جو تکلیف یا خلاف مزاج بات قدم قدم پر پیش آتی ہے اسے خدمت کرنے والوں کو لا محالہ برداشت کرنا پڑتا ہے۔ اس طرح آدمی کے اندر صبر و ضبط کا مادہ پیدا ہوتا ہے اور ناگوار بات برداشت کرنے کی عادت پڑتی ہے جو بجائے خود بہت بڑی عبادت ہے اور پھر دوسروں کی مجبوری و بے چارگی دیکھ کر اپنی مجبوری و بے چارگی کا تصور بھی زندہ ہو جاتا ہے۔ آپ سوچئے کہ ایک خدمت کے ذریعہ انفرادی طور پر اپنے کتنے فائدے حاصل کئے اور کتنے احکام شریعت پر عمل ہو گیا اور اس سے ایک بڑا اجتماعی فائدہ یہ بھی سامنے آئے گا کہ شریعت اسلامی، جو ہمارے گھروں اور مسجدوں میں بند ہو کر رہ گئی ہے وہ ان سے باہر نکل کر ہماری عملی زندگی میں ہر شخص کو دکھائی دینے لگے گی اور یہ ایک ایسی تبلیغ و دعوت ہوگی جس کا مقابلہ بڑی سے بڑی کتابیں، لمبی سے لمبی تقویوں اور دوسری بہت سی کوششیں بھی نہ کر سکیں گی۔ اس کے ساتھ ایک فائدہ یہ بھی ہوگا کہ آخرت میں اجر و ثواب کا احساس جو ہماری زندگی میں جامد اور

بے روح نظر آتا ہے جب آپ کوئی بے ریا اور بے غرض خدمت کا کام کر رہے گے تو احمدیوں کا یہ تصور زندہ اور متحرک ہو کر آپ کی نظروں کے سامنے آجائیگا اور ہمارے معاشرہ میں بھی اس کی افادیت کی مجسم تصویر سامنے آجائیگی۔ اگر زبان سے نہیں تو ہر ایک کا دل پکاراٹھے گا کہ اسلام کے ملنے والے اور آخرت طلب انسان ایسے ہوتے ہیں، بشرطیکہ خدمت خلق کو ہم انفرادی اور اجتماعی طور پر اپنی دینی زندگی کا جز بنالیں۔ عارف شیرازی نے بہت صحیح کہا ہے ۷

طریقت بجز خدمتِ خلق نیست  
یہ تسبیح و سجادہ و دلق نیست

خدا تک جلد پہنچنے کا راستہ خدمتِ خلق کے علاوہ کوئی دوسرا نہیں ہے۔ یہ راستہ محض ذکر و تسبیح عبادت و ریاضت اور گدڑی پہننے میں منحصر نہیں ہے۔

لو کہیں میں اسماعیل میرٹھی کی اردو کتاب میں یہ شعر پڑھتا تھا۔ آج اسکی پوری معنویت مجھ میں آتی ہے

مرد ہو تو کسی کے کام آؤ  
ورنہ کھاؤ پیو، چلے جاؤ

ایک عیسائی پادری کا طریقہ تبلیغ بھی ہمارے لئے قابل تقلید ہے۔ جب وہ تبلیغ میں کھڑے ہوتے تو پہلے اردو کے یہ دو شعر ضرور پڑھتے تھے ۷

درد دل کے واسطے پیدا کیا انسان کو  
ورنہ طاعت کیلئے کچھ کم نہ تھے کرومیاں

خدا رحم کرتا نہیں اس بشر پر  
نہ ہو درد کی چوٹ جس کے جگر پر

یہ اشعار ان آیات قرآنی اور احادیث نبوی کی ترجمانی کرتے ہیں جن میں سارے انسانوں کو ایک ماں باپ کی اولاد اور ساری مخلوق کو اللہ کا خاندان قرار دیکر لیا ہے۔ یہ ہماری دولت تھی جسے عیسائی مشنریوں اور دوسری قوموں نے اپنا لیا ہے۔ پوری تفصیل آگے آتی ہے۔ یہاں یہ چند آیات قرآنی اور حدیث نبوی ملاحظہ ہو:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ أَلَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ الْيَاسْرِ الَّذِي عَلَا فِي النَّاسِ ۚ إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ ۚ



ایک جانِ آدم سے پیدا کیا اور پھر انہیں سے ان کا جوڑا (جوا) بنایا اور ان دونوں کے ذریعہ بشمار مردوں اور عورتوں کو اس پروردگار نے پھیلایا۔ تو اللہ سے ڈرو جس کا واسطہ دے کر ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو اور رشتہ و تعلق کا پاس ولیٰ اُظاہر رکھو۔

تمام انسان آدم کی اولاد ہیں اور حضرت آدم ؑ مٹی سے بنائے گئے تھے۔

ساری مخلوق اللہ کا غلام ہے تو اللہ کے نزدیک سب سے محبوب مخلوق وہ ہے جو اللہ کی مخلوق کے ساتھ حسن سلوک کرے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رحم کرنے والوں پر اللہ تعالیٰ رحم کرتا ہے۔ زمین والوں پر رحم کرو۔ آسمان والوں پر رحم کرو۔

مومن سراپا انس و محبت ہوتا ہے اور اس شخص میں کوئی بھلائی نہیں جسے نہ دوسروں سے انس و محبت ہو نہ دوسرے اس سے انس و محبت رکھتے ہوں۔

جو لوگ اپنی ذاتی اصلاح و تربیت کی خاطر اجتماعی حقوق کو نظر انداز کر دیتے ہیں انکے بارے میں آپ نے فرمایا

وہ مسلمان جو لوگوں سے ملتا جلتا ہے اور ان کی تکلیفوں کو برداشت کرتا ہے وہ اس مسلمان سے بہتر ہے جو لوگوں

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا شَرَجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ۔

(نساء)

حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ: الناس كلهم بنو آدم و آدم من تراب۔

دوسری حدیث ہے:

الخلق عيال الله فاحبب الخلق الى الله من احسن الى عياله۔ (شعب الایمان۔ بیہقی)

ایک حدیث میں ہے کہ:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء۔

دوسری حدیث میں ہے:

المومن مانف ولا خير في من لا يالف ولا يولف۔

(مشکوٰۃ)

المومن الذي يخالط الناس ويحلم ذاهم خير ممن لم يخالط الناس

ولم یحمل اذا هم۔ (مشکوٰۃ) سے ملتا جلتا نہیں اور نہ ان کی تکلیفیں اٹھاتا ہے۔

یہ بات بھی ہمارے ذہن میں رہتی چاہئے کہ قرآن کا پیغام محض عام مسلمانوں کیلئے نہیں بلکہ ساری دنیا کیلئے ہے۔ اسی لئے قرآن میں انسان (عام) کا لفظ دو سو سے زیادہ جگہ اور انسان کا لفظ ساٹھ سے زیادہ مرتبہ استعمال کیا گیا ہے اور لفظ مسلمین صرف چالیس یا بیس جگہ استعمال ہوا ہے۔ اسی طرح انبیاء کی تبلیغ و دعوت کے موقع پر ”سلام“ کے لفظ کو قرآن نے بار بار استعمال کیا ہے۔ سلام کے معنی سلامتی اور امن کے ہیں۔ یہ لفظ اس بات کی طرف رہنمائی کرتا ہے کہ انبیاء کی دعوت و تبلیغ کی بنیاد انس و محبت، عام انسانوں کی بھلائی اور سلامتی پر ہے اور ساری اسلامی تعلیم اس کے گرد گھومتی ہے خود اسلام کا مادہ بھی یہی سلم اور سلام ہے جس کے معنی امن و سلامتی کے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اسلامی تعلیم کی اس عمومیت کو ذہن نشین کرانے کے لئے خدمت کے علاوہ دوسرا اور کون سا راستہ ہے؟

یہ بات بھی ذہن نشین کر لیجئے کہ اسلام مجموعہ ہے حقوق اللہ اور حقوق العباد کا۔ اللہ کے حقوق کا دائرہ جتنا وسیع ہے اس سے زیادہ بندوں کے حقوق کا دائرہ وسیع ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی بے پایاں رحمت سے اپنے حقوق میں بہت سی کوتاہیوں کو معاف کر دیتا ہے یا معاف کر دینے کی امید ہے۔ مگر بندوں کے حق میں اگر کوتاہی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اسے اس وقت تک معاف نہیں کرتا جب تک وہ بندہ راضی نہ ہو جائے۔ اس لئے اسکی طرف بہت زیادہ توجہ کی ضرورت ہے اور اس وقت ہماری سوسائٹی میں دن بدن اس کی طرف سے توجہ کم ہوتی جا رہی ہے۔

امام نوویؒ نے کتاب الاذکار میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص گناہ سے توبہ کرنا چاہتا ہے تو اگر یہ گناہ اللہ کے حق سے متعلق ہے تو اس سے توبہ کرنے کی تین شرطیں ہیں (۱) گناہ کو ترک کر دے (۲) اس پر اس کو ندامت اور شرمندگی ہو (۳) اور آئندہ نہ کرنے کا پختہ ارادہ کرے اور اگر یہ گناہ بندوں کے حق سے متعلق ہے تو ان تین شرطوں کے ساتھ ایک چوتھی شرط یہ بھی ہے کہ وہ گناہ جس سے متعلق ہے اس سے معاف کرا لیا جائے۔ مثلاً کسی کو گالی دی ہے، کسی کی غیبت کی ہے، کسی پر ظلم کیا ہے، کسی کو بلا وجہ مارا پٹا ہے، رشوت لی ہے یا کسی کی جائیداد اور زمین یا رقم ہڑپ کر لی ہے توجہ تک اس سے معافی نہ مانگ لے اور جو چیز لے لے اسے واپس نہ کر دے اللہ تعالیٰ معاف نہیں کرے گا اور یہ موقع اسے دنیا ہی میں ہے، اگر اس نے بندوں کے یہ حقوق اس دنیا میں ادا نہیں کئے ہیں تو قیامت کے دن اس کی نیکیاں اہل حقوق کو دے دی جائیں گی۔

یہاں یہ بات بھی ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ دنیا میں کسی قوم کے زوال و ترقی میں حقوق اللہ سے زیادہ حقوق العباد کا دخل ہوتا ہے۔ مغربی قوموں کے افراد اپنی انفرادی زندگی میں بہت سی برائیوں کے متکرب ہوتے ہیں مگر وہی افراد اجتماعی زندگی کے معاملات میں انتہائی دیانت دار ذمہ دار واقع ہوتے ہیں۔ عام طور پر دھوکہ، فریب، جھوٹ اور بد معاملگی وغیرہ جیسی برائیوں سے ان کو آپ دو چار پائیں گے۔ پھر مصیبت کے مواقع پر جیسے زلزلہ، طوفان یا کسی اور آفت ارضی و سماوی پر عام انسانوں کی وہ جتنی جانی و مالی مدد کرتے ہیں اسکا سوال حصہ بھی ہماری مسلمان حکومتیں نہیں کرتی ہیں۔ اگر وہ کرتی بھی ہیں تو صرف مالی مدد، جانی مدد تو خال خال وہ کرتی ہیں۔ اسی بنا پر پرائیویٹ اور نجی زندگی کی بے شمار برائیوں کے باوجود وہ دنیاوی اعتبار سے ترقی یافتہ ہیں اور ہم انفرادی زندگی میں تو کچھ نیکیاں کر بھی لیتے ہیں مگر اجتماعی زندگی کی برائی ہم میں ان سے زیادہ موجود ہے اس لئے ہم زوال پذیر ہیں۔ اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ دنیا میں ترقی محض کے لئے بعض حقوق اللہ کی رعایت کافی نہیں بلکہ حقوق اللہ کے ساتھ حقوق العباد کی رعایت بھی انفرادی اور اجتماعی دونوں زندگی میں ضرور ہے۔

شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے غالباً اسی بنا پر لکھا ہے کہ ”حکومت کفر و ایمان کی بنیاد پر نہ بنتی ہے اور نہ جاتی ہے بلکہ یہ ظلم و عدل کی بنیاد پر بنتی یا چھینی جاتی ہے۔“ اس سلسلہ میں جاپان کا ایک معمولی واقعہ ہماریسے لئے باعث عبرت ہے۔ ہندوستان کے ایک ممتاز اخبار نویس جاپان گئے۔ وہ جاپانی حکومت کے کسی درمدرار سے گفتگو کر رہے تھے، اُنہ نے گفتگو ہندوستانی اخبار نویس نے پوچھا کہ آپ کے ملک میں کوئی خاص پریشانی ہے؟ جاپانی افسر نے کہا کہ ملک میں دودھ کی کمی ہے۔ ہم پورے ملک کو دودھ سپلائی نہیں کر پا رہے ہیں جس سے ہیں پریشانی ہے۔ ہندوستانی اخبار نویس نے اپنی ذہنیت کے مطابق کہا کہ اگر آپ لوگ دودھ میں تھوڑا سا پانی شامل کر دیں تو سب کو دودھ مل جائے گا اور کسی کو احساس بھی نہیں ہوگا۔ جاپانی افسر بولا کہ آپ میرے دوست ہیں۔ آپ نے یہ بات مجھ سے کہی مگر کسی اور سے نہ کہئے گا ورنہ وہ آپ کو قتل کر دے گا۔

جو کچھ اوپر عرض کیا گیا ہے آپ اسے ایک تاریخی مثال سے سمجھنے کی کوشش کیجئے۔ اس ملک پر مسلمانوں نے بھی حکومت کی اور انگریزوں نے بھی۔ ہماری حکومت کو گئے ہوئے ڈیڑھ دو سو برس گزر گئے مگر ہماری طرف سے ملک کی ایک بڑی آبادی کے دل کے اندر سے عناد اور انتقام کے جذبات اب تک نہیں نکلے ہیں مگر عیسائیوں کی حکومت گئے ہوئے ابھی تیس تیس برس ہوئے ہیں مگر ان کی طرف سے وہ کدورت دلوں میں ہماری طرف سے بھری

ہوئی ہے۔ دوسرے وجوہ کے ساتھ اس کی بہت بڑی وجہ راقم الحروف کے نزدیک یہ بھی ہے کہ ہم نے اس ملک میں اپنی سیاسی برتری کی جتنی طویل تاریخ اور تہذیب و تمدن کے قبضے نقش و نگار چھوڑے ہیں، عام انسانوں کی ہمدردی، محبت و خدمت کی اتنی وسیع تاریخ نہیں چھوڑی ہے۔ اس لئے ہماری افادیت کا پہلو عام آدمیوں کی نظروں کے سامنے پورے طور پر نہیں آسکا۔ برخلاف عیسائیوں کے انھوں نے سیاسی تغلب کے ساتھ پورے ملک میں انسانی ہمدردی اور خدمت خلق کی ایک زندہ تاریخ چھوڑی ہے۔ اس لئے ان کی خدمت کو ہر شخص آج ہر بڑی آبادی میں اسپتال، اسکول یا دوسرے رفاهی اداروں کی شکل میں دیکھ سکتا ہے اور ان کی افادیت ہر شخص کی آنکھوں کو نظر آسکتی ہے۔ انھوں نے ان کاموں کے ذریعہ یہاں کی آبادی کا دل جتنا جیتا ہم اتنا نہ جیت سکے۔ مسلمانوں میں صوفیاء اور مجاہدین کا ایک گروہ ایسا رہا ہے جس نے اپنے پیچھے عام انسانی ہمدردی اور خدمت کے نقوش بھی چھوڑے ہیں۔ چنانچہ ان کی طرف سے عباد و دشمنی کے بجائے محبت و عقیدت کے جذبات آج بھی موجود ہیں۔ آج ان کے مزاروں پر مسلمانوں سے زیادہ غیر مسلم حاضری دیتے ہیں اس سے بحث نہیں کہ ان کا یہ فعل صحیح ہے یا نہیں مگر غازیوں اور شہیدوں کے ساتھ ان کی عقیدت و محبت ہمیں بتاتی ہے کہ یہ سب ان کی خدمت اور ایثار و قربانی کا نتیجہ ہے۔ اسکے برخلاف آپ نے کسی بادشاہ کے مزار پر محبت و عقیدت کے کچھول نہجا کر کتے نہیں دیکھا ہوگا، حالانکہ ان کی زندگی میں لوگوں کا، جوم سب سے زیادہ ان ہی کے گرد رہتا تھا۔ اس لئے موجودہ مادی دور اور اس ملک کے موجودہ ماحول میں ہمیں خدمت کے راستہ سے یہی الفت و محبت بندگان خدا کے دلوں میں پیدا کرنی ہے اور یہی چیز میں اس دنیا میں باعزت مقام دلا سکے گی۔

اگر کسی بستی کی پوری مسلمان آبادی ختم ہو جائے تو اس بستی میں بسنے والے دوسرے لوگ آپ کے نہ ہونے سے کیا کمی محسوس کریں گے؟ اور جہاں ایسا واقعہ پیش آچکا ہے وہاں کے لوگوں نے کیا کمی محسوس کی؟ کیا یہ بات ہمارے لئے باعث عبرت نہیں ہے کہ ہمدردی حیثیت ”گاؤ آمد و رفت“ کی سی ہو جائے۔

ہم اس ملک میں پچاس ساٹھ برس سے سیاسی سطح سے عزت حاصل کرنے کی کوشش کر رہے ہیں مگر اس کے ذریعہ ہم نے جتنا پایا ہے اس سے زیادہ کھوایا ہے اس لئے ہمیں خدمت کی راہ کو اپنانا چاہئے۔

اب تک جو کچھ عرض کیا گیا اور آئندہ صفحات میں جو کچھ عرض کیا جائے گا اس کا مطلب حاشا و کلا یہ ہرگز نہیں ہے کہ عبادت اور ذکر واذکار کی اہمیت ہم کو رہے میں یا ہم ”خدمت خلق“ کیلئے خدائی خدمت گاروں کی کوئی نئی جماعت بنانے یا اس کے لئے کسی نئی تحریک کی بنیاد ڈالنے جارہے ہیں بلکہ اس کا مقصد صرف یہ

ہے کہ عبادت کے ساتھ خدمت کی اہمیت بھی ہمارے دلوں میں بٹھ جائے۔ اس وقت مسلمانوں میں جو جماعتیں دعوت و تبلیغ یا اصلاح معاشرہ کا کام کر رہی ہیں یا جو ادارے یا مترنم شخصیتیں تعلیم و تربیت اور ترقی نفس کا کام کر رہی ہیں وہ اس کی اہمیت کو محسوس کر کے اسے اپنے پروگرام کا ایک جز بنالیں اور تعلیم یافتہ حضرات اپنے اپنے دائرہ اثر اور علماء و مشائخ اپنی نجی مجلسوں اور درس و تدریس کے حلقوں اور وعظ و پند کی محفلوں میں اس پہلو کو زیادہ سے زیادہ واضح کریں اور خود اپنی ذاتی زندگی سے اس کا مظاہرہ کریں، خاص طور پر ہمارے عربی مدارس کے اساتذہ کے اندر یہ جذبہ خدمت پیدا ہو جائے اور طلبہ یا دوسرے لوگوں سے خدمت لینے کے بجائے اپنا کام اپنے ہاتھ سے کر کے اور عام بندگان خدا کی خدمت کر کے اس سنت کو زندہ کرنے لگیں تو ہر سال ہزاروں آدمی اس سے متاثر ہونگے اور ایک پر امن اخلاقی انقلاب آ جائیگا مگر اس کے لئے بزرگوں جیسی تواضع، سادگی اور بے نفسی پیدا کرنے کی ضرورت ہے۔ قائم الحرف بھی مولوی طبقہ کا آدمی ہے اس لئے عرض کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ ہر مدرسہ بلکہ ہر مدرسہ کے جتنے اساتذہ ہیں ان سب کی الگ الگ ریاست قائم ہوتی ہے جس میں ایک چھوٹی سی ریاست کے لوازمات اور خدمت سب موجود ہوتے ہیں۔ حالانکہ مدرسہ سے تنخواہ لینے کے بعد ہمیں طلبہ سے یا دوسرے افراد خدمت لینے کا کوئی حق نہیں پہنچتا ہے البتہ اگر ہم ان کے ساتھ کچھ تبرع کریں یا پھر کوئی معذوری ہو یا کوئی ملازم اسی کے لئے مقرر ہو تو خدمت لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ طلباء جب ان مدارس سے فارغ ہو کر نکلتے ہیں تو ان کی اکثریت چونکہ مدرسہ یا مسجد کے کام میں لگتی ہے۔ وہ جہاں جاتے ہیں وہاں خادم سے زیادہ مخدوم بننے کے مواقع ہوتے ہیں اس لئے وہ خادم بننے سے زیادہ مخدوم بننے کی کوشش کرتے ہیں جس سے ان کا علم جسمانی اور مادی اعتبار سے تو ان کے لئے ضرور مفید بہت مگر دوسروں کو اس سے بہت کم فائدہ پہنچتا ہے۔ اس لئے طلبہ کے اندر ذاتی اور انفرادی خدمت کے بجائے ادارہ یا ملت کی اجتماعی خدمت کا جذبہ ابھارنا چاہئے۔ اگر ہم اپنا مزاج ایسا بنالیں تو اس سے دین و ملت کو بے شمار فائدے پہنچیں گے۔ ایسا کرنا ہمارے لئے اس لئے بھی ضروری ہے کہ یہ ہمارے دین کا تقاضا ہے اور اس لئے بھی ضروری ہے کہ وقت و حالات کا تقاضا بھی ہے کہ ہم اپنے اندر خود مانہ تفوق پیدا کرنے کے بجائے خود مانہ تواضع اور خاکساری پیدا کریں۔ انشاء اللہ اس خود مانہ تواضع کے ذریعہ ہر کوئی خود مانہ طرز عمل میں جو عزت حاصل ہے اس سے زیادہ عزت ہی

نہیں بلکہ محبت بھی حاصل ہو جائے گی، جس طرح ہم طلبہ سے مادی و جسمانی خدمت لیتے ہیں اسی طرح ہم کو بھی تعلیمی خدمت کے علاوہ کبھی کبھی ان کی مادی و جسمانی خدمت کرنی چاہئے مثلاً اگر ہم کو وہ روزانہ کھانا لاکر کھلاتے ہیں تو کبھی ہم کو بھی ان کو دسترخوان پر بٹھا کر اپنے ہاتھ سے کھانا لاکر کھلانا چاہئے۔ اگر وہ صحت و بیماری میں ہماری خدمت کرتے ہیں تو ہم کو بھی ان کی صحت و بیماری میں خدمت کرنی چاہئے۔ بیماری میں صرف مزاج پر ہی کر لینا کافی نہیں ہے بلکہ ان کے ساتھ وہی معاملہ کرنا چاہئے جو ہم اپنے بچوں کے ساتھ کرتے ہیں۔ ایک اور مفید بات ذہن نشین کر لینی ضروری ہے کہ مخدوم بننے کی خواہش ہی سے ہمارے معاشرے میں اور خاص طور پر مدارس میں انتشار، اختلاف اور فساد پیدا ہوتا ہے۔ ہمارے مدرسوں میں کوئی شخص خادم بننا پسند نہیں کرتا، بلکہ اپنے اپنے دائرہ میں ہر شخص مخدوم بننا چاہتا ہے۔ تو ظاہر ہے جب بہت سے مخدوم بن جائیں گے تو اسکے لئے کوشش کریں گے تو کمزور کا پیدا ہونا لازمی ہے۔ اس لئے اگر خدمت کا جذبہ پیدا کرنے کی پوری کوشش کی جائے تو پھر بہت سے فتنے آپ سے آپ ختم ہو جائیں گے۔

عام طور پر یہ بات بھی مشاہدہ میں آتی ہے کہ ہم اپنے ہم مسلک یا ہم ذوق یا جماعتی تعلق رکھنے والوں کے لئے تو سراپا خادم بن جاتے ہیں مگر غیر مسلموں کے لئے یا اپنے ذوق و مسلک کے خلاف اپنے دوسرے مسلمان بھائیوں کے لئے بھی ہمارے اندر کوئی جذبہ احترام اور جذبہ خدمت نہیں ابھرتا۔ حالانکہ ہماری خدمت کا میدان اپنوں سے زیادہ اجنبی اور غیر لوگ ہیں اسلئے کہ غیروں کی خدمت میں آدمی کو اپنے نفس پر جبر کرنا پڑتا ہے، اور اپنی عزت و جاہرت کی قربانی دینی پڑتی ہے اور اپنوں کی خدمت میں تو آدمی کے نفس کو طبعی طور پر قدرے تسکین بھی ہوتی ہے اور اپنوں سے کچھ نہ کچھ اغراض بھی وابستہ ہوتے ہیں۔ اس بنا پر غیروں کی مدد میں یقیناً زیادہ ثواب کی امید ہوتی ہے حدیث میں بار بار پوری مخلوق کو خدا کا خاندادہ قرار دیا گیا ہے اس لئے اس سلسلے میں بھی ہمارے قلب اور طرز عمل میں وسعت پیدا ہونی چاہئے۔

یہاں یہ بات بھی ذہن میں اچھی طرح رہنی چاہئے کہ خدمت کو عبادت کی حیثیت سے ذہن نشین کرنا اور زندگی کی گاڑی کو اس راستہ پر ڈالنا آسان نہیں ہے بلکہ اس میں بڑی پتہ ماری، استقامت اور صبر و تحمل کی ضرورت ہے۔ اجر و ثواب کے لحاظ سے تو یہ راستہ آسان تر ہے مگر فوری طور پر چوں کہ اس کا کوئی محسوس نتیجہ ہمارے سامنے نہیں آئے گا اس لئے گھبرا کر ہمیں اس راستہ کو چھوڑنا نہیں چاہئے بلکہ لگے رہنا چاہئے، برسوں کی محنت کے بعد انشاء اللہ اجر و ثواب کے علاوہ دنیاوی میں اسکے کچھ محسوس اثرات بھی آپ کے سامنے آئیں گے۔

## عبادت کا مفہوم اور اس کی وسعت | ایمان و عقیدہ کی درستگی کے بعد اسلام میں سب سے زیادہ اہمیت ان فرض عبادات کی ہے جنہیں ہم

ارکان اربعہ (چار ارکان) کے نام سے یاد کرتے ہیں یعنی نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ۔ یہ عبادات نہ صرف یہ کہ فرض ہیں بلکہ خدا کی رضا حاصل کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ بھی ہیں۔ ان فرض عبادات کے ساتھ سنن و نوافل اور ذکر و اذکار اور تسبیح و تہلیل کو بھی شامل کر لیا جائے تو اس سے فرض میں جلا بھی پیدا ہوتی ہے اور قرب خداوندی اور رضا الہی کا راستہ اونٹنیادہ آسان بھی ہو جاتا ہے مگر خدا کی خوشنودی اور اس کا قرب اور اس کی رضا محض فرض عبادات کی ادائیگی اور نوافل کی پابندی ہی تک محدود نہیں ہے بلکہ اس کے اور بھی ذرائع ہیں۔ عام طور پر ہم ارکان اربعہ (نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ) یا زیادہ سے زیادہ ذکر و اذکار کو ہی عبادت سمجھتے ہیں مگر ہماری فقہ کی تمام کتابوں میں فرض عبادات چار ہی نہیں بلکہ پانچ شمار کی گئی ہیں۔ ان چاروں کے ساتھ فقہائے اسلام جہاد کو بھی عبادت میں شمار کرتے ہیں۔ فرق یہ ہے کہ ارکان اربعہ فرض عین ہیں اور جہاد فرض کفایہ ہے اور اس کے بارے میں جو احادیث وارد ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ اس کی فضیلت بسا اوقات فرض عین سے بڑھ جاتی ہے۔ جہاد کا درجہ اس لئے اتنا بلند ہے کہ یہ عبادت کے ساتھ ایک خدمت بھی ہے۔ اس میں دین کیلئے دعوت اور کوشش، ملک اور اس کی سرحدوں کی حفاظت، ہر طرح کی فوجی خدمت اور کمزور انسانوں کو ظلم و جور سے بچانا، سب کچھ شامل ہے اور اس کا سب سے اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ ان خدمتوں کی راہ میں کسی انسان کی زندگی کام آجائے۔ پھر عبادت میں ایک اہم رکن زکوٰۃ بھی ہے جو خالص بندوں کا حق ہے اور ان کی خدمت کا دوسرا نام ہے۔ صدقات و زکوٰۃ کا ذکر جتنی جگہ اور جس تفصیل کے ساتھ قرآن پاک میں ہے اتنی تفصیل نماز، روزہ کی نہیں ہے مگر ہماری عملی زندگی میں نماز کی جتنی اہمیت ہے اتنی زکوٰۃ کی نہیں۔ زکوٰۃ اور جہاد کو تو اسلامی شریعت نے براہ راست عبادت میں داخل کیا ہے مگر نکاح جو بظاہر ایک نفسانی فعل ہے اس کو بھی اسلامی شریعت عبادت قرار دیتی ہے۔ ابن عابدینؒ لکھتے ہیں:

لیس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى الان تستمد في لجنة الانكاح۔ سے شروع ہو کر جنت تک رہنے والی ہو۔  
"جنت تک باقی رہنے والی عبادت" سے اشارہ اس آیت کی طرف ہے جس میں ہے کہ:

وزوجناھم بحور عین۔ ہم نے ان کا جوڑ لگا دیا ہے بڑی بڑی آنکھوں والی حوروں سے۔

پھر آگے لکھتے ہیں:

لانہ عبادۃ من وجہ و معاملۃ من وجہ یہ ایک حیثیت سے عبادت ہے اور دوسری حیثیت سے معاملہ ہے اس کے عبادت ہونے کی دو وجہیں ہیں۔ ایک وجہ یہ ہے کہ میاں بیوی کے تعلقات، اولاد کی تربیت، ماں باپ اور رشتہ داروں کی خدمت اور ان کے حقوق کی ادائیگی کو قرآن و حدیث میں اجر و ثواب اور خدا سے تعالیٰ کی رضا کا سبب بتایا گیا ہے اور عبادت کا سب سے بڑا مقدمہ یہی ہے کہ آدمی اپنے رب کی خوشنودی حاصل کرے۔ دوسری وجہ اس کے عبادت ہونے کی یہ ہے کہ نکاح کے ذریعہ آدمی بے شرمی، بے حیائی، اور ان کے تمام لوازمات سے بچتا ہے۔ اسی کے ذریعہ بھدردی، محبت اور سچی خواہی کا جذبہ نشوونما پاتا ہے اور یہ تمام چیزیں خدا سے اس کے تعلق کو مضبوط بناتی ہیں اور معاملات سے اس کا تعلق اس حیثیت سے ہے کہ اسی کے ذریعہ ہنگام خدا کی خدمت اور ان کے حقوق کی ادائیگی کی ابتدا ہوتی ہے اور اسی سے سارے معاشرتی تعلقات مثلاً وراثت اور وصیت وغیرہ کے احکام پیدا ہوتے ہیں پھر انہی کے ذریعہ معاشرہ میں آدمی کو اپنی حیثیت معلوم ہوتی ہے اور سارے رشتے و نااطے پیدا ہوتے ہیں اور انہی کے ذریعہ تمدنی و معاشرتی حقوق و فرائض کا علم ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور شاگرد امام محمدؒ نے کسی نے فرمایا: ”کیا آپ تقویٰ پر ایک کتاب لکھیں۔ انھوں نے کہا کہ ”صنفت کتاب البیوع“ میں نے خرید و فروخت اور دوسرے معاملات پر ایک کتاب لکھ دی ہے۔ مقصد یہ تھا کہ معاملات میں شریعت کی پابندی اور حرام و مکروہ سے بچنا تقویٰ پیدا کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ ہے، اس لیے میں نے یہ کتاب لکھ دی تاکہ لوگ سب سے ذریعہ حقیقی تقویٰ حاصل کر سکیں حدیث میں آتا ہے:

التاجر الصدوق الامین مع الانبياء      بچے امانت دار ناجز کا شہر انبیاء اور صدیقین  
والصدیقین۔      کے ساتھ ہوتا۔

غرض یہ کہ ہر وہ کام جو قرآن پاک اور حدیث نبوی کے مطابق اور ثواب کی نیت سے کیا جائے وہ سب عبادت ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہوتی ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ ”جو تم کھاتے ہو وہ بھی صدقہ ہے“ جو اپنی بیوی اور بچے کو کھلاتے ہو وہ بھی صدقہ ہے اور جو اپنے خادم کو کھلاتے ہو وہ بھی صدقہ ہے (الادب المفرد)۔ صدقہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ گویا ہم صدقہ خیرات کھاتے ہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح صدقہ خیرات کرنے میں آدمی کو ثواب ملتا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے بھائیوں



کی خدمت شریعت کے حکم کے مطابق کرتا ہے تو اس میں بھی اجر و ثواب ہے۔

اس تفصیل سے اندازہ ہو گیا ہو گا کہ عبادت کا دائرہ محض نماز  
**خدمتِ خلق بھی عبادت ہے** | روزہ، حج اور زکوٰۃ تک محدود نہیں ہے بلکہ اس کا مفہوم اس

سے بہت وسیع ہے۔ جس طرح مذکورہ بالا عبادات قربِ خداوندی اور اجر و ثواب کا ذریعہ اور وسیلہ ہیں اسی طرح  
 ایمان و یقین کی درستگی اور عبادت کی ادائیگی کے ساتھ مادی خدمت کے کام اور بندوں کے حقوق کی صحیح صحیح  
 ادائیگی بھی عبادت اور عملِ صالح ہے بلکہ کبھی کبھی معمولی خدمت سے خدا کی رضا جتنی آسانی سے حاصل ہو جاتی  
 ہے اتنی نماز روزہ کے ذریعہ نہیں ہوتی۔ تفصیل آگے آتی ہے اس لئے ہمیں نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج ادا کر کے  
 مطمئن نہ ہو جانا چاہئے بلکہ بندگانِ خدا کی خدمت کو بھی دین کا جز سمجھنا چاہئے۔ بسا اوقات خدمتِ خلق کے  
 لئے نماز، روزہ جیسی عبادت مؤخر کرنی پڑتی ہے۔ اگر مؤخر کر کے یہ خدمات انجام نہ دی جائیں تو نماز پڑھ  
 کر بھی آدمی گناہ کار ہوتا ہے۔ ایک شخص نماز میں ہو اور اسے یہ یقین ہو جائے کہ نماز ختم کرنے تک ایک  
 اندھا آدمی کنویں میں گر جائے گا تو نماز توڑ کر اندھے کو بچانا چاہئے۔ ایک آدمی پیاس سے تڑپ رہا ہے  
 دوسرا آدمی ذکر و تسبیح میں مشغول ہے تو اسے ذکر و تسبیح چھوڑ کر اس کی پیاس بجھانا چاہئے۔ ایک پڑوسی فاقہ  
 کر کے سو رہا ہے اور ہم اپنے گھر میں رات بھر تہجد میں مشغول ہوں تو اس تہجد سے افضل اس کی خبر گیری ہے۔ ایک  
 مہمان کی خاطر نفل روزہ چھوڑ کر اس کے ساتھ کھانا پینا زیادہ افضل ہے۔ امام نووی نے ذکر و اذکار کی فضیلت  
 بیان کرنے کے بعد لکھا ہے:

اعلم ان فضیلتہ الذکر غیر منحصرة فی ذکر کی فضیلت محض تسبیح، تہلیل اور تحمید میں منحصر نہیں ہے بلکہ  
 التسبیح والتہلیل والتحمید والتکبیر وغوھا۔ ہر کام جو اللہ کے لئے کیا جائے وہ ذکر ہے اور اس کا کرنے  
 کل عامل للہ تعالیٰ بطلاعتہ فهو ذکر للہ تعالیٰ۔ والا ذکر ہے۔

بھرا انھوں نے ان صورتوں کا ذکر کیا ہے جن میں ذکر چھوڑ کر خدمت کے اعمال میں لگنا افضل ہے۔ بس  
 شرط یہ ہے کہ اس میں نیت اللہ کی اطاعت ہو یعنی اللہ فی اللہ ہو۔ شیخ عز الدین بن عبد السلام جن کا شمار چوتھی  
 صدی کے مجددین میں ہوتا ہے، اپنی مشہور کتاب قواعد الاحکام میں لکھتے ہیں:

تقديم انقاذ الغرقى على اداء الصلوة ثابت کسی دوتے کو بچالینا نماز کے ادا کرنے سے مقدم  
 لان انقاذ الغرقى المعصومين عند الله ہے۔ اس لئے کہ ایک ڈوبنے والے معصوم کی جان

افضل من الصلوة والجمع بين المصلحتين  
 ممکن بان یقتد الغریق ثم یقضى صلاته  
 ومعلوم ان ما فاتہ من اداء الصلوة الا یقارب  
 انقاذ نفس مسلمة من الهلاك وكذا انک  
 لورائی فی رمضان غریقاً لا یمكن تخلیصه  
 الا بالاطر فانه یفطر وینقذه لان فی النفوس  
 حق الله تعالى وحقا لصاحب النفس۔  
 فقد م ذالک علی اداء الصوم۔

بچا لینا اللہ کے نزدیک نماز پڑھنے سے زیادہ افضل ہے۔ دونوں  
 مصلحتوں کو جمع کرنا اس طرح ممکن ہے کہ پہلے وہ ڈوبتے کو پکالے پھر  
 اپنی نماز قضا کر لے یہ بات تو ظاہر ہے کہ نماز فوت ہونے کے حقائق  
 میں ڈوبنے والے کی جان بچا لینا زیادہ بہتر ہے اسلئے کہ نماز کی قضا ہو  
 سکتی ہے مگر ڈوب کر مر جانے والے کی کوئی تلافی ممکن نہیں ہے۔ اسی طرح  
 اگر رمضان میں کسی کو ڈوبتے ہوئے دیکھے اور وہ انظار کئے بغیر اسکو  
 بچانا ممکن نہ ہو تو اسے روزه توڑ کر بچانا چاہئے۔ اسلئے کہ انسانی جان  
 میں اللہ کا بھی حق ہے اور بندوں کا بھی حق ہے، تو بندے کے حق کو

(ج ۱ ص ۶۳ و اصول فقہ ابو زہرہ ج ۱ ص ۲۴۲) روزه پورا کرنے سے مقدم رکھا جائے گا۔

اوپر ذکر آچکا ہے کہ ایمان کے بعد سب سے اہم چیز دین میں عبادت ہے مگر جو لوگ عبادت میں غلو یا صرف  
 اس کے مظاہر کو دین سمجھ کر بندوں کے حقوق کی ادائیگی اور ان کی خدمت سے صرف نظر کرتے ہیں جیسا کہ یہود کا حال تھا،  
 قرآن نے ایسے لوگوں کی ذہنیت پر گرفت کی ہے۔ جب قبل بیت المقدس سے بدل کر کعبہ مکہ کی طرف کو دیا گیا تو یہودیوں  
 اس پر بہت شور مچایا اور یہ پروپیگنڈہ کرنا شروع کر دیا کہ اب تک تو مسلمان کہتے تھے کہ ہم پہلی کتابوں کی تصدیق کرتے  
 ہیں، مگر اب تو انھوں نے اپنا یہ فیصلہ بھی بدل دیا۔ بعض مسلمانوں کے دل میں بھی کچھ دوسو سو پیدا ہونے لگا کہ شاید  
 یہود صحیح کہتے ہیں۔ اس قرآن نے اعلان کیا:

لیس البران تولوا وجوهکم قبل المشرق  
 والمغرب ولكن البر من امن بالله والیوم  
 الآخر والملئکة والتبیین واتی المال علی  
 حبه ذوی القربی والیتامی والمساکین وابن  
 السبیل والسائلین وفي الرقاب واقام القلوة  
 واتی الزکوٰۃ والموفون بعہدہم اذا عاہدوا  
 والضاہرین فی البأساء والضراء وحین المباس اولئک  
 لبدین صدقوا اولئک هم المتقون ۵

بھلائی مشرق یا مغرب کی طرف رخ پھیر دینے میں مختصر نہیں ہے  
 لیکن حقیقی بھلائی اس شخص کے لئے ہے جو اللہ پر، آخرت  
 پر، ملائکہ پر اور انبیاء پر ایمان لائے اور مال کی محبت کے  
 باوجود اعز و اقارب، یتیموں، غریبوں، مسافروں اور سوال کرنے والوں  
 اور غلاموں پر خرچ کرے۔ نماز قائم کرے اور زکوٰۃ دے اور جب  
 وہ کوئی عہد کریں تو اسے پورا کریں اور بد حالی اور خوشحالی اور  
 جنگ کی حالت میں صبر و استقامت دکھانے والے ہوں۔ یہی  
 لوگ نچے اور متقی ہیں۔



”اے ایمان والو! اپنے صدقات کو احسان اور تکلیف جتا کر ضائع نہ کرو۔ اس شخص کی طرح جو لوگوں کو دکھانے کے لئے خرچ کرتا ہے، اس کی مثال ایسی ہے کہ پیسے پکنا پتھر ہو جس پر مٹی آگئی ہو اور اس پر بارش ہوئی ہو اس کی مٹی دھل کر صاف ہو گئی۔“

گویا جس طرح دکھا خدا کے حق میں گناہ ہے اور وہ کسی عمل کو غیر مقبول بنا دیتا ہے اسی طرح بندوں کے حقوق کی ادائیگی محض ظاہری صورت پر نہ ہونی چاہئے بلکہ اخلاص اور قلب کی گہرائیوں سے ہونی چاہئے۔ اسکے ذریعہ بندوں کو راحت پہنچائی جائے نہ کہ تکلیف و ذیبت پہنچائی جائے۔

یہاں ایک بات اور ذہن نشین رہنی چاہئے کہ قرآن نے برصدا ایمان کے بعد عمل صالح پر زور دیا ہے۔ یہ عمل صالح کیا ہے، کیا محض نماز، روزہ ہی عمل صالح ہے یا پوری شریعت پر عمل کرنا عمل صالح ہے، اگر پوری شریعت پر عمل کرنا عمل صالح ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ جب ہم دین یا دیندار کا نام لیتے ہیں تو ہمارا ذہن نماز، روزہ اور حج کے ادا کرنے والے ہی کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ زکوٰۃ بھی فایض عبادت ہے مگر اس کی طرف بھی ہمارا ذہن عبادت کے حیثیت سے کم ہی منتقل ہوتا ہے اور بندگان خدا کی خدمت ان کے حق کی ادائیگی کے بارے میں تو ہمارا ذہن منتقل ہی نہیں ہوتا کہ یہ بھی عمل صالح یا عبادت ہے۔ ایک شخص کی کمائی حرام ہے مگر وہ نماز، روزہ اور نفل اور ذکر و اذکار کا بڑا اہتمام کرتا ہے تو اسے ہم دیندار سمجھتے ہیں مگر ایک شخص فرض اور سنت، دُعا و گُلوں کی خدمت میں لگا رہتا ہے تو اسے ہم دیندار نہیں سمجھتے۔ ایک شخص کو ہم نماز سکھا دیں تو دین کا ہم سمجھتے ہیں اور ایک دوسرا شخص کسی کو روزگار سے لگانے کے لئے جدوجہد کرتا ہے تو ہم اسے دین کا نہیں بلکہ دنیا کا سمجھتے ہیں۔ پہلا کام بیشک دین کا ہے مگر دوسرا کام بھی دین کا چھوٹا کام نہیں ہے۔ اسی روزگار کے نہ ہونے کی وجہ سے آدمی نہ جانے کتنی دینی و اخلاقی کمزوریوں میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

ان تفصیلات کا مقصد یہ ہے کہ ہم نے دینداری کے مفہوم کو بھی بہت محدود کر دیا ہے اور اپنے عمل سے بھی ہم یہ ثابت کرتے ہیں کہ عبادت اور عمل صالح چند آسان کام پر عمل کر لینے کا نام ہے نہ کہ انسانوں کی خدمت، ان کے ساتھ ہمدردی و بہن و خواہی اور سن سونکر اور ان کے حقوق کی ادائیگی بھی اسی طرح عبادت اور عمل صالح ہے جس طرح نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ عبادت ہے، اگر وہ فرض یا نفل عبادت میں کوتاہی کرے گا تو اس کے ذاتی اجر و ثواب میں کمی ہوگی لیکن اگر بندوں کی خدمت یا ان کے حق کی ادائیگی میں کوتاہی کرے گا تو اس سے اسکے نماز روزہ کا اجر و ثواب بھی کم ہو جائے گا اور اس کی نیکیاں اہل حقوق کو دے دی جائیں گی اور سزا کا مستحق ہوگا۔ بڑی

کچھ قرآن کی آیت اور احادیث نبوی نقل کی جاتی ہیں جن سے اندازہ ہوگا کہ ایمان و اخلاص کے ساتھ ایک دینی خدمت آدمی کو جتنی آسانی سے جنت تک پہنچا دیتی ہے اتنی ہی لمبی عبادتیں نہیں پہنچاتی تیں۔  
 صدقہ و زکوٰۃ ایک عبادت ہے لیکن اگر کوئی شخص زکوٰۃ دے کر احسان جتانے لگے یا لینے والے کو ذلیل سمجھ بیٹھے تو اس کی یہ عبادت ضائع ہو جائے گی۔ قرآن نے اسی لئے تنبیہ کی ہے کہ:

لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ۔ اپنے صدقات کو احسان دیکھ کر اور تکلیف پہنچا کر ضائع نہ کرو۔  
 نماز ایک اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے لیکن اگر وہ کمزوروں کی خدمت اور ان کے ساتھ حسن سلوک سے غالی ہو تو منافقین کی نماز ہے۔

اریت الذی یکذب بالذین۔ فذلک الذی یدع الیتیم۔ ولا یحضر علی طعام المسکین۔ کیا آپ نے دیکھا اس شخص کو جو دین کی تکذیب کرتا ہے، یتیم کو دعو کو دیتا ہے اور غریب کو کھانا کھلانے پر ابھارتا نہیں۔ تو ہلاکت فویل للمصلین الذین ہم عن صلواتہم ساہونہ الذین ہم بآؤن ویمنعون الماعون۔ ہے ان نمازیوں کیلئے جو اپنی نماز سے غافل ہیں اور جو یہاں کا ریکرتے ہیں اور معمولی چیزیں لوگوں کو دینے میں بخل کرتے ہیں۔  
 بندگان خدا کی خدمت و بھلائی دین کی سب سے اونچی گھاٹی ہے جس پر چڑھ کر عموماً جنت تک پہنچ جاتا ہے۔

وہدیناہم الجہنم فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فلک رقبة اذ اطعام فی یوم دی مسغبة یتیمًا ذامقربة اذ مسکینًا ذامقربة ثم کان من الذین امنوا و اتوا صوب بالصبر و اتوا صوب بالموحۃ اولئک اصحاب الیمینہ (البلد)  
 ہم نے جہنم اور برے راستے کو بتا دیا تو جو اس اونچی گھاٹی پر چڑھا . ما العقبة فلک رقبة اذ اطعام فی یوم دی مسغبة اور معلوم ہے کہ وہ اونچی گھاٹی کون سی ہے۔ وہ ہے یتیمًا ذامقربة اذ مسکینًا ذامقربة ثم کان غلاموں کو آزاد کرنا یا بھوک میں کھانا کھلانا، اپنے رشتہ دار من الذین امنوا و اتوا صوب بالصبر و اتوا صوب بالموحۃ یتیموں کو یا انتہائی مجبور غریبوں کو، پھر جو لوگ ایمان لائے اور پہنچ اولئک اصحاب الیمینہ (البلد) اخوت لوگوں کو صبر کی نصیحت کی اور رحم و کرم کی دعوت دی وہی

روزہ میں کھانا پینا اور عورت کے قریب جانا حرام ہے لیکن اگر آپ بھول چوک کر ایسا کریں تو آپ کا روزہ نہیں ٹوٹے گا لیکن اسی روزہ میں آپ کسی بندے کی غیبت کر دیں، کسی کو گالی بک دیں تو آپ کا روزہ مکروہ ہو جائیگا اور بعض ائمہ یہاں غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ احادیث نبوی میں اسکی مزید تفصیل ملے گی۔

ایک صحابی نے آپ سے دو عورتوں کے بارے میں سوال کیا کہ ایک عورت نماز روزہ بھی کرتی ہے اور دوسرے بھلائی کے کام بھی کرتی ہے مگر کسی کو گالی دیتی ہے کسی سے بزدلی کرتی ہے، پڑوسیوں کو ستاتی ہے۔ آپ نے فرمایا وہ دفعہ ہے۔ ایک دوسری عورت کے بارے میں پوچھا کہ وہ معمولی طور پر فرض نماز ادا کرتی ہے اور روزہ رکھتی ہے مگر پڑوسیوں کا حق ادا کرتی ہے، لوگوں سے حسن سلوک کا معاملہ رکھتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ جنتی ہے۔

آپ نے ایک بار سوال فرمایا کہ مفلس کون ہے۔ صحابہ نے کہا کہ جس کے پاس روپیہ پیسہ نہ ہو۔ آپ نے فرمایا کہ مفلس وہ شخص ہے جو قیامت کے دن روزہ، نماز اور نیکیاں لے کر آئے گا مگر اس نے کسی کو مال یا ستیا ہوگا کسی کو کالی دی ہوگی، کسی پر تہمت لگائی ہوگی، کسی کا مال کھایا ہوگا۔ اس کی ساری نیکیاں اہل حق کے درمیان تقسیم کر دی جائیں گی۔ جب وہ نیکیوں سے خالی ہو جائے گا تو دوسروں کی برائیاں اس کے منہ پر دی جائیں گی اور جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ (صحیح مسلم، کتاب البر وشکوۃ ص ۴۳۵)

مقصود یہ ہے کہ ایسے تمام اعمال جو انسانوں کے دلوں کو جوڑنے کے بجائے توڑ دیں یا ان سے کسی کے حق میں کمی آتی ہو تو وہ حرام یا مکروہ ہیں۔

غار حرا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت کا پیغام ملا تو آپ اس ذمہ داری کا احساس کر کے گھبرا اٹھے اور آپ کا قلب مبارک کانپ گیا اور اسی حالت میں گھر پہنچے۔ حضرت خدیجہ سے فرمایا کہ مجھے چلاؤ اور اٹھا دو مجھے اپنے اوپر خطرہ معلوم ہوتا ہے۔ حضرت خدیجہ نے آپ کو چلاؤ اور اٹھا دی پھر جب سکون ہوا تو آپ نے غار حرا کا پورا واقعہ بیان کیا اور فرمایا کہ مجھے اپنے اوپر خوف محسوس ہوتا ہے۔ حضرت خدیجہ نے آپ کی تسکین کے لئے جو الفاظ فرمائے وہ تاریخ انسانی میں ہمیشہ یاد میں رہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں سوئی کے ساتھ خدا کی عبادت میں مشغول رہتے تھے حتیٰ کہ کئی کئی دن آپ گھر تشریف نہیں لاتے تھے مگر حضرت خدیجہ نے تسکین دیتے وقت خدا کی مدد کیلئے آپ کی عبادت اور ذکر و تسبیح اور تدبیر و تفکر اور ریاضت و مجاہدہ کا واسطہ نہیں دیا بلکہ آپ نے آپ کی ان خدات اور اخلاقی خوبیوں کا ذکر کیا جو خدا کی مدد کو سب سے زیادہ متوجہ کرتی ہیں۔ حضرت خدیجہ کے الفاظ ملاحظہ ہوں :

كَلَّا وَاللّٰهَ مَا يَخْزِيكَ اللّٰهُ اَيْدَا اَنْتَ  
لَتَصِلَ الرَّحْمَہُ وَتَحْمِلَ الْكُلَّ وَتَكْسِبُ  
الْمَعْدُومَ وَتَقْرِي الضَّيْفَ وَتُعِينُ  
عَلٰى نَوَائِبِ الْحَقِّ۔

خدا کی قسم ایسا کبھی نہیں ہو سکتا کہ اللہ آپ کو ذلیل اور  
رسوا کر دے، جب کہ آپ رشتہ داروں کے ساتھ من سلوک  
کرتے ہیں، تھکے ماندے کا بوجھ اٹھا لیتے ہیں اور غریب  
اور لاچار کی ضرورتیں پوری کرتے ہیں اور مہانوں کو کھانا کھلا

ہیں اور تمام اچھے کاموں اور لوگوں کی پریشانیوں سے  
معاون و مددگار بنتے ہیں۔

(بخاری - باب بدرالوجی)

بالکل یہی بات مالک ابن الدغنے نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس وقت کہی جب

قریش کے ظلم و ستم سے پریشان ہو کر اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے احسانت لے کر ہجرت کے ارادہ سے مکہ سے کچھ دور باہر نکل آئے تھے کہ اتفاق سے راستہ میں ابن الدغنه سے ملاقات ہو گئی اس نے پوچھا ابو بکر ! کہاں کا ارادہ ہے، فرمایا کہ میری قوم (قریش) نے سخت اذیت دے رکھی ہے اور میرا ہناؤ تنویر کر دیا ہے۔ اس لئے مکہ چھوڑ کر باہر جا رہا ہوں، اس نے عرض میں کہا کہ قریش کے لوگ آپ جیسے شخص کے ساتھ ایسا کر رہے ہیں۔

لَتَذَرِبَنَّ الْعَاثِرُونَ وَتَعْلَمَنَ عَلَى الْمَوَاتِنِ  
وَتَفْعَلُ الْمَعْرُوفَ وَتَكْسِبُ الْمَعْدِيَّةَ ثُمَّ ارْجِعْ  
فَإِنِّي جَوَارِي  
آپ تو خاندان و معاشرہ کی زینت ہیں۔ مصائب میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں۔ ہر اچھے کام کرتے ہیں اور ناکارہ غریبوں کی مدد کرتے ہیں۔ آپ لوٹ پلٹے اور آج آپ میری پناہ میں ہیں۔

ابن ہشام ق ۱ ص ۷۳  
مکہ بن الدغنه مسلمان نہیں تھے نہ حضرت ابو بکر سے کوئی رشتہ تھا بلکہ اسلام کے اسی طرح مخالف اور دشمن تھے جس طرح قریش کے افراد تھے مگر حضرت صدیق کی خدمت اور اخلاقی خوبیوں کی بنا پر ان کے پشت پناہ بن گئے۔ اس سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ اللہ کی نصرت و مدد جتنی خدمت اخلاقی خوبیوں کے ذریعہ آتی ہے اتنی ہی دوسرے ذریعے سے نہیں آتی۔ لوگوں کے دلوں میں حتیٰ کہ دشمنوں کے دلوں میں بھی محبت جتنی سستے سے پیدا ہوتی ہے اتنی دوسرے سے راستے سے نہیں پیدا ہوتی۔ آپ کے وصال کے بعد نبوت کا سلسلہ ختم ہو گیا اور کائنات کی ذمہ داری اب امت پر ڈالی گئی ہے اس لئے امت کے افراد میں بھی ایمان و یقین کی جنگی اور عبادت میں اہتمام کے ساتھ خدمت کا جذبہ بھی پیدا ہونا انتہائی ضروری ہے۔ اگر یہ جذبہ نہ پیدا ہو تو ہماری کوششیں اور اس کے فوائد محدود ہو کر رہ جائیں گے۔ ●●

سے معدوم یعنی نہ تو وہ ہیں نہ فائدہ کے ہیں اور دوسرے اس کے معنی نفیس یعنی اچھی چیز کے ہیں۔ اس دوسرے معنی سے خبر ہے یہ ترجمہ ہو گا کہ آپ کی مدد اچھی ہے۔

# ج

اسلامی عبادتیں دو طرح کی ہیں، ایک جسمانی جیسے نماز، روزہ۔ دوسری مالی جیسے زکوٰۃ۔ مگر ان دونوں طرح کی عبادتوں سے مل کر ایک تیسری عبادت بھی اسلام میں فرض ہے اور وہ ہے حج، یعنی اس میں انسان کو جسمانی مشقت بھی اٹھانی پڑتی ہے اور مال بھی خرچ کرنا پڑتا ہے۔

جس طرح نماز، روزہ اور زکوٰۃ، یہ تمام عبادتیں اگلی شریعتوں میں فرض تھیں اسی طرح حج بھی تمام شریعتوں میں فرض

## حج کی اہمیت اور فضیلت

تھا۔ عرب جو حضرت اسماعیل کی نسل سے تھے اور ان کی تعلیم کو بھلا کر خدا کے ساتھ شرک کرنے لگے تھے اور ان کو آخرت اور رسالت یقین نہیں رہ گیا تھا، جن کا دن رات کا مشغلہ لڑائی جھگڑا، بوٹ مار اور قتل و خونریزی اور شراب نوشی تھا ان میں حضرت اسماعیل کی تعلیم کا اتنا اثر باقی رہ گیا تھا کہ حج کے زمانہ میں ان برائیوں سے توبہ کر لیتے تھے اور مکہ میں آکر کعبہ کا حج کرتے تھے۔ اگلی شریعتوں کی طرح اسلام میں بھی حج کو فرض قرار دیا گیا ہے۔ البتہ حج میں جو برائیاں ان لوگوں نے پیدا کر دی تھیں مثلاً وہ ننگے ہو کر طواف کرتے تھے، کھیل تماشہ کرتے تھے، ان کو اس نے دود کیا۔ قرآن میں کئی جگہ حج کا ذکر آیا ہے اور اس کے تمام ضروری احکام بتا دینے لگے ہیں۔ ایک جگہ اس کو فرض قرار دیتے ہوئے کہا گیا ہے:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ  
الْيَه سَبِيْلًا  
خالص خدا کی خوشنودی کے لئے ان لوگوں پر خدار کعبہ کا حج فرض ہے جو ہاں تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں۔

دوسری جگہ ہے:

الْحَجُّ اشْهَرُ مَعْلُوْمَاتٍ فَمَنْ  
حج کے سہنے (شوال۔ ذو قعدہ، ذو الحجہ) سب کو



فرض فیہمت الحج فلا رقت ولا فسوق ولا جدال فی الحج وما تفعلوا من خیر یعلمہ اللہ وتزودوا فان خیر الزاد التَّقْوٰی واتَّقون یا اولی الباب۔

معلوم ہیں۔ جو شخص ان مہینوں میں حج کرنے کا فیصلہ کر لے اس کو چاہئے کہ اس پوری مدت میں شہوانی بات نہ کرے اور نہ کوئی بُرا کام کرے اور نہ لڑائی جھگڑا کرے۔ جو نیک کام تم کرتے ہو اللہ اسکو جانتا ہے اور حج میں جانے سے پہلے زادہ یعنی راستہ کا خرچے لے لو اور بہترین زادہ اللہ کا خوف اور پرہیزگاری ہے۔ تو اسے عقل والو! میری افواہی سے ڈرتے رہو۔

قرآن نے جو تین لفظ رقت، فسوق اور جدال استعمال کئے ہیں اس میں وہ تمام برائیاں آگئیں جو حج کو خواب کر دینے والی ہیں۔ افسوس ہے کہ حج میں ان برائیوں سے بہت کم لوگ بچتے ہیں۔ خاص طور پر جدال، یعنی لڑائی جھگڑے کا منظر تو بہت دیکھنے میں آتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حج کی بے حد فضیلت بیان کی ہے۔ ایک بار آپ حج کی فضیلت بیان فرما رہے تھے۔ اہمیت کے پیش نظر ایک شخص نے پوچھا، یا رسول اللہ! کیا یہ حج ہر سال فرض ہے؟ آپ نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ اس نے یہی سوال تین بار کیا مگر آپ نے کوئی جواب نہ دیا۔ اس کے بعد لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اگر میں یہ کہہ دیتا کہ یہ ہر سال فرض ہے تو خدائے تعالیٰ ہر سال فرض کر دیتا اور تم سے یہ ہر سال ادا نہ ہو سکتا، اس لئے میں جتنی بات کا حکم دوں اس پر عمل کرو اور جن باتوں سے روکوں رک جاؤ۔ سوال نہ کیا کرو۔ حج عمر میں صرف ایک بار فرض ہے۔ آپ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے خالص خدا کی خوشنودی کے لئے حج کیا اور اس سفر میں جب تک رہا، نہ تو خواہش نفسانی اور بے شرمی کی بات کی اور نہ کسی سے لڑائی جھگڑا کیا اور نہ دوسری کوئی برائی کی، تو وہ حج سے واپس ہو گا تو گناہوں سے اس طرح پاک ہو چکا ہو گا جس طرح بچہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہونے وقت ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس میں ذرہ برابر شبہ نہیں ہے کہ حج سے تمام گناہ معاف ہو جائیں مگر جو شرطیں قرآن حدیث میں حج کے صحیح ہونے اور گناہ کے معاف ہونے کے لئے لگائی گئی ہیں ان کا پورا کرنا بھی ضروری ہے۔ اب جو شخص خدا کی خوشنودی کے بجائے نام و نمود کے لئے حج کرتا ہے، برائیوں سے بچنے کے بجائے

نماز حج میں بھی وہ برائیاں کرتا ہے، ایسے شخص کا حج کیسے قبول ہو سکتا ہے اور اس شخص کے گناہ کیسے مٹا ہو سکتے ہیں جو فریضہ حج کو تجارت، نفع اندوزی، بلیک مارکنگ، اسمگلنگ اور دواحت طلبی کے لئے استعمال کرتا ہے۔

جو لوگ حج کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں اور پھر بھی حج نہیں کرتے ان کے بارے میں آپؐ نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس زادراہ اور سواری موجود ہو اور وہ بیت اللہ تک پہنچ سکتا ہو پھر بھی وہ حج نہ کرے تو خدا کے نزدیک اس کے بے حج کئے مرنے اور یہودی و نصرانی ہو کر مرنے میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ دونوں برابر ہیں، کیونکہ خدا نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفِيْرٌ عَنِ الْعَالَمِيْنَ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اس کی زبانی ہی تاکید نہیں فرمائی ہے بلکہ اپنے عمل سے بھی کر کے دکھایا ہے۔ چنانچہ سلسلہ میں آپؐ نے عمرہ کا ارادہ کیا مگر کفار کی مداخلت کی وجہ سے نہ کر سکے، پھر دوبارہ سلسلہ میں کئی ہزار صحابہؓ کے ساتھ مدینہ منورہ سے مکہ تشریف لے گئے اور ایک لاکھ سے زیادہ حج کے ساتھ حج ادا فرمایا اور اس میں اپنا وہ مشہور خطبہ دیا جس کو خطبہ حجة الوداع یعنی آخری حج کا خطبہ کہا جاتا ہے۔

آپؐ کی وفات کے بعد عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی اس فرض کی ادائیگی میں کبھی کوتاہی نہیں کی بلکہ بعض صحابہؓ تو ہر سال حج کے لئے تشریف لے جلتے تھے۔ خلفائے راشدین حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان، حضرت علی رضی اللہ عنہم اپنے اپنے دور خلافت میں اسلامی ملکوں کے تمام ہمدردوں و اہل موقع پر بلا کر ان سے ملک کے حالات معلوم فرماتے تھے اور ان کو ضروری ہدایات دیتے تھے۔ چونکہ عالم اسلام کے ہر حصہ سے مسلمان حج کے لئے آتے تھے۔ اس لئے اگر کوئی اہم حکم دینا ہوتا تو مجمع عام میں اس کا اعلان کر دیا جاتا تھا کہ آسانی سے ہر گوشہ میں حکم پہنچ جائے۔

حضرت عمرؓ کے زمانے میں بہت سی نئی نئی قومیں کثرت سے مسلمان ہوئیں مثلاً عیسائی، جوسی، صابی وغیرہ۔ جدید الاسلام ہونے کی وجہ سے ان کے ذہن میں اس کی فرضیت کی اہمیت ابھی پورے طور پر نہیں بیٹھی تھی، اس لئے باوجود استطاعت کے بہت سے لوگ حج کے لئے نہیں آتے تھے۔ اسی طرح

بعض پرانے مسلمان بھی اس میں شستی کرنے لگے تھے، اس لئے حضرت عمرؓ نے اعلان کیا کہ جو لوگ قدرت کے باوجود حج نہ کریں گے میں ان سے جہاد کروں گا جس طرح نماز اور زکوٰۃ چھوڑنے والے سے جہاد ہے۔

آپ نے اس میں اشارہ قرآن کی اس آیت کی طرف کیا جس میں حج چھوڑنے کو کفر کہا گیا ہے۔ اور اس حدیث کی طرف جس سے استدلال کر کے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے زکوٰۃ نہ دینے والوں سے جہاد کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے ایک بار فرمایا کہ میرا جہاد یہ ہے کہ اپنے ناپسندوں کو بھیجوں اور تحقیق کروں کہ جو لوگ حج کی استطاعت رکھتے ہوئے حج میں نہیں آتے ان پر جہاد لگا دوں۔

ان تفصیلات سے اندازہ کیا جیسا کہ اس ذمہ داری اسلام میں اتنی اہمیت اور فضیلت ہے۔ اور اس کے ترک کرنے والوں، اللہ کے رسولؐ نے اور صحابہ کرامؓ نے کتنا زیادہ ناپسند کیا ہے اور کس قدر برا سمجھا ہے۔

**حج کی فرض ہوا؟** حج و اہمیت و ملت ابراہیمی میں پہلے سے تھی مگر اس کی فرضیت ہجرت کے بعد مکہ میں ہوئی جب تک آپؐ اور صحابہؓ مکہ میں تھے کعبہ کی زیارت سے شرف اندوز ہوتے رہے۔ ہجرت کے بعد کو اس سعادت سے محروم ہو گئے لیکن کعبہ کی زیارت کا شوق و ذوق ہر دل میں باقی تھا۔ چنانچہ فرضیت حج کے فوراً بعد آپؐ عمرہ کی نیت سے مکہ میں چودہ سو صحابہؓ کو ساتھ لے کر مدینہ منورہ روانہ ہو گئے مگر کفار قریش مانع ہوئے اور آپؐ کو اور صحابہؓ کو حدیبیہ کے مقام پر روک دیا۔ اسی موقع پر آپؐ نے ان سے وہ شہر صلح کی جو صلح حدیبیہ کے نام سے مشہور ہے اس کے بعد جہاد کی مشغولیت کی وجہ سے تین سال تک موقع نہیں ملا۔ پھر مکہ میں آپؐ نے باقاعدہ حج و افرا یا جس کو حجۃ اوداع کہا جاتا ہے اور اسی کے تین چار مہینے کے بعد آپؐ رفیق اعلیٰ سے جاتے۔

**حج کے معنی** لغت میں کسی بزرگوں کی عظمت و عظمت خاص یا مقام کی زیارت کا ارادہ کرنے کو حج کہتے ہیں اور اسلامی شریعت میں حج کے معنی میں فی زعمہ فی زیارت کرنے اور میدانِ وفات میں پہنچنے کو حج کہتے ہیں۔

لے جزیہ دے دیکس ہے جو غیر مسلمانوں سے جان و مال کی حفاظت و رفوچی خدمت سے مستثنیٰ ہونے کی وجہ سے لیا جاتا ہے۔  
لے ہو زندقہ مکان مخصوص فی زمین مخصوص بقلل مخصوص (در مختار)

**خانہ کعبہ** | مکہ کا ایک خاص مقام جس کو ہم خانہ کعبہ کہتے ہیں اور جس کے اندر اور اس پاس حج کے سارے ارکان ادا ہوتے ہیں۔ اس کو قرآن میں بَيِّنَاتٌ عَتِيقَاتٌ (پُرانا گھم)، مسجد

حرام (محترم مسجد)، خدا کا گھر اور قبلہ کہا گیا ہے۔ اسی کی طرف ہم پانچوں وقت منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں اور اس کی طرف منہ کر کے پیشاب پاخانہ کرنے سے روکا گیا ہے۔ قرآن میں کہا گیا ہے کہ خدا کی عبادت کے لئے اس زمین پر سب سے پہلی عبادت گاہ مکہ میں تعمیر ہوئی۔ یعنی اس کی تعمیر سب سے پہلے حضرت آدمؑ کے ہاتھوں ہوئی پھر حضرت نوحؑ کے طوفان میں اس کی عمارت منہدم ہو گئی۔ پھر حضرت ابراہیمؑ نے اس کو دوبارہ تعمیر کیا۔ آپ کے بعد بھی یہ عمارت کئی بار گری اور بنی۔ حضرت ابراہیمؑ کے کعبہ کی تعمیر کا ذکر قرآن میں تفصیل سے ہے۔ اس تعمیر میں حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ ان کے صاحبزادے اور مشہور نبی حضرت اسماعیلؑ بھی شریک تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے سے پہلے بھی ایک بار سیلاب کی وجہ سے یہ عمارت گر گئی تھی تو کفار قریش نے پھر اس کو اٹھایا مگر جب عمارت تیار ہو گئی تو حجرِ اسود کو اس کی جگہ پر رکھنے کے وقت آپس میں لڑنے لگے۔ ہر قبیلہ یہ چاہتا تھا کہ اس متبرک پتھر کو ہم رکھیں۔ یہ جھگڑا کسی طرح ختم ہوتا نہیں نظر آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ حجرِ اسود کو ایک بڑی چادریں رکھ دیا جائے اور اس چادر کو ہر قبیلے کے وگ پکڑیں۔ جب ان لوگوں نے چادر اٹھائی تو آپ نے حجرِ اسود کو اس جگہ پر رکھ دیا اور جھگڑا ختم ہو گیا۔

**حج کے فائدے** | حج کا اصلی فائدہ تو یہ ہے کہ اس فرض سے قیامت کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ جس طرح قیامت کے دن سب لوگ اپنے اپنے کفن میں اٹھیں گے اسی طرح تمام

حاجی ایک طرح کے لباس میں حج کرتے ہیں، جس طرح میدانِ حشر میں سب لوگ حاضر ہوں گے اور ان سے پوچھ گچھ ہوگی اسی طرح عرفات کے میدان میں سب لوگ جمع ہو کر اس تصور کو تازہ کرتے ہیں۔ اسی طرح حج کا ہر رکن خدا کی فرماں برداری اور قیامت کی کسی نہ کسی ہولناکی کی یاد دلاتا ہے۔ اس سے خدا کی محبت تازہ ہوتی ہے اور اس کے ساتھ عشق کا اظہار ہوتا ہے اور ایک مومن کی سب سے بڑی سعادت یہ ہے کہ وہ عشقِ خداوندی اور محبتِ الہی کا مظہر بن جائے۔ اس سے آدمی میں خواہشاتِ نفس پر قابو پانے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، تواضع و انکساری پیدا ہوتی ہے۔ صبر و تحمل اور بردباری کی عادت پڑتی ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے دنیاوی فائدے ہیں۔ اس کے ذریعہ دنیا کے تمام

مسلمان ملکوں کے لوگوں سے ملنے کا اتفاق ہوتا ہے۔ اس میں شامی بھی ہوتے ہیں اور مصری بھی سے عراقی بھی ہوتے ہیں اور سوڈانی بھی، انڈونیشین بھی ہوتے ہیں اور چینی و جاپانی بھی، یورپ کے بھی ہوتے ہیں اور امریکہ کے بھی۔ پھر سفر کرنے سے آدمی کے تجربے اور معلومات میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس کے ذریعہ اسلامی شان و شوکت کا اظہار ہوتا ہے۔ آدمی کو تکلیفیں اٹھانے اور زحمات برداشت کرنے کی عادت پڑتی ہے۔ حج کے پورے پروگرام پر نظر ڈالی جائے اور اس پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ۱۔ یہ حج خدا کی محبت و اطاعت اور اس کی عبادت کی ایک تاریخی یادگار ہے۔ خدا کے اس گھر یعنی خانہ کعبہ کے پاس پہنچے ہی حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تک جتنے امید آئے ہیں ان کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ خاص طور پر حضرت ابراہیمؑ کی یاد جن کی نسل میں سب سے زیادہ انبیاء جوئے ہیں، ہر قدم پر تازہ ہوتی ہے۔ دین کے لئے ان کی ہجرت، خدا کی بے پناہ محبت، خدا کی خوشنودی کے لئے اپنی محبوب سے محبوب چیز قربان کر دینے کا جذبہ یہاں زندہ شکل میں نظر آتا ہے۔ اسی طرح یہاں پر نبی آخر الزماں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں سے بھری ہوئی تیرہ سالہ مکی زندگی کے نہ جانے کتنے گوشے اور واقعات بیک نظر سامنے آجائیں گے۔ یہ وہ جگہ ہے جہاں نماز پڑھتے ہوئے آپؐ پر ادھر ٹیڑھی دالی گئی۔ یہ حضرت ام بانی کا گھر ہے جہاں سے مندرج ہوئی۔ یہ فاران کی وہ چوٹی ہے جہاں آپؐ کا پہلا وعظ ہوا۔ یہ مہبط جبریل ہے، یہ دارالرقم ہے جہاں چند بے نوا دنیا کی قیمت کا فیصلہ کرنے کا منصوبہ بناتے تھے، یہاں سے رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی تھی۔ غرض کہ آپؐ جس طرف سے نزدیک گئے یہ مصرعہ پڑھیں گے۔

کرشمہ دامن دل می کشد کہ جاییں جا است

۲۔ حج کے ہر رکن سے توحید کا نقش دل پر ابھرتا ہے۔ قیامت کی باز پرس اور اس کی ہولناکی کا ایک ہلکا سا نقشہ سامنے آ جاتا ہے۔

۳۔ پھر اس سے یہ سبق ملتا ہے کہ خدا کی، خدا کے دین کی اور خدا کے رسولؐ کی محبت رسی اور ضابطہ کی نہیں بلکہ اس میں والہانہ پن، بے پایاں ذوق و شوق اور دار فکری اور عشق ہونا چاہئے۔

۴۔ پھر اس سے یہ سبق ملتا ہے کہ خدا کی مرضی اور اس کی کسی ادنیٰ سے ادنیٰ مخلوق کو بلا وجہ اذیت نہ دی جائے ورنہ ان کا دل دکھایا جائے اور غلطی سے ایسا کر بیٹھے تو فوراً اس کی تلافی کرنی چاہئے۔

**زیارتِ مدینہ منورہ** | مدینہ منورہ کی حاضری، مسجد نبوی کی نماز اور گنبدِ خضرا کی دید، گوجھ کے ارکان و فرائض میں داخل نہیں ہے لیکن اگر کوئی قصداً ان سعادتوں سے محروم چلا آیا تو اس کے بارے میں بلا مبالغہ یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ آپ حیوان کے کنارے پہنچ کر اپری زندگی سے محروم چلا آیا۔

غور کیجئے! یہ اسلام کی دولت اگر ہم کو نہ ملی ہوتی تو کیا ہم دنیا کی سب سے بڑی سعادت اور سب سے بڑی نعمت سے محروم نہ رہتے؟ نہ تو خالق کو پہچانتے اور نہ اس کے حقوق کا علم ہم کو ہوتا، نہ مخلوق کی حیثیت سے ہم واقف ہوتے، نہ اس کے حقوق کو جانتے، پھر کلام میں اور بے عقل جانوروں میں کوئی فرق ہوتا؟ پھر یہ دولت ہمیں کیسے ملی، یہ روشنی ہم نے کہاں سے پائی، اس نعمت سے ہمارا دامن کیسے والا مال ہوا۔ ان سب باتوں کا جواب صرف ایک ہے، یہ ساری سعادتیں ہم کو خدا کے آخری نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن کے طفیل سے ملیں۔ ہمارے ماں باپ آپ پر فدا ہوں، گو آپ کا جسم اطہر پردہ خاک میں چھپا ہوا ہے اور ہماری ظاہری آنکھیں آپ کو قیامت سے پہلے نہ دیکھ سکیں گی مگر آپ وہاں جائیں گے تو حضور کے معنوی وجود کی شہادت وہاں کا ایک ایک ذرہ دے گا۔ آپ کو معلوم ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں بیٹھتے تھے، یہاں آرام فرماتے تھے، یہاں نماز پڑھتے تھے، یہاں وضو فرماتے تھے، یہاں آپ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے، یہاں بیٹھ کر دُود سے باتیں کرتے تھے، اس مقام پر وحی آتی تھی، اس مقام پر ہجرت کے بعد آپ کی اونٹنی بیٹھ گئی تھی۔ یہ خندق ہے جس کے ذریعہ آپ نے دولتِ اسلام کی حفاظت کی تھی۔ جو لوگ اس نورِ مجسم پر خاک ڈالنے آئے تھے ان کے منہ خود خاک آلود ہو گئے۔ یہ مسجدِ قبلہ ہے جہاں آپ نے سب سے پہلی نماز پڑھی، یہ مسجد القبلتین ہے جہاں آپ نے قبلہ بدلا، یہ مسجد نبوی ہے جو اپنی موجودہ شان و شوکت کے لحاظ سے دنیا میں اپنا نظیر نہیں رکھتی۔ ابتداء میں اس کی دیواریں کچی اینٹوں اور چٹانوں سے بنائی گئی تھیں، چھت کھجور کی پتیوں سے بنائی گئی تھی جس کی تعمیر میں بذاتِ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حصہ لیا تھا۔ فرش چھڑیوں کا تھا، جب آپ اور صحابہؓ سجدہ کرتے تو ان مقدس پیشانیوں پر چھڑیاں لگ جاتی تھیں اور بادش میں نرم آلود ہو جاتی تھیں۔ اسی مسجد کے بارے میں قرآن نے کہا ہے کہ اس کی بنیاد خالص خدا کے تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔ یہ اس دنیا میں کسی

نبی کے ہاتھوں کی بنائی ہوئی آخری مسجد ہے۔

زخاکش بے نور روید معانی

غرض یہ کہ مسجد نبویؐ کی زیارت کر کے اور مسجد نبویؐ میں نماز ادا کر کے، روضہ اقدس کا نظارہ کر کے آپؐ اس منبع سعادت کو دیکھیں گے جہاں سے آفتاب اسلام کی شعاعیں بلند ہوئیں اور پھر سارا عالم اُن سے جگہ گا اٹھائے ہزاروں درود و سلام ہوں اس ذاتِ گرامی پر جس کے ذریعہ یہ سب کچھ ہمیں ملا۔

مدینہ منورہ کا قدیم نام یشرب ہے جس کے لغوی معنی ملامت اور فساد وغیرہ کے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے وہاں تشریف لے گئے تو اس کا نام مدینۃ النبی (نبی کا شہر) پڑ گیا جو بول چال میں صرف مدینہ کہا جاتا ہے۔ اب اس کو یشرب کے نام سے پکارنا مناسب نہیں ہے، یہ جاہلیت کی یادگار ہے۔ اس کے ادب بہت سے نام ہیں، طیبہ، طابہ، طیبۃ وغیرہ۔ اس سرزمین کی خاک میں بھی خدا کے کتنے بندے خوشبو اور لطافت محسوس کرتے ہیں، اور یہ اس دعا کا اثر ہے جو آپؐ نے مکہ سے ہجرت کرتے وقت کی تھی ”اے اللہ جب تو مجھے اس جگہ سے نکالتا ہے، جو میرے نزدیک سب سے محبوب جگہ ہے، تو پھر ایسی جگہ لے جا جو دوسری آبادیوں میں تیرے لئے محبوب ہو“

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں نماز پڑھنے کی اور اپنی قبر کی زیارت کی خود تاکید فرمائی ہے تاکہ مسلمانوں کا رشتہ ایمانی

### زیارتِ نبویؐ کی فضیلت

محبت رسولؐ سے ٹوٹنے نہ پائے۔ آپؐ نے فرمایا ہے کہ ”جس نے حج کیا اور میری زیارت نہیں کی اس نے مجھ پر ظلم کیا“

غور فرمائیے کہ کوئی مسلمان جس کے دل میں ایمان کی ریق بھی باقی ہے آپؐ پر ظلم کرنا پسند کریگا؟ آپؐ کی زیارت کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ کے آثارِ آپؐ کی قبر شریف کی زیارت کی جائے۔ چنانچہ دوسرے موقع پر آپؐ نے خود فرمایا ہے کہ:

”جس نے میری قبر کی زیارت کی اس نے گویا زندگی میں میری زیارت کی“

آپ نے اس میں گویا کالقب فرمایا ہے۔ جس سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ کوئی یہ بھولے سے نہ سمجھ لے کہ زیارتِ قبرِ نبویؐ سے مرتبہ صحابیت پر پہنچ گیا بلکہ اس کا مقصود یہ ہے کہ جس طرح صحابہؓ کو دوسرے مسلمانوں پر فضیلت تھی اسی طرح زائرینِ قبرِ نبویؐ کو بھی دوسروں پر فضیلت ہوگی۔

**زیارتِ مدینہ منورہ کا طریقہ** | مکہ معظمہ سے طوافِ وداع کے بعد ہی مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہو جانا چاہئے۔ مدینہ کی منزلیں جتنی ہی قریب آتی

جائیں اپنے دل میں ادب و احترام اور جذبہ شوق و ذوق بڑھانا چاہئے اور زبان پر راستہ بھر صلوة و سلام جاری رہنا چاہئے۔ مدینہ سے باہر شہرِ پناہ بنی ہوئی ہے۔ بہتر ہے کہ یہاں سے پیادہ پاسرا پا ذوق و شوق ہو کہ مدینہ میں داخل ہو، اور جب گنبدِ خضرا اور قبہِ نور کی دید سے چشمِ شوق شرف اندوز ہو تو زبان پر الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ جاری ہو جائے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ جب باہر سے آتے تھے تو مدینہ میں داخل ہونے سے پہلے ادب و احترام کی وجہ سے سواری سے اتر جاتے تھے۔ اور گریبان کے بٹن کھول دیتے تھے کہ شاید نقشِ پائے نبویؐ کا کوئی ذرہ ان کے سینہ دل کو چھو جائے، گویا وہ سیراب درد ہو کر زبانِ حال سے وارفتگانِ شوق کو یہ پیام دیتے تھے کہ

قدم اے راہِ رواستہ ترینہ  
چھو ماہرِ ذرۃ او درمندست

غالباً اسی عالم میں عزتِ بخاری نے کہا ہے

ادب گاہیت زیرِ آسمان از عرشِ نازک تر  
انفسِ گم کردہ می آید جنید و یزید اینجا  
اس دیارِ حبیب سے خود حبیب کو جو تعلق اور سیفتگی تھی اس کا اندازہ اس حدیث سے کیجئے کہ بارگاہِ نبویؐ کے خادم خاص حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”جب آپ کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو جب مدینہ کی دیواروں پر نگاہِ سعادت نواز

پڑتی تو غایتِ شوق و محبت میں سواری کو تیز تر کر دیتے تھے۔“ (بخاری)

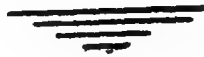
اسی ذوق و شوق کے ساتھ مدینہ میں داخل ہو، اپنی قیام گاہ پر جا کر سامان رکھے، غسل وضو اور مسواک سے فارغ ہو، اگر ہو سکے تو کپڑے بھی بدلے، خوشبو لگائے اور فوراً قبرِ نبویؐ کی زیارت کا رخ کرے، مسجدِ نبویؐ کے دروازہ پر پہنچ کر صلوٰۃ والسلام پڑھے اور پھر مسجد میں جلتے وقت جو



دعا پڑھی جاتی ہے پڑھ کر مسجد میں قدم رکھے، اس وقت مسجد کے نقش و نگار، اس کے فرش و فرشوں اس کی زیبائش و آرائش پر نگاہ نہ ڈالے بلکہ مسجد میں پہنچ کر سب سے پہلے پورے حضورِ قلب کے ساتھ دو رکعت تحفۃ المسجد پڑھے اور بعد میں شکر ادا کرے، اگر ہو سکے تو یہ دو رکعت نماز خرابہ نبویؐ کے پاس ادا کرے۔ اگر وہاں جگہ نہ ملے تو پھر کشکاش نہ کرے، جہاں جگہ ملے پڑھ لے، نماز کے بعد پورے ادب و احترام کے ساتھ چھب جانب سے مواجہ شریف کی جالیوں کے پاس آئے اور صلوٰۃ و سلام پڑھے مگر آواز میں تیزی نہ ہو بلکہ پست آواز سے پڑھے، قرآن میں آپ کے سامنے آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے، وہ سلام کافی ہے جو نماز میں تشہد میں پڑھا جاتا ہے یعنی السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ۔ پھر آپ کے دونوں محبوب صحابی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو سلام کرے اور پھر وہاں سے منبر نبویؐ کے پاس آئے اور اپنی دینی و دنیوی فلاح کے لئے دعا مانگے۔ مسجد نبویؐ میں ایک جگہ رِطَاضُ الْجَنَّةِ کے نام سے مشہور ہے۔ یہاں اگر ہو سکے تو نماز پڑھے اور دعا مانگے، اس کے بعد پھر دوسرے مشہور مقامات ہیں ان کی زیارت کرے مثلاً جَنَّةُ الْبُقْعِ، جہاں نہ جانے کتنے فدا یانِ اسلام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سپردِ خاک ہیں۔ مسجدِ قبا اور دوسری مسجدوں میں جائے، خاص طور پر جبلِ احد پر جانے جہاں اسلام و کفر کے درمیان دوسری جنگ ہوئی تھی، اور قلب و دماغ کو دلولہ جہاد سے بہرہ کرے اور ان شہدائے اُمّ کی قبروں کی زیارت کرے جن میں سے کتنے بے کفن سپردِ خاک کر دیئے گئے تھے، یہاں پہنچ کر قرآن کی یہ آیت تلاوت کرے:

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَجِّكُمْ  
عُقَبَى السَّارِ۔  
اس دنیا میں یہ کیا ہی اچھا انجام ہے۔

جب تک مدینہ منورہ میں رہے پورے ذوق و شوق سے پانچوں وقت مسجد نبویؐ میں ہاجعت نماز پڑھے اور ہو سکے تو تہجد و نوافل بھی، پھر جب وہاں سے رخصت ہونے کا ارادہ ہو تو حتی الامکان مسجد نبویؐ میں دو رکعت نماز پڑھ کر قبر نبویؐ کے پاس صلوٰۃ و سلام پڑھ کر رخصت ہو۔



# عارفانہ غزل

بقیۃ السلف حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتلکڑھی مدظلہ

نثار ہوتے ہیں جن پر ہزار سے خلتے  
دیا پیام کچھ ایسا سکوت محسوس کرانے  
بنا دیا مجھے بے کیف یادِ فرموانے  
خدا کی شان وہ آئے ہیں مجھ کو بھلانے  
چلے عبت ہیں گلستاں میں دل کو بہلانے  
ہمارے پاس پہنچتے ہیں اڑ کے پیلانے  
وہ بد نصیب، بھلا کیفِ درد کیا جانے  
دور شوق میں یوں جل رہے ہیں پروانے  
جو ایک گھونٹ ہی پی کر لگے ہیں اترانے  
کئے ہیں پیش، دل و جاں کے ہم نے نذرانے

یہ ہوشیار ہیں، یا ہیں یہ تیرے دیوانے  
گیا میں بھول گلستاں کے سارے افسانے  
گذر رہی ہے جودل پر وہ کوئی کیا جانے  
نہیں جو شمعِ محبت کے ہائے پروانے  
سکوں کی جان ہے واللہ تیری عقل میں  
کہیں بھی ہم ہوں، مگر فیض ہے یہ ساقی کا  
نہ جس کے دل پہ لگی چوٹ ہو محبت کی  
کمال یہ ہے کہ آواز تک نہیں آتی  
کریں گے خاک وہ زندگی، کچھ چکا ہوں میں  
قبول کر لیں تو سمجھیں کہ ہم بھی مخلص ہیں

نثار جانِ حریف کر دے شوق سے احمد  
کھڑا ہے کون ذرا دیکھ تیرے سرہانے

# ذبح عظیم

ڈاکٹر آزاد بستوی ← استاد جامعۃ الرشاد، اعظم گڑھ

<p>افہام و التزام عیدِ قرباں دیکھئے خواب میں بیداری کا عالم نمایاں دیکھئے جاں نثاری کا ذرا جوش فراواں دیکھئے پاس حکم خالق ہرجن و انساں دیکھئے دیکھئے ارمانِ ذبحِ اللہ کا، ہاں دیکھئے انتہائے بندگیِ امرِ نرداں دیکھئے کامیاب امتحاں پر حق کا احساں دیکھئے امتھاں کی ہو گئی یوں شکل آباں دیکھئے</p>	<p>فضلِ رحماں دیکھئے، الطافِ یزداں دیکھئے مزدہ ”ذبحِ عظیم“ آیا خلیل اللہ کو مرجا صد مرجا وہ جذبہ حبِ خدا حبِ دنیا کیا، محبتِ دور تھی اولاد کی بند آنکھیں، لبِ پشکرِ حق، جبیںِ محوِ سجود بالیقین اس سے رضائے ایزدی مقصود تھی ہو چکا جب ختمِ تسلیم و رضا کا امتحاں لے لیا آغوش میں رحمت نے اسماعیل کو</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

کھولے آزاد بس چشمِ حقیقت کھولے

دیکھئے پھر انصامِ عیدِ قرباں دیکھئے

## الرشاد کی ڈاک

عزیزی حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب دامت برکاتہم! السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
آپ کا مرحلہ رسالہ اور خط طے۔ اس رحمت کے لئے ممنون و مشکور ہوں۔ اس میں آپ کا  
مضمون ہے جیسا کہ آپ نے اپنے خط میں بھی تحریر فرمایا ہے۔

مجھے معلوم ہوا تھا غالباً سعودیہ میں علماء کی کوئی کانفرنس ہوئی تھی اور اس میں بالاتفاق یہ  
یہ مسئلہ طے کیا گیا کہ طلاق ثلاث ثلاث ہی رہے گی۔ اس کی پوری تفصیل کس رسالہ کے حوالے  
سے آپ نے الرشاد میں نقل فرمائی ہے۔ اصل میں اسی کی مجھے تلاش تھی۔

امارت سے متعلق معارف شیخ سے کچھ اقتباس ارسال کر رہا ہوں۔ اگر مناسب ہو تو کچھ اس میں  
سے الرشاد میں شائع فرمائیں۔ عام طور پر لوگوں کو اس کا علم نہیں ہے اور معلوم ہوا سہارن پور کتب خانہ  
نے اس کو پینڈ کر دیا ہے۔

امارت کو مولانا حبیب الرحمن صاحب اب تنظیمی فرمانے لگے ہیں اور ان کے اس بیان کے بعد  
عام طور پر اہل علم حضرات بھی مطمئن ہوتے ہوئے نظر آ رہے ہیں حالانکہ ۱۴۲۷ھ میں سہارن پور  
جمعیت علماء کی طرف سے امارت و امیر کے انتخاب کے لئے جو دعوت نامہ جاری ہوا تھا وہ بھی تنظیمی امیر  
کے لئے ہی تھا اور اس انتخاب کو بھی حضرت شیخ نے غلط بتلایا، نہ صرف شیخ نے بلکہ اس وقت کے  
جیال علم و فضل علماء کا گویا یہ متفقہ فیصلہ تھا۔ شرعی الفاظ میں شرعی اصطلاحات واجب الرعايت  
ہوتی ہیں۔

بعض لوگوں کا معاملہ عجیب و غریب دیکھنے میں آیا۔ نجی گفتگو ہوئی تو فرمایا کہ میں بھی اس سے  
متفق نہیں، مگر جب جلسوں میں مولانا اسعد صاحب کی موجودگی میں تقریریں فرمائیں تو اس میں مسلح

”فرمایا کہ امارت کے مسئلہ پر جس کو اشکال ہو مجھ سے تشفی کرے۔ غضب پر غضب یہ کہ امارت کے انتخاب اور ۲ نومبر کی کھدوائی کی تقویت کے لئے حضرت ابو بکر صدیق کے انتخاب سے استدلال فرمایا۔

جمیۃ علماء کے خیرنامے (مورخہ ۱۵ اپریل) میں آپ کے مضمون کا بڑا دلچسپ اور مفہم خیز جواب آیا ہے۔ پڑھ کر آدمی ہنستے ہنستے لوٹ ہو جائے۔

اصل بات یہ ہے اس وقت علماء کے طبقہ میں بھی یہ بات پیدا ہو گئی ہے کہ اقتدار و جاہ کے لئے ان کو ہر وہ کام کرنا ہے جو ان کے اغراض و مقاصد کو پورا کرتا ہو اور کرنا بھی جائز کر کے دیا ہے لاکھ کوئی جھک مارے مگر ان پیر نما علماء کی اصلاح بڑی مشکل ہے۔ اب مظاہر علوم کا ڈرامہ آپ شاید اخبارات میں پڑھتے ہوں۔ بات یہ ہے اصلاح ہوتی ہے طالب اصلاح کی، مگر یہ علماء تو مصلح ہیں۔ وہ اصلاح سے اپنے کو بالاتر خیال فرما کر ہی کوئی قدم اٹھاتے ہیں۔ پھر اصلاح کا سوال ہی کیا۔ خدا کرے مزاج گرامی بعافیت ہو۔

والسلام

مولانا معاذ الاسلام

محلہ دیپا سرائے، سنہیل، ضلع مراد آباد

مکرمی و محترمی جناب مجیب اللہ صاحب ندوی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ؛ امید کہ بفضلہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔ جناب کے موقر رسالہ ”الرشاد“ میں امارت شرعیہ کے قیام کے سلسلہ میں مراسلات بھی شائع ہوئے ہیں اور ادارہ بھی سپرد قلم کیا گیا ہے، لیکن ان میں جمیۃ علمائے ہند کے غلط اقدام کی مذمت کی گئی ہے جو بڑی حد تک بجائے۔ مگر نفس امارت سے متعلق نہ کوئی بات کہی گئی اور نہ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت پر کوئی روشنی ڈالی گئی۔

مسئلہ فقہی ہے۔ علماء کے مابین اب تک مختلف فیہ ہے، تصفیہ طلب ہے۔ ۱۹۴۵ء میں اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے مولانا مدنی صاحب نے جو کمیٹی تشکیل دی تھی اس نے تاہنوز اپنی رپورٹ پیش نہیں کی۔ مولانا حبیب الرحمن الاعظمی بھی اس کمیٹی کے ایک رکن تھے لیکن موصوف نے آج تک اس مسئلہ پر کمیٹی کی یا خود اپنی قطعی رائے کا اعلان نہیں کیا۔ اگر اظہار کیا ہوتا تو مفتی عبدالقدوس صاحب

روی اکبر آبادی بمبئی سیشن مسلم پرنس لا بورڈ ۱۹۶۶ء میں امارت لمیہ کے قیام پر میری تحریک کی مخالفت نہ کرتے۔ ان سے وجہ پوچھی گئی تو وہ جمعیت کے اجلاس کی ۱۹۵۷ء والی روداد پیش کرنے لگے جس میں امارت شرعیہ کے قیام پر علمائے سہارنپور نے اختلاف کیا تھا۔

سوال یہ ہے کہ جس امارت شرعیہ کے قیام کے، مسلمان ۱۹۵۷ء میں مجاز نہیں تھے اس مختلف فیہ مسئلہ کا تصفیہ ہونے کے قبل ۱۹۵۷ء میں مسلمان اسی ادارہ کے قیام کے کیسے مجاز ہو گئے اور وہ بھی جمعیتہ العلماء کے پلیٹ فارم سے، اور پھر یہ کہ ۱۹۵۷ء والی کمیٹی کے ایک رکن نے تصفیہ کا قطعی اعلان کئے بنا اس ادارہ کی صدارت کو قبول کیسے کیا؟ کیا مولانا موصوف کا استقبال اور جمعیتہ العلماء کے پلیٹ فارم سے سابق میں اس مختلف فیہ ادارہ کے قیام کو ہم تصفیہ شدہ اور مفتی بہ سمجھ کر قبول کر لیں؟ یہ اور اس قسم کے مختلف سوالات اس وقت ابھرے جب میں آپ کے موقر رسالہ میں اس موضوع سے متعلق تحریرات کا مطالعہ کر رہا تھا۔ سب سے بڑا تکلیف دہ امر یہ ہے کہ چھالیس سال سے ایک اہم مسئلہ ۱۹۵۷ء تصفیہ ہے۔ ڈاکٹر سید معین الدین قادری۔ حیدر آباد نوٹ: گویا ہمارے اکابر ترک واجب کے گنہگار ٹھہرے اور یہ اضافہ اس کو ادا کر رہے ہیں۔ غور کیجئے! انتخاب امیر کو واجب کہنے میں بات کہاں سے کہاں تک پہنچتی ہے۔ (مرتب)

مخدومی و مکرمی زید مجدکم و دامت فیوضکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
بفضلہ تعالیٰ بہ عافیت ہوں۔ امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔ ۱۹۷۶ء کے جولائی یا اگست میں ایک خط لکھا تھا جس میں خدمت میں حاضری کے ارادہ کا ذکر تھا، مگر پھر کچھ مصروفیت اور کچھ دیگر نامساعد حالات کے باعث حاضری نہ ہو سکا۔ تقریباً دس ماہ کے بعد ان سطور کو ذریعہ بناتے ہوئے حاضری کی کوشش کر رہا ہوں۔ ویسے ارادہ تو اس وقت بھی ہے کہ اس سال کی تعطیلات میں عالمہ کے ساتھ ایک سفر لکھنؤ، رام پور وغیرہ کا کروں گا اور اسی مناسبت سے اعظم گڑھ بھی حاضری دوں گا، مگر ابھی سے کوئی قطعی بات نہیں کہہ سکتا۔ اسی وجہ سے سوچا کہ بغیر اس وقت کا انتظار کئے مادر علمی کے حق میں سے جو ممکن ہو رہا ہے ابھی ادا کر دوں۔ بعد میں جیسا ہوگا دیکھا

جلئے گا۔ چنانچہ ہمدردانہ ایک ہزار روپے کا ڈرافٹ ملغوف ہے۔ رسید وغیرہ کی تو چنداں ضرورت نہیں ہے مگر اس بہانہ آپ کا شفقت نامہ موصول ہو جائے گا۔ یہیں دبی کے پتے پر ہو سکے تو بھیجیں۔

ابھی ہفتہ عشرہ پہلے نعیم صاحب سے سزا ہے ملاقات ہو گئی تھی، وہ کبھی کبھی یہاں آتے رہتے ہیں مگر بہت کم ہی ملاقات ہو پاتی ہے۔ تو اس اتفاقہ ملاقات کے موقع سے انھوں نے بتایا کہ جامعہ کے کاموں کا تھکا تھکانے کے لئے احمد کمال صاحب وہاں آگئے ہیں۔ یہ سن کر خوشی ہوئی۔ خدا کرے ان کی ذات سے جامعہ کو زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچے۔ پہلے ہی ایک آدھ بار نعیم صاحب سے تذکرہ ہوا تھا اور اس بار بھی بات نکلی کہ آپ کا ایک سفر امارات کا ہونا چاہئے۔ سعودیہ، کویت اور امارات میں تو جگہ کے لئے ایک ساتھ پروگرام بناتا تو اچھا تھا۔ بہت پہلے ایک بار ایسا سنا بھی تھا۔ اگر ایسا ممکن ہوتا تو میرے لئے بڑی خوشی کی بات ہوتی۔

میرے حالات حسب معمول ایک خاص لائن کے مطابق چل رہے ہیں کوئی نئی بات نہیں ہے۔ رات دن کا آنا، شام و سحر کا جانا۔ اسکول کی حاضری اور پھر گھر کی بے کاری یا دبی کی کوچہ گردی پڑھنے لکھنے کا کوئی ماحول نہیں پھر بھی اپنے آپ کو مشغول رکھنے کی کوشش کرتا ہوں۔

ارادہ تھا کہ دو چار سال یہاں رہ کر واپس چلا جاؤں گا مگر چھ سال گزر گئے اور یہ تو ایک عجیب تماشا ہے کہ آدمی ایک ضرورت پوری کرتا ہے تو دوسری ضرورت اکٹھری ہوتی ہے۔ انسان کی خواہش اور ضروریات کی کوئی حد نہیں ہے۔ چھ سال یہاں گزارنے کے بعد بھی ضرورت محسوس ہو رہی ہے کہ چند سال اور گزار کر ہی واپس جاؤں۔ بات دراصل یہ ہے کہ یہاں رہ کر آدمی کچھ پیسے تو ضرور کما لیتا ہے مگر اتنے دنوں تک اپنی زندگی برباد ہی کرتا ہے۔ زندگی میں کوئی کشش اور لطف نہیں رہ جاتا ہے۔

گزشتہ سال تک عامر کے سعودیہ میں قیام کا علم۔ اب تک وہیں ہیں یا واپس آچکے ہیں۔ علامہ سلمہ کے کیا حالات ہیں اور کیا کر رہے ہیں۔ امید کہ کچھ جان بہ صحت ہوں گی ان کی خدمت میں سلام عرض ہے۔

والسلام

خادم حبیب اللہ ندوی۔ دبی

## نئی کتابیں

**انعکاس** | کبیر احمد جاشی، تقطیع ۱/۸ کاغذ، کتابت و طباعت عمدہ، صفحات ۱۹۶، قیمت ۶۰/-، ناشر کبیر احمد جاشی، غازی پور ہاؤس، سرسید نگر علی گڑھ۔

انعکاس: کبیر احمد جاشی لکچر شعبہ مطالعات اسلامی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، کے ان مقالات کا مجموعہ ہے جو وہ مختلف اوقات میں لکھتے رہے ہیں۔ اس میں آٹھ مقالات میں پہلا مقالہ مجیر بلیقانی پر ہے جو خاقانی جیسے استاد سخن کا شاگرد ہے۔ اس نے زیادہ تر ایک صنف سخن قصیدہ پر طبع آزمائی کی ہے۔ مقالہ نگار نے اٹھ کے سبھی مددعین کے ناموں کی نشاندہی کرنے کی کوشش کی ہے جس سے تاریخی واقعات کے بعض سنئے گوشے سامنے آئے ہیں مگر مقالہ نگار کو اس کے کلام کی خصوصیات اور شاعرانہ محاسن و معائب پر کچھ روشنی ضرور ڈالنی چاہئے تھی۔ اس کے کلام کے جو نمونے مقالہ نگار نے نقل کئے ہیں ان میں قصیدہ عید الفطر کے کے علاوہ بہت کم اشعار میں برجستگی نظر آتی ہے۔

دوسرا مضمون ”علی شریعتی اور اقبال“ ہے جس میں مقالہ نگار نے دکھایا ہے کہ اقبال کی فارسی شاعری، جو ان کی اردو شاعری سے زیادہ اہمیت اور معنویت رکھتی ہے اور جس کی طرف ابتدا میں اقبال نے اور فارسی بولنے والے دوسرے حلقوں کے اہل علم نے کوئی زیادہ اعتنا نہیں کیا مگر آہستہ آہستہ پھر ان کی اہمیت بڑھتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ علی شریعتی نے اس کو اپنا خاص موضوع بنایا اور ان پر بہت کچھ لکھا ہے البتہ ان کی ”علی گوہ“ کی اصطلاح ذوق سیم کو زیادہ اچھی نہیں لگتی اور ان کا نام دینی احساس پر بارسا غموں ہوتا ہے۔ یہ بھی کہنا مشکل ہے کہ اقبال کی انھوں نے جو تصویر پیش کی ہے وہ صحیح ہے، لیکن بہر حال مقالہ نگار نے ان کے خیالات کو بڑے سلیقہ سے پیش کر دیا ہے۔

تیسرا مضمون ”ماذنی کی شاعری پر ایک نظر“ ہے۔ کتاب کا یہ مضمون راقم الحروف کے نزدیک اس



مجموعہ کا ایک اہم اوقعتی مضمون ہے۔ حافظ کی یہ خوش قسمتی تھی کہ ان کی صہبا گساری اور خم و خم خاد کی زندگی کو صوفیائے "المجاز منظرۃ الحقیقہ" قرار دیا اور ان کی شاعری اسی نقطہ نظر سے پڑھی پڑھائی گئی۔ علامہ شبلی نے ان کی شاعری اور غزل گوئی کو الہامی اور انہیں نافذ نے سخن قرار دیا۔ مولانا حبیب الرحمن خان شیروانی مرحوم نے خواجہ میر درد کے دیوان کے مقدمہ میں لکھا تھا کہ یہ شعر پڑھو۔

دوستو اب لگ رہا ہے چل چلاؤ      جب تلک بس چل سکے ساغر چلے  
تمہیں حافظ کے سینکڑوں شعرا یاد آجائینگے، یعنی ان کے نزدیک بھی حافظ کی شاعری مجاز کے پردہ میں حقیقت منظر کی غماز ہے۔ مگر حافظ کے بارے میں اس "طلم ہوش رہا" کو سب سے پہلے اقبال نے اپنے مرتبہ کے لکھ رکھاؤ کے اعتبار سے توڑنے کی کوشش کی مگر احمد کسروی نے تو اسے بالکل پارہ پارہ کرنے کی کوشش کی ہے لیکن احمد کسروی کی اس رائے سے تو کوئی صاحب ذوق اتفاق نہیں کر سکتا کہ ان کی شاعری صرف قافیہ بندی اور تکلفات سے بھرپور ہے۔ اگر حافظ کے کلام کو "جزویست از پیمبری" کہنا مبالغہ سے خالی نہیں تو ان کو قافیہ و غیرہ کی صفت میں کھڑا کرنا بھی بڑی ناانصافی ہے۔ جس طرح خیام کی بادہ نوشی کی بنا پر مستشرقین نے اس سے اعتنا کیا اسی طرح حافظ کی صہبا گساری سے بھی انہوں نے غیر معمولی اعتنا اسلئے کیا کہ اس سے اباحت پسندی کو شہ ملتی ہے۔ غالباً احمد کسروی کے ذہن پر یہی چیز غالب رہی ہے جسکی وجہ سے انہوں نے ان کے خلاف اتنا سخت لہجہ اختیار کیا ہے۔

ہو تھا مضمون سعید نفیسی کے اجتہادات پر ہے۔ یہ اس مجموعہ کا سب سے زیادہ فکر انگیز مضمون ہے۔ ابتداء میں مقالہ نگار نے سعید کی ذاتی اور علمی حیثیت پر روشنی ڈالی ہے۔ آگے مقالہ نگار نے لکھ لیا کہ ایران کے مختلف حصوں میں کئی صدی تک ایرانیوں کی تو تحریکیں اٹھتی رہیں ان سب کا رخ عربوں ہی کا نہیں بلکہ اسلام کے خلاف تھا۔ سعید نفیسی پہلے شیعہ عالم ہیں جنہوں نے واشگاف طور پر اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے۔ ایک اقتباس ملاحظہ ہو:

دوسروں (عربوں) کی قید سے رہائی کیلئے مذہبی تحریکوں کو سب سے بڑی حکمت عملی کے طور پر استعمال کیا گیا۔ دوسری صدی کے وسط سے لے کر چوتھی صدی کے آغاز تک جبکہ ایرانی مسلمانوں کے مختلف سلسلوں کی ایران کے مختلف حصوں میں تاسیس ہوئی اور انہوں نے عظیم کاموں کی قوت و طاقت کو اکھاڑ پھینکا۔ ایران کے متعدد حصوں میں مختلف قسم کے مذا

ایرانیوں کے ہاتھوں عالم وجود میں آئے۔ ان مذاہب میں سے بعض ایسے تھے جن کی بنیاد  
 افتراق بین المسلمین اور ایرانیوں اور گج تمام دوسرے مسلمانوں کے درمیان اختلاف پر تھی  
 تاکہ اس طرح ایران بریگانوں کے اقتدار سے نجات پائے۔ اس زمانے کی اصطلاح میں جولائی شیعہ  
 کہلاتے تھے وہ ایرانیوں کے علاوہ کوئی اور نہ تھے۔ کبھی کبھی یہ مذاہب قدیم زرتشتی عقیدوں کے  
 طرف مراجعت کرتے اور قدیم ایران کی احیاء کے لئے تحریکیں چلاتے۔ چنانچہ ڈیڑھ سو  
 سال کے عرصہ میں جو تحریکیں سامنے آئیں ان میں سے دوسری صدی کی ابتداء میں ابو مسلم  
 خراسانی اور بہافرید کی تحریکیں خراسان میں غالبانہ اور سنہ باد کا ظہور، ترمذ میں جہیم  
 بن صفوان، ماوراء النہر میں اسحق ترک، عراق میں روندیہ ہرات میں ہادغیس اور  
 سیستان میں اسب نوبتی جماعت اور استاذیس کا ظہور، ۱۵۹ھ میں ماوراء النہر میں  
 مقنع اور سفید جامگان کی تحریک، ۲۰۱ھ میں بابک خرم دین اور اسکے ساتھیوں کا ظہور  
 جو سرخ علم کے نام سے موسوم تھے، اس کے پیروں میں مازیار اور افشین خاص طور سے  
 قابل ذکر ہیں۔ تیسری صدی کے اوائل میں خراسان میں عبداللہ بن کرام کا ظہور اور مذہب  
 کرامیہ کی تاسیس، ۲۵۵ھ میں بحرین اور خورستان میں قرمطیوں کی تحریک اور اسی زمانہ  
 میں اسی علاقہ میں اصحاب الزنج کا ظہور، ۲۵۱ھ میں اسی علاقے میں طبرستان کے تمام  
 لوگوں کا زیدی ہو جانا، حسین بن منصور حلاج کے ذریعہ تیسری صدی کے اخیر میں صوفیہ کے ایک  
 فرقے کے کام کی ابتداء اور اسی طرح کی دوسری اور تحریکیں اس لئے چلائی گئیں کہ ایرانیوں  
 نے اس بات کی کوشش کی تھی کہ وہ لوگ عربوں کی حکومت کے زور و قوت سے خود کو نجات  
 دلائیں۔ اسی وجہ سے تقریباً تین صدیوں تک مفتوح ایرانیوں اور فاتح عربوں کے درمیان  
 پورے ایران میں ایک مسلسل کشمکش و کشاکش جاری رہی۔

سعید نفیسی کے علمی کاموں میں ان کے ذاتی مذہبی عقیدے کا کوئی ادنیٰ سا بھی دخل دکھائی نہیں دیتا  
 انھوں نے اپنی کسی بھی کتاب میں اس بات کی وکالت نہیں کی ہے کہ ایرانیوں کا مذہب بعینہ وہی ہے جس پر  
 شیعہ ائمہ عمل کرتے رہے ہیں۔ ایک مؤرخ کی حیثیت سے وہ اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ ایران کی شیعیت خالص  
 ایرانی افکار و نظریات کی حامل ہے اور اس کی تردید و اشاعت میں صرف ایرانیوں کا حصہ رہا ہے، خواہ وہ

دوسرے ملکوں ہی میں کیوں نہ بس گئے ہوں۔ اس سلسلے میں ان کی اس رائے پر مزید تحقیق کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ ایرانی شیعیت، اندیشیت کی اسلامی شکل کا نام ہے اور اس کی ترویج و اشاعت ایرانیوں نے صرف اس نقطہ نظر سے کی تھی کہ اس طرح وہ اپنے قدیم آبائی مذہب کی اصل روح کو برقرار رکھ سکیں۔ سعید نفیسی نے ایرانیوں کے تعصب پر بھی مطلق پردہ ڈالنے کی کوشش نہیں کی ہے۔ وہ ایک مجتہد مورخ کی حیثیت سے ایرانیوں کے تعصب کو بھی واضح الفاظ میں بے نقاب کرنے سے گریز نہیں کرتے۔ ان کا درج ذیل اقتباس ان کی اسی روش کی عکاسی کرتا ہے۔

دوسری طرف فتنہ و فساد کا وہ بیج جو اٹھیلیر نے بویا اور عربوں اور ترکوں کے خلاف جو شدید تعصب وہ رکھتے تھے اس نے عام لوگوں سے سکون اور اطمینان چھین لیا تھا۔ ہر شخص جو ان کے ساتھ نہ ہوتا وہ فتنے کے خطرات سے دوچار رہتا۔ اسی وجہ سے وہ امن و سکون جو ادبیات کیلئے ضروری ہے ایران کے بہت سے علاقوں میں وجود نہ رکھتا تھا۔ اٹھیلیر کے فتنے کے علاوہ ایران میں بالخصوص اسکے مرکزی علاقوں میں شافعیوں اور حنفیوں کی جنگیں اور کبھی کبھی شیعوں اور سنّیوں کے اختلافات بھی ظاہر ہوتے (جسکے نتیجے میں) خونیں جنگیں جی ہوتیں اور دونوں فرقوں کا آرام و سکون غارت ہوتا۔ نتیجے کے طور پر اسی فتنہ و فساد، روحانی کمزوریوں اور اختلافات سترائیس صدی کے شروع میں منگولوں کو ایران میں قدم جانے کا موقع دیا اور جو کچھ نہیں ہونا چاہیے تھا وہ سب کچھ ہوا۔

پانچویں مضمون پر و فیہر ہادی حسن مرحوم کی علمی خدمات پر ہے۔ افسوس ہے کہ اب مسلم یونیورسٹی کے طلبہ ہی نہیں بلکہ اساتذہ کی اکثریت بھی ان کی علمی خدمات سے ناواقف ہوتی جا رہی ہے، چھٹا مضمون اقبال کی رمزیت پر ہے اور ساتواں مضمون محمد شاہی عہد کی ایک غیر منبہ و عمار فارسی مثنوی پر ہے۔

یہ تمام مضامین علمی و تحقیقی اعتبار سے اس قابل ہیں کہ ان کا بار بار مطالعہ کیا جائے اس سے نہ صرف معلومات میں اضافہ ہوگا بلکہ نوجوان اہل علم کو تلاش و تحقیق کا سلیقہ بھی آئیگا۔

ترقی پسند تحریک نے اردو زبان کو اس کی مشرقی خصوصیات سے دور کر کے کمینوزم کی طہرانہ رمزیت و اشاریت اور مغرب کی پوچھل اصطلاحات سے جس طرح مجروح کر ڈالا ہے اس کی اصلی صورت نہ پانچویں شکل ہو گئی ہے مگر کبیر احمد جاسنی نے نہ صرف علم و تحقیق میں ترقی پسندوں کی سطحیت کو چھپے چھوڑ دیا ہے بلکہ طرز بیان میں بھی حافی و شبلی کی پیروی کی کوشش کی ہے جو ہر طرح لائق تحسین ہے۔ امید ہے کہ ان کی کوششیں اہل علم کے یہاں قابل قبول ہوگی۔ کتابت و طباعت عمدہ ہے مگر قیمت زیادہ محسوس ہوتی ہے۔

# شہر اعظم گڑھ کا مشہور دینی ادارہ جامعۃ الرشاد

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت** (۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کیسے انگریزی زبان اور ضروری جدید علوم بھی پڑھائے جاتے ہیں (۲) یہاں عالمیت پاس کرنے کے بعد جامعہ ملیہ دہلی میں بی اے میں اور فضیلت پاس کرنے کے بعد نیوٹرٹی اعلیٰ گڑھ میں ایم اے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سعودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلبہ میں اس کا معاوضہ منظور کر لیا ہے، کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں۔ کئی زیر تعلیم ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے۔

**ادارے کے شعبے** اس وقت ادارہ میں حسب ذیل شعبے قائم ہیں، (۱) عربی درجات مدت تعلیم سات سال (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب - (۴) اسلامی نرسری اسکول (۵) کتابت و جلد سازی (۶) الجماعۃ الشرعیہ جس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت، جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ ان تمام شعبوں میں چھ سو طلبہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، دو درجن لائق اساتذہ کام کر رہے ہیں دفتر اور مطبخ کے ملازمین ان کے علاوہ ہیں۔

**ادارے کا خرچ** تعمیرات کے علاوہ ادارے کا سالانہ خرچ پانچ لاکھ روپیہ ہے۔  
**آئندہ کے منصوبے** ہمارے آئندہ کے پروگرام میں سلمان پھویں کی ایک معیاری اقامتی درس گاہ، ایک معیاری اسپتال کا قیام اور چھوٹی چھوٹی صنعتوں کے سکھانے کا ایک سکنیکل شعبہ کا قیام بھی شامل ہے، جس پر کم از کم ۵ لاکھ روپیہ کا خرچ ہے۔

جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہیے مکتب کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہو جاتا ہے اور عربی اور حفظ میں ۱۰ اشوال سے داخلہ شروع ہو جاتا ہے اور ۲۰ اشوال تک ختم ہو جاتا ہے۔

Regd. No. Azm./N.P. 42/84

Regd. No. R.N. 34937/81

Phone 7

# MONTHLY JOURNAL TUR RASHAD AZAMGARH (U. P.) INDIA



• فائر اینڈ فائر  
• مونو پیکیس  
• ٹارگیٹ اور موگر ابر نر  
• سبھی اسٹوکیٹس موزوں • قابل اعتماد  
• دھونیں کہ بغیر نیلہ شعلہ • اینڈ تن  
• کے خرچ میں غیر معمولی کفالت خوبیاں  
• لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
• اعلیٰ معیار اور مناسب دام۔  
آپ کے اپنے شہر کے ہر اسٹور میں  
دستیاب ہے

شیر کدہ ایم آر پی روڈ کٹس بمبئی ۵



۱۹۸۶



۱۹

ہنامہ

عجائی

مربہ

محبیب اللہ ندوی

دارالناہف و الترجمة جامعۃ الرشاد - عظم گڑھ - بلوچی

# اسلامی فقہ (اول و دوم)

مرتبہ بہ حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

دو برس سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی۔ مجھ انتہا اسلامی فقہ کا پانچواں شاندار ایڈیشن تاج کینی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس سے اب یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے۔ شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے، اسی طرح معاشرتی و معاملاتی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً جون پڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبندی، مذکی زکوہ، مصنوعی اعضاء وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اور آخر میں دیوانی اور فوجداری کے بقیعہ ابواب مثلاً دعویٰ، افتاد و شہادت، حدود و قصاص، احکام سلطانہ و بین الاقوامی تعلقات کے اصول وغیرہ کا اضافہ کر دیا گیا ہے، گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا بالذکر ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ تمام اہم مسائل میں اثر اربعہ کے مسلک کا بھی متن یا ماثیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے۔ اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اسلئے دو حصے میں کر دی گئی ہے۔

یہ کتاب نہ صرف عام پڑھنے لکھنے والوں کیلئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کیلئے بھی ایک نادر تحفہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

اس سہیلہ اسلامی فقہ کے چار ایڈیشن مکتبہ احسانات سر شائع ہو چکے ہیں، مگر بڑے انوس سے کہنا پڑا ہے کہ مکتبہ احسانات کے موجودہ مالک کی بد مصالحتی کی وجہ سے ان سے دو برس پہلے اسلامی فقہ کا سلسلہ ختم کر لیا گیا تھا، اس عرصہ میں انہوں نے عبارت کا تھوڑا اردو بدل کر کے قانون و اخلاق کے سارے حدود و قیود کو مولانا موصوف کی اسلامی فقہ کو اسی نام سے ایک غیر معروف مصنف کے نام سے شائع کر لیا، مگر اصل اور نقل میں جو فرق ہوتا ہے وہ بالکل نمایاں ہے۔ بدلتی مثل "نقل راہ نقل" کے تحت مسائل میں یہ جانے کتنی غلطیاں کر بیٹھے ہیں،

بہر حال جن اصلی اسلامی فقہ کا لوگوں کو انتظار تھا اب وہ چھپ کر بازار میں آ گئی ہے۔

خطبے کے { تاج کینی، ۳۱، ۵۱، ترکمان گیت، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۶ }  
 { درالافتاح و الترجمہ، مہاراشٹر، رشاد، خطم گڑھ، ۲۰۰۱ء، یو پی } { شیخ مولانا الیفہ الرحمہ، جامعۃ الرشاد،

سالانہ چہندہ ہندوستان سے خصوصی معاون قیمت فی پرچہ	30/- 100/- 3/-	جامعۃ الرشاد، اعظم گڑھ کا ترجمان جامعۃ الرشاد سالانہ چہندہ غیر ممالک سے پندرہ ڈالر امریکی \$ 15/-
------------------------------------------------------------	----------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جلد ۱۵ ستمبر ۱۹۸۷ء مطابق محرم ۱۴۰۸ھ شمارہ ۷۳



- |    |                                              |
|----|----------------------------------------------|
| ۲  | ۱۔ رشتات                                     |
| ۶  | ۲۔ احکام سترو حجاب                           |
| ۱۹ | ۳۔ عبادت و خدمت                              |
| ۲۷ | ۴۔ اسلامی قانون سازی میں فقہی اختلافات کا حل |
| ۳۶ | ۵۔ مسئلہ کفایت                               |
| ۴۷ | ۶۔ وفتیات                                    |

### مجلسِ ادارت

- مجیب اللہ ندوی (مرتب)
- ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی، متقیم ابوظہبی
- ڈاکٹر مشیر الحق وائس چانسلر کثیرہ یونیورسٹی کثیرہ
- احمد کمال عبدالرحمن رشادی، اندوی
- عامر مجیب رشادی، الجامعۃ الاسلامیہ (مدیر منورہ)

### کاتب

رفیق احمد - شام پور - کتب مراد پور - اعظم گڑھ

### نمبر توسیع و اشاعت

مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی

نائب اللہ ندوی پرنٹر و پبلشر اور ایڈیٹر نے الفضل نعیمی پریس سٹو سے چھپوانے اور دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ شائع کیا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## رشتات

### حرم پاک میں ایرانیوں کا ہنگامہ

اخبارات، ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے ذریعہ ساری دنیا میں یہ خبر گشت کر چکی ہے کہ ایرانیوں نے حج کے مبارک موقع پر جو ہنگامہ کیا، اس میں چار سو آدمی مارے گئے جس میں اتنی بچاسی سعودی سپاہی اور عوام بھی شامل ہیں۔ ارض مقدس کے اس ہنگامہ پر دنیا کی اکثر مسلم حکومتوں اور مسلمانوں کے ذمہ داروں نے ایران کی مذمت کی اور حرم پاک کو مجروح کرنے کا الزام عائد کیا مگر ہمارے ملک کے اندر اور ملک کے باہر کا ایک مختصر سا طبقہ اس کو سعودی حکومت کا ظلم قرار دے رہا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ جہاں کھٹل اور چھڑ مارنے تک کی ممانعت ہے وہاں اتنے انسانوں کا خون بہانا کیسے صحیح ہو سکتا ہے، لیکن جو لوگ اس ہنگامہ کے پس منظر اور پیش منظر سے واقف ہیں وہ سو فیصد یقینی صاحب کی ایرانی شیعہ حکومت اور ان کے جذباتی عوام کو ذمہ دار قرار دینے پر مجبور ہیں۔ یہ کہنا صحیح ہو گا کہ انھیں قتل نہیں کیا گیا بلکہ انھوں نے خود کشی ہے۔

سعودی حکومت کا مخالف سے مخالف آدمی بھی یہ کہنے پر مجبور ہے کہ آل سعود نے جب سے حکومت سنبھالی ہے اس وقت سے اب تک فریضہ حج کی ادائیگی میں روز بروز ہر طرح کی سہولت بڑھتی جا رہی ہے اور حاجیوں کی عزت و آبرو اور جان و مال اس سے زیادہ محفوظ ہے جتنی کہ ان کے اپنے ملک کے اندر ہے۔ میں لاکھ حاجیوں میں ایک شخص بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ اسے کھانے پانی کی، روٹی کی، پیشاب پاخانے اور وضو کرنے، نہانے یا جانے آنے کی کوئی زحمت پیش آئی ہو۔ وہاں کے گرم موسم میں ٹھنڈا پانی سب سے بڑی نعمت ہے، ہر طرف اس کی فراوانی تھی۔ حج اسلام کا بنیادی رکن اور اعلیٰ درجہ کی فرض عبادت ہے جس کی ادائیگی کے لئے ہزاروں روپے خرچ کر کے دنیا کے گوشے گوشے سے مسلمان مکہ مکرمہ آتے ہیں۔ ان کی خواہش ہوتی ہے یا ہونی چاہئے کہ اس

بلد امین (پُرامن شہر) میں پہنچ کر یکسوئی کے ساتھ اس فرض کو ادا کریں۔ اور پھر عافیت کے ساتھ اپنے گھروں کو واپس ہو جائیں۔

ایران میں جب سے شیعہ انقلاب آیا ہے براہران کے ذمہ دار سعودی حکومت کے خلاف بیانات دیتے رہتے ہیں، اور حج کے پرامن ماحول کو مظاہرہ کر کے برباد کرتے رہے ہیں۔ اس سال انھوں نے سعودی حکومت کی اس ہدایت کے باوجود کہ ساٹھ ستر ہزار سے زیادہ حاجی یہاں نہ آئیں ورنہ انتظامات میں دقت ہوگی، انھوں نے ایک لاکھ ستاون ہزار حاجی بھیج دیئے جس میں تیس ہزار ریٹائرڈ فوجی بھی شامل تھے۔ سعودی حکومت ان کی ہنگامہ بند طبیعت کے پیش نظر ہمیشہ نرم پالیسی اختیار کرتی رہی۔ اور اس نرم پالیسی کا نتیجہ تھا کہ ان کو ہر سال مظاہرہ کرنے کی اجازت مل جاتی تھی مگر اس سے فائدہ اٹھا کر انھوں نے اس سال مظاہرہ اور نعرہ بازی ہی نہیں کی بلکہ ہنگامہ کی صورت پیدا کر دی۔ اتری جانب سے آنے والے مسجد حرام کے سامنے لڑتے جام کر دیئے اس وجہ سے بعض حاجیوں سے ان کی توہین میں اور ہاتھ پائی بھی ہوئی۔ خود راقم الحروف مغرب سے پون گھنٹہ پہلے اپنے لڑکے کی گاڑی سے حرم جا رہا تھا۔ اس نے راستہ صاف کرنے کے لئے ہارن دیا تو ہارن دینا ان کو اتنا ناگوار ہوا کہ اس پر کئی ایرانی لپک پڑے اور گاڑی پر پھڑپڑ سے مارنے لگے مگر عین وقت پر ایک سپاہی نے گاڑی کو واپس کر کے دوسرے راستہ سے جانے کا اشارہ دیا۔

پولیس آخر وقت تک صبر و تحمل سے کام لیتی رہی اور مجمع کو حرم کی طرف بڑھتے رکھتی رہی مگر ان کا تشدد یہاں تک بڑھا کہ دو سپاہیوں کی رائفل پھین کر ان کو گولیوں کا نشانہ بنایا اور ان کی ایک اسکوٹر اور جیپ میں آگ لگا دی اور پولیس پر پتھر اڑا دیا اور چاقوؤں سے حملہ کر دیا جس سے موجودہ پولیس پیچھے ہٹ گئی اور اس صورت حال کو دیکھ کر ذمہ داروں کو مزید فورس بھیجی پڑی اور پھر انھوں نے ان پر لاشی چارج کیا، آنسو گیس چھوڑی، ممکن ہے کہ کچھ فائرنگ بھی ہوئی ہو۔ اس کے بعد مجمع میں بے گدر پڑ گئی اور پھر اس بے گدر میں کتنے مرد اور کتنی عورتیں زخمی ہوئیں اور کتنے مرد اور کتنی عورتیں مریں اس کا صحیح اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ حکومت کے بیان کے مطابق چار سو آدمی مرے۔ سوچنے کی بات یہ ہے کہ اس سال کا یہ مظاہرہ سادہ طریقہ کا مظاہرہ تھا تو اس سے پہلے ان کے مظاہرہ پر دہائی لاشی چارج ہوا اور نہ اس سے پہلے کوئی ایرانی یا سعودی سپاہی زخمی ہوا۔ تو ہم یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ اس سال ان کے مظاہرہ میں کوئی ایسی ہنگامہ خیز تشدد کی صورت

ضروتھی جس کی بنا پر مجبوراً پولیس کو ہنگامہ رفع کرنے کے لئے یہ صورت اختیار کرنی پڑی اور اگر یہ پرتشدد ہنگامہ نہیں تھا تو پھر بھی اسی سعودی سپاہی کیسے مارے گئے؟

یہ کہنا کہ یہاں کئی قحطی کا مارنا منع ہے تو احرام میں یقیناً یہ چیز ممنوع ہے لیکن اگر اسی حالت میں سانپ یا بکھر نکل آئے اور ان کے دس لینے کا شبہ ہو تو پھر ان کا مارنا جائز بلکہ ضروری ہے۔ قتل بہت بری چیز ہے مگر فتنہ اس سے بھی زیادہ بری چیز ہے۔ قرآن پاک میں کہا گیا ہے کہ قتل قتل سے زیادہ سخت جرم ہے الفتنۃ اشد من القتل۔ پھر قرآن پاک نے حج کے ایام میں رقت، نسوق اور جدال سے منع کیا ہے۔ انھوں نے حرم میں فسق و جدال کا پورا ماحول بنا دیا تھا۔

پھر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اگر ہر ملک کے لوگ اپنے اختلافی مسائل کو لے کر وہاں مظاہرہ کرنے لگیں تو آیا ہم حج کی ساری حرمت سیاسی ہنگامہ آرائی کی تدرہ ہو کر رہ جائے گی اور وہاں کا پر امن ماحول برباد ہو کر رہ جائے گا۔ اگر کوئی اس کو ضروری سمجھتا ہے تو حرمین شریفین کے حدود کے باہر مظاہرہ کرے، کانفرنس کرے اور جو بات کہتی ہو کہے پھر اس وقت ذرائع ابلاغ اتنے وسیع ہو گئے ہیں کہ حرم پاک میں اس طرح کے مظاہرے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ اپنی بات کو دنیا تک دوسرے ذرائع ابلاغ سے آسانی سے پہنچایا جاسکتا ہے۔ اس لئے ایوانوں کا یہ اقدام کسی طرح صحیح نہیں کہا جاسکتا۔ ساری دنیا کے مسلمانوں کو اس کے مذمت کرنی چاہئے۔ اور سعودی حکومت کسی مصلحت کی وجہ سے اگر ان پر پابندی عائد نہیں کر سکتی تو ان کی تعداد کو سختی سے محدود کر دینا انتہائی ضروری ہے اور آئندہ حج کے موقع پر کسی طرح کے جلسہ و جلوس اور مظاہرہ کی اجازت نہیں دینی چاہئے علامہ خمینی صاحب شیعہ اسلام کے نام پر اپنے عوام کو گمراہ کیسے ہیں مگر ان کو یہ نکر نہیں ہے کہ ان کے ان اقدامات سے دنیا میں اسلام کی اور مسلمانوں کی کتنی بدنامی بلکہ جگہ ہنسائی ہو رہی ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حج سے ایک ماہ پہلے شیعوں نے سینوں کے ایک طبقہ کو ملا کر لکھنؤ میں ایک حج کانفرنس اپنے ادارہ سلطان المدارس میں کی تھی جس میں سعودی حکومت کو ہر طرح کی گالی دی گئی خود ایرانی قونصل نے پریس کانفرنس میں کہا کہ سعودی حکومت کو ہم غاصب سمجھتے ہیں اور اس کو

مقامات مقدسہ کی خدمت کا کوئی حق نہیں ہے۔ ہم یہ کانفرنس ان کے خلاف رائے عامہ کو بیدار کرنے کے لئے کر رہے ہیں۔

اب آپ اس پس منظر اور پیش منظر میں حرم پاک کے ہنگامہ پر غور کریں گے تو پورا اندازہ ہو جائے گا کہ خمینی صاحب کی حکومت کے عزائم کیا ہیں؟ اور وہ امن کا ماحول پیدا کرنا چاہتے ہیں یا بد امنی پیدا کرنا ان کا سب سے بڑا مقصد ہے۔

انشاء اللہ آئندہ ہم فریضہ حج کی ادائیگی کی دوبارہ سعادت اور سعودی حکومت کی حیثیت اور اس کے اختلالات کے سلسلہ میں اپنے کچھ تاثرات پیش کرنے کی کوشش کریں گے۔ ہندوستان کے بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ دوسرے ملکوں کے مسلمانوں کے مسائل کے سلسلہ میں سعودی حکومت ہمیشہ خاموشی اختیار کرتی ہے اور ایران آواز اٹھاتا ہے۔ انشاء اللہ ہم اخبارات کے تراشوں اور حوالوں سے بتائیں گے کہ اریٹیریا، فلپائن، افغانستان اور ہندوستان کے فسادات وغیرہ کے سلسلہ میں سعودی حکومت اور عوام کا کیا طرز عمل ہوتا ہے۔

### بقیہ: وفيات

بازی گری سے ہمیشہ دور رہتے تھے۔ شہر میں شاید ہی کوئی ایسا رفاہی کام ہوا ہو جس میں ان کا حصہ نہ رہا ہو اللہ سے دعا ہے کہ ان کی ان نیکیوں کے بدلے ان کی مغفرت فرمائے۔ انشاء اللہ مددِ سر پر ان کے نام کی بھی ایک تختی لگا دی جائے گی تاکہ آنے والی نسل ان کو یاد رکھے اور ان کے لئے دعائے خیر کرتی رہے۔

# احکام استرو حجاب

مولانا عبد الرحمن کیسلافی۔ لاہور

## احکام حجاب کی رخصت کس کس سے

۱۔ **محرم رشتہ داروں سے** | قرآن کریم میں بارہ قسم کے لوگوں یا رشتہ داروں کا ذکر آیا ہے جن سے حجاب کی ضرورت نہیں البتہ ستر کے احکام بدستور برقرار رہیں گے۔ بالفاظ دیگر ان مذکورہ بارہ قسم کے لوگوں یا رشتہ داروں کے سامنے عورتیں اپنی زینت کا اظہار کر سکتی ہیں۔ ان میں سے آٹھ ابتدائی اقسام ایسے رشتہ دار ہیں جو ابدی طور پر محرم ہیں اور وہ یہ ہیں:

(۱) خاوند (۲) باپ (۳) سسر (۴) حقیقی بیٹے (۵) سوتیلے بیٹے (۶) بھائی (۷) بھتیجے اور (۸) بھانجے پھر اس فہرست میں وہ رشتہ دار بھی شامل ہو جاتے ہیں جو رضاعت کی بنا پر حرام ہوں مثلاً رضاعی باپ، رضاعی بھائی یا رضاعی بیٹے وغیرہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نسا کی آیت نمبر ۳۳ سے ہی استشہاد کر کے نسب اور رضاعت کو ایک ہی سطح پر رکھ کر فرمایا کہ:

”جو رشتے نسب کے لحاظ سے حرام ہیں وہی رشتے رضاعت کے لحاظ سے بھی حرام ہیں۔“ لہٰذا محرم رشتہ داروں کی مزید تفصیل آخری باب میں بیان ہوگی۔

ب۔ **ملک مکین سے رخصت** | عورتوں کا ذکر ہوا تو یہ وضاحت کر دی گئی کہ عورتوں کو اپنی لونڈیوں سے اپنی زینت کے اظہار کی رخصت ہے۔ ج۔ **خدا م سے رخصت کی شرائط** | تابعین سے مراد مطیع و متقادہ نوکر چاکر اور شاگرد

لے بخاری، کتاب شہادات، باب شہادات علی الاہباب والرضاع۔ (مسلم، کتاب الرضاع، پہلی حدیث)

قسم کے لوگ ہیں لیکن ان سے رخصت صرف اسی صورت میں ہے کہ انھیں ”ہمبستری کی خواہش نہ ہو“۔ یہ عدم خواہش بچپن کی وجہ سے بھی ہو سکتی ہے۔ زیادہ بڑھاپے کی وجہ سے بھی، بیماری یا مروتی کی وجہ سے بھی اور مالک کی عزت اور وقار کی وجہ سے بھی۔ یعنی یہ خدام ایسی بات کا تصور تک بھی نہ کر سکتے ہوں اور اگر یہ خطرہ ہو کہ ایسے لوگوں کے شہوانی جذبات بھی کسی وقت پیدا ہو سکتے ہیں تو پھر ان سے یہ رخصت ختم ہو جاتی ہے ان پر حجاب کے احکام لاگو ہو جاتے ہیں اور ان کے سامنے اظہار زینت کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ لہذا اپنے ڈرائیور، فائسلے اور بیرے وغیرہ سے حجاب کی رخصت کی کوئی گنجائش نہیں۔

**د۔ بچوں سے رخصت** بچوں اور لڑکوں سے یہ رخصت اس وقت تک ہے جب تک ان کے شہوانی جذبات بیدار نہ ہوئے ہوں یعنی اندازاً دس گیارہ سال تک کے بچوں کے سامنے تو عورت اپنی زینت کا اظہار کر سکتی ہے، بعد میں نہیں۔

**عورت کا عورت سے پردہ** نویں قسم جن سے حجاب کی ضرورت نہیں یا اللہ کے سامنے عورت اظہار زینت کر سکتی ہے وہ ”اپنی عورتیں ہیں۔“ اپنی عورتوں سے مراد آپس میں میل ملاقات رکھنے والی مسلمان عورتیں ہیں جو ایک دوسرے کو جانتی پہچانتی اور ایک دوسرے پر اعتماد کر سکتی ہوں ایسی عورتوں کے سامنے اظہار زیب و زینت کیا جاسکتا ہے نہ ہی دوسری غیر مسلم، مشتبہ اور اُن جانی عورتیں، تو ایسی عورتوں سے بھی ایسے ہی حجب کا حکم ہے جیسے غیر مردوں سے۔ وجہ یہ ہے کہ عورتیں ہی ہوتی ہیں جو قحبہ گرمی کی دلائی بھی کرتی ہیں۔ نو خیر اور نادان لڑکیوں کو اپنے نام زد ویر میں پھنسا کر غلط راستوں پر ڈالتی ہیں اور ایک گھرانہ کی بھید کی باتیں کسی دوسرے گھر میں بیان کر کے فحاشی کو پھیلانے میں موثر کردار ادا کرتی ہیں۔ ایسی عورتوں سے سخت پرہیز کی ضرورت ہوتی ہے۔ لہذا تمام اُن جانی اور غیر عورتوں سے حجاب کا حکم دے دیا گیا۔

علاوہ ازیں ہیبروں (منحث) یا زانہ وضع قطع رکھنے والے مردوں سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجاب کا حکم دیا ہے۔ در نبویؐ کا ایک واقعہ ہے کہ ایک دفعہ آپؐ حضرت ام سلمہؓ کے ہاں تشریف فرما تھے۔ گھر میں ایک ہیبر تھا۔ وہ حضرت ام سلمہؓ کے بھائی عبداللہ بن ابی ربیعہؓ کہنے لگا اگر اللہ نے کل کے دن طائف فتح کر دیا تو میں ہمیں غیلان کی بیٹی کی نشاندہی کروں گا۔ فانھا ققبلہ باریع و متدبر بثمان (یعنی اگر سامنے آتے ہے تو چار ٹہیلے کر اور پیٹھ

موٹی ہے تو اٹھ بیٹیں لے کر (رسول اللہ نے یہ بات سن لی تو فرمایا۔ ”یہ ہیچڑا آئندہ کبھی تمہارے ہاں نہ آیا کرے گا“

یہ محنت یا ننانا یا خسرہ یا ہیچڑا جو کہ عورتوں کے امور سے دلچسپی رکھتا تھا لہذا آپ نے اس سے مکمل طور پر حجاب کا حکم دے دیا اور داخلہ بند کر دیا۔ عورت کے عورت سے پردہ کے متعلق مزید تصریحات پہلے بیان ہو چکی ہیں۔

۱۲۔ حرکات پر پابندی  
عورتوں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اپنے پاؤں اس انداز سے زمین پر نہ ماریں کہ ان کے زیوروں کی جھنکار سنائی دینے لگے اور معلوم ہو جائے کہ اس نے کیا کچھ زیور پہن رکھے ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ عورت کا پاؤں زمین پر پڑنے کے ساتھ ساتھ کسی عاشق مزاج کے دل پر بھی جا پڑے۔

بعض علماء قرآن کریم کے الفاظ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا سے یہ مراد لیتے ہیں کہ احکام حجاب سے چہرہ اور ہاتھ مستثنیٰ ہیں۔ یعنی عورتوں کو غیر مردوں سے بھی چہرہ اور ہاتھ چھپانے کی ضرورت نہیں۔

یہ توجیہ درج ذیل وجوہ کی بنا پر غلط ہے۔

- ۱۔ اس آیت میں احکام حجاب کی رخصتوں کا ذکر ہے نہ کہ احکام حجاب کی پابندیوں کا۔ یعنی ذکر تو یہ چل رہا ہے کہ فلاں فلاں ابدی محرم رشتہ داروں سے بھی حجاب کی ضرورت نہیں۔ اپنی عورتوں سے بھی، لونڈیوں سے بھی، خدام اور نابالغ بچوں سے بھی اظہار زینت اور حجاب کی کوئی پابندی نہیں۔ اب دیکھئے کہ اس آیت میں کہیں عام لوگوں یا غیر مردوں کا ذکر آیا ہے کہ ان سے بھی اظہار زینت کی کوئی پابندی نہیں؟ لہذا اگر ان حضرات کے مصداق ما ظہر منها سے مراد چہرہ اور ہاتھ ہی لئے جائیں تو بھی چندال فرق نہیں پڑتا کیونکہ اس آیت میں مذکور اشخاص کے سامنے ہاتھ اور چہرہ کھلا رکھنے کی اجازت ہی کا تو ذکر ہے۔
- ۲۔ اس بات کے باوجود بھی یہ توجیہ غلط ہے کیونکہ ما ظہر منها میں ما کی ضمیر زینت کی طرف

لوثی ہے جو قریب ہی مذکور ہے نہ کہ اعضاء بدن کی طرف جن کا یہاں ذکر ہی نہیں اور اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ”عورتیں اپنی زینت ظاہر نہ کریں مگر جو اس زینت سے از خود ظاہر ہو جائے“ گویا اللہ تعالیٰ عورتوں کو تکلیف والا یطاق نہیں دینا چاہتے یعنی اگر جلباب یا بڑی چادر یا برقع کسی وقت ہو اسے اٹھ جائے یا غفلت یا کسی دوسرے اتفاق کی بنا پر عورت کا..... زیور یا زینت ظاہر ہو جائے تو اس میں مضائقہ نہیں۔ اکثر صحابہ اور تابعین نے ماضیہ منہا سے یہی مفہوم مرالیا ہے۔

۳۔ ہم بخدی شریف کے حوالہ سے پہلے یہ وضاحت کر چکے ہیں کہ سورہ احزاب کی آیات کی رو سے مسلمان عورتوں میں چہرے کے پردہ کا رواج ہو چکا تھا اور حضرت عائشہؓ نے واقعاً انک کا قصہ بیان کرتے ہوئے اس بات کی صراحت بھی کی تھی اور خود بھی صفہ وان بن معطل سلمیٰ سے چہرہ کو چھپایا تھا۔ اب اگر اس کے بعد میں نازل ہونے والی سورہ نور کے اس جملے کا یہی مطلب لیا جائے جو کچھ یہ حضرات کہتے ہیں تو کیا کچھ ایسے سواہد یا آثار ملتے ہیں جن سے یہ ثابت ہو کہ بعد میں مسلمان عورتوں نے غیر مردوں سے چہرہ کے پردہ کو ختم کر ڈالا تھا؟ اگر اس سوال کا جواب نفی میں ہو تو مذکورہ آیت کے اس جملہ کا یہ مطلب کیسے لیا جاسکتا ہے کہ چہرہ اور ہاتھ پردے سے مستثنیٰ ہیں۔

۴۔ جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ تمام تر بدن میں چہرہ ہی ایسا عضو ہے جس میں غیروں کے لئے دکشی کا سب سے زیادہ سامان ہوتا ہے۔ پھر اگر اسے ہی پردہ سے مستثنیٰ قرار دے دیا جائے تو باقی احکام احجاب کی کیا اہمیت باقی رہ جاتی ہے؟

**اختلاف کی اصل وجہ** تمام تر صحابہ کرام میں حضرت ابن عباسؓ نے پھر ان کے شاگردوں نے پھر بعض فقہائے حنفیہ نے الا ماضیہ منہا سے یہ مطلب لیا

ہے کہ ہاتھ اور چہرہ حجاب سے خارج ہیں اور یہی وہ اصل بنیاد ہے جس پر منکرین حجاب اپنی عادت کھڑی کرتے ہیں۔ لہذا اس مسئلہ پر پوری سنجیدگی سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔

حضرت ابن عباس کی جلالت شان و علم اپنی جگہ پر مسلم۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ آپؓ کی اہم مسائل میں تمام امت سے الگ اپنی مفرد رائے رکھتے ہیں مثلاً پہلا تو یہی حجاب الوجہ والکفین کا مسئلہ ہے جو



آگے زیر بحث آرہا ہے۔ دوسرا مسئلہ متعہ کا ہے۔ متعہ دو نبوی کی جارحانہ جنگوں میں تین دفعہ (جنگ خیبر، فتح مکہ، جنگ حنین و ہوازن اور جنگ تبوک) دوران جنگ مباح ہوا اور خاتمہ پر اس کی حرمت کا اعلان کر دیا گیا۔ بالآخر حجۃ الوداع کے موقع پر ابدی طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حرام قرار دے دیا۔ تاہم بعض وجوہ کی بنا پر متعہ کا خفیہ در خفیہ سلسلہ دورِ فاروقی تک چلتا رہا۔ متعہ کے مؤید بھی یہی حضرت ابن عباسؓ تھے۔ پھر جب حضرت عمرؓ نے اسے ”عین زنا“ اور قابلِ حد جرم قرار دیا تو اس وقت بھی حضرت ابن عباسؓ نے متعہ کی حرمت کو دل سے تسلیم نہیں کیا بلکہ یوں فرمایا: ”متعہ کا جائز ہونا خدا کی طرف سے اپنے بندوں پر شفقت کی حیثیت رکھتا تھا۔ اگر عمرؓ نے اس کی ممانعت نہ کر دی ہوتی تو کبھی کسی کو ذنا کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔“

اس روایت کے راوی بھی آپ کے شاگرد و عطا بن ابی رباح ہیں جن سے ابن جریر نے، محمد عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں درج کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے دوسرے شاگرد مثلاً سعید بن ہیر اور طاؤس بھی اس مسئلہ میں آپ کے ہموا تھے۔

تیسرا مسئلہ اختلافِ قرأت کا ہے۔ آپ دما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی کے بعد ولا محدث بھی پڑھا کرتے تھے۔ چونکہ آپ کی اس قرأت کی حیثیت خبر واحد کی تھی اور قرآن کی تدوین میں خبر واحد مقبول نہیں لہذا یہ ولا محدث کے الفاظ مصنف عثمانی کی ترتیب و تدوین کے وقت شامل کتب نہیں کئے گئے۔ تاہم مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی نبوت کی راہ ہموار کرنے کے سلسلہ میں حضرت ابن عباسؓ کی اسی روایت سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی۔

دوسری قابل ذکر بات یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ یدنین علیہن من جلالہن کا مفہوم یوں بیان فرماتے ہیں:

فقال ابن عباس و ابو عبیدۃ، ابن عباس اور ابو عبیدہؓ نے فرمایا: مونوں کی امرنساء المؤمنین ان یغطین عورتوں کو عکم دیا گیا ہے کہ وہ چادروں سے اپنے

لے اس کی تفصیل ہم نے اپنے مضمون متعہ کی اباحت و حرمت میں بیان کر دی ہے۔

رؤسهن ووجوههن بالجلالیب الاعینا      سر اور چہروں کو ڈھانپ کر رکھیں، مگر ایک آنکھ کھلی  
 واحدة لیعلم انھن حوائر لے      رکھ سکتی ہیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ وہ آزاد عورتیں ہیں۔  
 بالکل ایسی ہی ایک دوسری روایت ملاحظہ فرمائیے:

قال علی بن ابی طلحة عن ابن عباس      علی ابن ابی طلحہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے  
 رضی اللہ عنہما امر لہ ساء المؤمنین      روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی عورتوں  
 اذا خرجن من بیوتھن فی حاجة ان      کو حکم دیا ہے کہ جب وہ اپنے گھروں سے کسی  
 یخطین وجوھھن من فوق و      ضرورت کے تحت نکلیں تو چادروں سے اپنے سروں  
 رؤسھن بالجلالیب و یدین عینا      کے اوپر سے چہروں کو ڈھانپ لیں اور (صرف) ایک  
 واحدة لے      آنکھ ظاہر کریں۔

اب دیکھئے، جلباب کا تعلق گھر سے باہر کی دنیا سے ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس  
 گھر سے باہر نکل پر وہ (یعنی چہرہ سمیت) کے قائل تھے۔ ان کے موقف میں اگر کچھ لچک ہے تو وہ گھر کے  
 اندر کی دنیا سے ہے۔ یعنی اگر گھر کے اندر ایسے رشتہ دار آجائیں جو محرم نہیں تو ان سے چہرہ اور ہاتھ چھپا  
 کی ضرورت نہیں۔ لہذا آج کے مہذب طبقہ کے لئے حضرت ابن عباس کا یہ موقف کچھ زیادہ سوومند نہیں  
**امام شافعی اور امام احمد کا مسلک**      تیسری بات یہ ہے کہ اگر امام ابو حنیفہؒ نے حضرت  
 ابن عباس کا مسلک اختیار کیا ہے تو ایک عظیم  
 اکثریت نے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مسلک اختیار کیا ہے۔ یہ دونوں ائمہ فقہ عورت کا پورا  
 کا پورا جسم محل حجاب سمجھتے تھے جیسا کہ درج ذیل روایت سے واضح ہے:

واما العورة بالنسبة للرجل فجميع      اور جہاں تک عورت کے ستر کا تعلق ہے تو  
 بدنھا عورة علی الصحيح وهو      صحیح بات یہی ہے کہ آدمی کے لئے عورت کا سارا  
 مذهب الشافعية والحنابلة      بدن ہی ستر ہے اور امام احمد بن حنبل نے تو

۱۔ (معالم التنزیل) نیز دیکھئے تفہیم القرآن۔ ج ۳، ص ۱۲۹

۲۔ تفسیر ابن کثیر ج ۳، ص ۲۱۸ جامع البیان للطبری ص ۲۳ مطبوعہ مہر

وقد نص الامام احمد رحمه الله على ذلك فقال وكل شئ من المراة مورة حتى ظفر له

بالوضاحت فرمایا ہے کہ عورت کی ہر چیز حتیٰ کہ اس کے ناخن بھی ستر ہیں۔

مفسرین خواہ متقدمین ہوں یا متاخرین، ان کا کثیر طبقہ حجاب الوجہ والکفین کا قائل ہے اور ان کے حوالہ جات اتنے زیادہ ہیں کہ ان کا درج کرنا اس مختصر سے مقالہ میں ممکن نہیں۔ ان تفاسیر سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ اور تابعین کا بھی کثیر طبقہ چہرہ اور ہاتھوں کے حجاب کا قائل تھا۔

دور نبوی سے لے کر آج تک دین دار گھرانوں میں عورتوں کا یہی معمول رہا ہے کہ چہرہ اور ہاتھوں کو بھی عورتیں غیروں سے چھپائیں۔ اس دعویٰ کا اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ منکرین حجاب کو اس طرز عمل کے خلاف باقاعدہ جہاد اور اجتہاد کرنے کی ضرورت محسوس ہو رہی ہے۔

يا ايها الذين آمنوا ليست اذنكم الدين ملككم ايما نكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلث مرات من قبل صلوة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة و من بعد صلوة العشاء ثلث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذا لك يبين الله لكم الايات والله عليه حكيم۔ واذ بلغ الاطفال منكم الحلم فليست اذنوا كما استاذن النبا

اے ایمان والو! تمہارے ملوکوں اور ان بچوں کو، جو ابھی سن بلوغ کو نہیں پہنچے، چاہئے کہ تین اوقات میں تم سے (گھروں میں داخل ہونے کی) اجازت لیا کریں ایک تو صبح کی نماز سے پہلے، دوسرے دوپہر کو جب تم کپڑے اتار دیتے ہو اور تیسرے عشاء کی نماز کے بعد۔ یہ تینوں وقت تمہارے پردے کے وقت ہیں۔ ان اوقات کے علاوہ آنے جلنے میں نہ تم پر کچھ گناہ ہے نہ ان پر، تمہیں ایک دوسرے کے پاس بار بار آنا ہی ہوتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنی آیات کھول کھول کر بیان کرتا ہے اور اللہ بہت علم والا اور حکمت والا ہے اور جب

تمہارے لئے کے بالغ ہو جائیں تو انہیں بھی اسی طرح اجازت  
 لینی چاہئے جس طرح تم سے دوسرے بالغ پہلے اجازت  
 لیا کرتے ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اپنی آیتوں  
 کو وضاحت فرماتا ہے اور اللہ بہت علم والا اور حکیم ہے۔  
 اور بڑھی عورتیں جن کو نکاح کی توقع نہیں رہی اگر  
 وہ اپنی چادر اتار دیں تو ان پر کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ نیت  
 کی نمائش کرنے والی نہ ہوں اور اگر وہ اس بات سے  
 بھی بچی رہیں تو یہ ان کے لئے بہتر ہے۔

من قبلہم کذا لا یبین اللہ لکم  
 آیتہ واللہ علیم حکیم۔

والقواعد من النساء اللّٰتی لا  
 یرجون نکاحا فلیس علیہن جناح  
 ان یمضعن ثیابہن غیر متبرجت  
 بزینۃ وان یتعففن خیر لہن۔ لہ

پہلے احکام میں یہ مذکور تھا کہ دوسرے لوگوں  
 کے گھروں میں جانے کے لئے اہل خانہ کی اجازت

### ۱۳۔ گھروں میں داخلہ پر مزید پابندی

حاصل کرنا ضروری ہے۔ ان آیات میں دو ایسی اقسام کا ذکر ہے جن سے کوئی حجاب نہیں ہوتا ان  
 میں سے ایک تو اپنے ہی مملوک ہیں جنہیں ہر وقت گھر کے کام کاج کے سلسلہ میں گھر سے نکلنا اور داخل  
 ہونا پڑتا ہے۔ دوسرے نابالغ بچے ہیں۔ ان آیات کی رو سے تین اوقات میں ان پر بھی گھروں میں داخلہ  
 پر پابندی لگادی گئی۔ وجہ یہ ہے کہ یہ اوقات عموماً سونے اور میاں بوی کے غلوت کے اوقات ہوتے  
 ہیں۔ ایسے وقتوں میں تو میاں بوی یہ چاہتے ہیں کہ ان کے حقیقی بیٹے بیٹیاں بھی انہیں اس حالت  
 میں دیکھنے نہ پائیں۔ لہذا ان اوقات میں اس قسم کی پابندی عین انسانی فطرت کے مطابق ہے۔

آیات کی ترتیب نزول سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے گھر  
 کی غلوت کو بہت اہمیت دی ہے۔ سب سے پہلے نبی

### گھر کی خلوت PRIVACY

کے گھروں پر عام لوگوں کے داخلہ پر پابندی لگائی گئی پھر اس پابندی میں تمام مسلمانوں کے  
 گھروں کو شامل کیا گیا۔ اس کے بعد نوکروں چاکروں اور بچوں پر بھی خاص اوقات میں داخلہ کے  
 لئے استیذان کو ضروری قرار دے دیا گیا۔ اب اس سلسلہ میں چند احادیث نبوی ملاحظہ فرمائیے۔ اجازت

میں سے پیشتر کسی کے گھر میں نظر داخل کرنے کو بھی جرم قرار دیا گیا۔ ارشاد نبوی ہے:

(۱) اذا دخل البصر فلا اذن لہ جب نگاہ اندر چلی گئی تو پھر اذن کا کیا موقع رہا؟

نیر آپ نے فرمایا:

(۲) انما جعل الاذن من اجل البصر لہ نظر بازی کی وجہ سے ہی اذن لینے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 (۳) لو ان امر اطعم عليك بغیر اذن اگر کوئی شخص تیرے گھر میں جھانکے اور تو ایک  
 فخذ فته بحصاء ففقات هينه ما کنکری مار کر اس کی آنکھ پھوڑ دے تو تجھ پر  
 عليك من جناح۔ لہ کچھ گناہ نہیں۔

اس اذن کا طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بتلایا کہ اذن مانگنے والا دروازے کے ایک طرف کھڑے ہو کر اسلام علیکم کہے اور اپنا نام بتائے (جب کہ گھر والے اس کی آواز سے اس کو پہچان نہ سکتے ہوں) پھر اگر تین دفعہ اسلام علیکم کہنے کے باوجود بھی اجازت نہ ملے تو واپس چلا جائے اور افرادِ خانہ کی اجازت کی صورت یہ ہوگی کہ اس کے ایک ہی دفعہ آواز نہ کانٹنے، اسلام علیکم یا کھانسنے ہی میں گھر والے اسے پہچان کر متنبہ ہو جاتے ہیں۔ پھر اگر کسی کو ضرورت ہو تو اسے رکنے کے لئے کہہ سکتے ہیں ورنہ اس کے استیذان کا تقاضا پورا ہو گیا۔

خلوت کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ کسی کا خط اس کی اجازت کے بغیر نہ پڑھا جائے چنانچہ آپ نے فرمایا  
 من نظرفی کتاب اخیه بغیر اذنه جس نے اپنے بھائی کی اجازت کے بغیر اس کے خط میں نظر  
 فانسینظر فی النار۔ لہ دوڑائی وہ گویا آگ میں جھاگتے رہے۔

۱۴۔ بوڑھی عورتوں کو مشروط رخصت اس آیت میں ایسی بوڑھی عورتوں کو احکام

حجاب میں رخصت دی گئی ہے جو نکاح کے قابل ہی نہ رہی ہوں اور جن کے شہوانی جذبات مرچے ہوں لیکن اگر اتنی عمر کے باوجود زینت و آرائش

لہ ابو داؤد، کتاب الادب باب فی الاستیذان۔ لہ مسلم، کتاب الاستیذان، باب تحريم النظر فی بیت غیرہ

لہ مسلم، کتاب الاستیذان باب تحريم النظر فی بیت غیرہ

لہ ابو داؤد

کی دلدادہ اور اس زینت کا اظہار بھی پسند کرتی ہوں تو ان کے لئے یہ رخصت نہیں ہے۔ انہیں احکام حجاب کی پابندی کرنا ضروری ہے۔

ایک اور صورت یہ ہے کہ عورت بوڑھی ہے اور وہ زیب و زینت اور اس کے اظہار کی دلدادہ بھی نہیں تو اس کے لئے احکام حجاب سے رخصت تو ہے مگر پھر بھی اگر وہ اس رخصت کا استعمال نہ کرے تو یہی بات خود اس کے حق میں بہتر ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اس کے دیکھنے والے سارے بوڑھے یا متقی لوگ تو نہیں ہوں گے ہو سکتا ہے کہ کوئی شہوت کا مارا نوجوان اس سے بھی چھڑچھاڑ شروع کر دے اور اس پر بھی ہاتھ صاف کرنے سے نہ چوٹے۔ لہذا بوڑھی عورتیں بھی اس رخصت کو موقع و محل کا لحاظ رکھ کر استعمال کریں۔ بہ صورت دیگر اس رخصت کا استعمال نہ کریں۔

## احکام ستر و حجاب اور سنت نبویؐ

۱۵۔ اختلاف مرد و زن | اختلاف مرد و زن کا مسئلہ شریعت اسلامیہ کے جس قدر مخالف ہے اس کا اندازہ اس بات سے ہوتا ہے کہ بعض عبادات اور جہاد تک سے

عورت کو سبکدوش کر دیا گیا ہے۔ لے دے کہ ایک حج ایسا رکن اسلام ہے جو عورت پر بھی فرض ہے مگر یہ بھی بغیر عافندی محرم کے جائز نہیں۔ مسجد میں نماز ادا کرنے سے عورت کا گھر نماز ادا کرنا بہر حال بہتر ہے۔ پھر مسجد میں عورتوں کے جانے پر پابندیاں شریعت نے عائد کی ہیں ان کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے۔ جنازہ کے ہمراہ جانا اور نماز جنازہ میں شرکت سے عورتوں کو مشغنیٰ کر دیا گیا ہے۔ یہی صورت حال جہاد کی بھی ہے۔ بارہا رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو جہاد میں شرکت سے روکا ہے۔ اب چند مزید ارشادات نبوی ﷺ ملاحظہ فرمائیے:

(۱) عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یخلون رجل بامرأة الا مع ذی محرم۔ لہ

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دیکھو! کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ اس کے محرم کی موجودگی کے بغیر تنہائی اختیار نہ کرے۔

(۲) لا یخلون رجل بامرأة الا کان

کوئی شخص کسی غیر عورت کے ساتھ خلوت کرتا ہے تو ان

ثالثهما الشیطان۔ ۱۷

(۳) لا تلجوا علی المغیبات فان الشیطان

یجری من احدکم مجری الدہ۔ ۱۸

دونوں کے ساتھ تیسرا شیطان ہوتا ہے۔

علیحدگی میں رہنے والی عورتوں پر مت داخل ہوا کرو

کیونکہ شیطان ہر انسان میں یوں دوڑتا پھرتا ہے جیسے اس

کا خون رگوں میں دوڑتا پھرتا ہے۔

(۴) خبردار غیر عورتوں پر داخل نہ ہوا کرو۔ ایک انصاری صحابی نے پوچھا۔ یا رسول اللہ! خاوند کے رشتہ داروں کا کیا

حکم ہے؟ آپ نے فرمایا خاوند کے رشتہ دار (بغیر خاوند کے باپ کے) تو مت ہیں۔ ۱۹

ان ارشادات مبارکہ کو سامنے رکھ کر بتلایے کہ غلو ط تعلیم، عورتوں اور مردوں کی کلب گھروں میں مجلس

دفتروں میں ملازمت وغیرہ وغیرہ کی کوئی گنجائش نکل سکتی ہے؟

لباس ایسا ہونا چاہئے جو ساتر ہو، یعنی نہ تو اتنا باریک ہو کہ اس میں سے بدن کے

اعضاء نظر آئیں اور نہ اتنا چست ہو کہ موٹا ہونے کے باوجود بھی جسم کے اعضا کی

## احکام لباس

ساخت پوری واضح نظر آ رہی ہو۔ ارشاد نبوی ہے:

نساء کاسیات عاریات مائلات ممیلات

لا یدخلن الجنة ولا یدعن ریحھا

وریحھا یوجد مسیرة خمس مائة

سنة۔ ۲۰

اس حدیث میں ان عورتوں کی وعید کا ذکر ہے جو کپڑے پہننے کے باوجود تنگی ہوتی ہیں اور اسکی کئی

صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ کپڑے اتنے باریک ہوں کہ ان سے بدن نظر آ رہا ہو، دوسرے یہ کہ کپڑے خواہ موٹے

ہوں لیکن اتنے چست ہوں کہ بدن کے سب اعضاء نظر آ رہے ہوں۔ تیسرے یہ کہ بدن کا کچھ حصہ ملبوس ہو اور

کچھ حصہ ویسے ہی تنگ چھوڑ دیا گیا ہو۔ جو بھی صورت ہو اس قسم کے لباس حرام ہیں۔

۱۷ ترمذی۔ ابواب رضاء۔ باب کراہیۃ دخول علی المغیبات۔ ۱۸ ترمذی۔ ایضاً

۱۹ بخاری، کتاب النکاح باب لا یملن رجل.....

۲۰ موطا۔ کتاب الجامع، باب ما یرکھ النساء.....

**مروجہ برقع** | اس حدیث کو سامنے رکھ کر یہ بھی فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ جہلماب اور اس کی مختلف ادوار میں بدلتی شکلیں اور مروجہ برقع کس قسم کا ہونا چاہئے۔ ہمارے ہاں کا مروجہ برقع جسے عام زبان میں ترکی برقع کہتے ہیں، شرعی لباس کے تقاضے پورے نہیں کرتا کیونکہ:

- ۱۔ یہ زینت چھپائے کے بجائے بذات خود زینت بن گیا ہے۔ شوخ رنگ اور وضع دار ہوتا ہے۔ جو صورت مردوں کے لئے کوٹ کی ہے وہی صورت عورتوں کے لئے برقع کی بن چکی ہے۔
- ۲۔ اس کا نقاب اتنا باریک کپڑے کا لگایا جاتا ہے کہ اس سے چہرہ نظر آسکتا ہے۔
- ۳۔ اس کے دو الگ الگ حصے ہوتے ہیں، ایک سر پر کھنے کا دوسرا کوٹ کی طرح پہننے کا۔ جس کا نتیجہ ہوتا ہے کہ ہر دو جانب سے عورت کی گردن اور کانوں کا زیور نظر آسکتا ہے۔ لہذا مسلمانوں کو ان امور کے اصلاح کے لئے خصوصی توجہ دینا ضروری ہے۔

**۱۔ دیکش آدائیں** | عورت کی فطرت یہ ہے کہ طبعی شرم کی وجہ سے فحاشی کی طرف پیش قدمی نہیں کرتی۔ تا آنکہ اس کی یہ فطرت مسخ نہ ہو جائے اس کے بجائے وہ ایسی دلکش آدائیں اختیار کرتی اور بیتی سنورتی ہے کہ مرد خود اس کی طرف ہٹل ہوں۔ اس کی ایک صورت یہ ہے کہ اس کی آوازیں لوہا ہو اور دوسرے پاؤں کی جھنکار ہے۔ ان دونوں باتوں سے قرآن کریم نے منع کر دیا ہے۔ تیسری صورت عطر لگا کر گھڑے باہر نکلنا ہے جس کے متعلق ارشاد نبوی ہے کہ:

السراقة اذا استعطرت فمرت بالمجلس      لہ      گزرتی ہے تو وہ ایسی اور ویسی گویا زانیہ ہے۔

اور ہم پہلے مسلم کے حوالہ سے بتلا چکے ہیں کہ عورت اگر رات کو مسجد جلتے تو عطر کا استعمال حرام ہے ایک دوسری روایت کے مطابق اس کی نماز ہی قبول نہیں ہوتی جب تک وہ نہانے اور غیر غسل، غسل جنابت کی طرح ہے چوتھی صورت یہ ہے کہ عورت بالوں کی آرائش غیر فطری طور پر کرتی ہے یا جلد پر نقش نگار کھدواتی ہے یا مصنوعی طریقوں سے اپنے جسمانی اعضاء میں خوبصورتی کی غرض سے تغیر و تبدل کرتی ہے۔ ایسی تمام باتوں کے سلسلہ میں آپ کا ارشاد ہے کہ:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن الواشیا      رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گونے والی، گودانے والی اور بالے  
والمتوشمات والمنتعصا مبتغیا للحسن      اکوڑنے والی عورتوں پر، جو آرائش حسن کیلئے کرتی ہیں سب لعنت



مغیرات خلق اللہ۔ ۱۷ کی ہے اور ایسی عورتوں کو اللہ تعالیٰ کی پیدائش میں تبدیلی کرنے والی قرار دیا۔

دور نبوی میں عورتیں اپنے جسم میں جاذبیت اور کشش پیدا کرنے کے لئے مندرجہ ذیل کام کرتی تھیں:

۱۔ بدن پر تل وغیرہ بنانا، گودنا، ۲۔ چہرہ اور ماتھے سے روئیں یا سفید بال اکھڑانا کہ نوعمر معلوم ہوں، ۳۔ بالوں

و جوڑ لگا کر چوٹیہ بنانا تاکہ گنجان اور خوبصورت معلوم ہوں، ۴۔ دانتوں کو رنگڑ کر برابر کرنا، ۵۔ دانتوں

کے درمیان فاصلہ کی یکسانیت رنگڑ کر پیدا کرنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے کام کرنے والی

اور کروانے والی تمام عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔ ۱۸

پھر ایک صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ جنسی اختلاط کی راہ ہموار کرنے کے لئے عورتیں مردوں کا سہا بس

اور وضع اختیار کرنے لگتی ہیں اور اس کام میں مرد بھی شریک ہو کر عورتوں کی مشابہت کرنے لگتے ہیں

ایسے طبقے کے متعلق آپ نے فرمایا:

عن ابن عباس قال لعن رسول اللہ صلی ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ علیہ وسلم المتشبهات بالرجال نے ان عورتوں پر لعنت کی ہے جو مردوں کی مشابہت اختیار

من النساء والمتشبهین بالنساء من الرجال۔ کوئی ہیں اور ایسے ہی ان مردوں پر بھی جو عورتوں کی مشابہت

اختیار کرتے ہیں۔

یہی وہ عورتوں کے اٹھائے ہوئے فتنے ہیں جن کی بنا پر رسول اللہ نے فرمایا تھا کہ:

ما تزل بعدی فی الناس فتنة أضمر میرے بعد سب سے زیادہ نقصان دہ فتنہ جو لوگوں پر ٹپکنا

علی الرجال من النساء۔ ۱۹ وہ عورتوں کی طرف سے مردوں پر ہوگا۔

اب آپ خود دیکھ لیجئے کہ کیا آج کا مغربی تہذیب سے مرعوب مسلمان ان تمام

بندشوں و ایک ایک کے کھولنے کی کوشش نہیں کر رہا؟ اور وہ کام جن سے اللہ

اور اس کے رسول نے واضح طور پر منع کر دیا تھا، دو راز کار تاویلات و تحریفات کے ذریعہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی لعنت کا مصداق نہیں بن رہا؟

(جاری)

۱۷ ترمذی، ابواب الادب باب کاہیۃ خروج المرأة المتعطرہ۔ ۱۸ دیکھئے نسائی، کتاب الزینۃ۔ ۱۹ متفق علیہ حنفیہ

کتاب النکاح، ترمذی ابواب الرجال۔ ۲۰ دیکھئے ابواب الادب، باب تحذیر فتنۃ النساء

## عبادت و خدمت

ان کاموں میں سے کوئی ایک دو کا آپ اپنے ذمہ لے لیں | ہم نیچے خدمت کے کچھ

کا ذکر کرتے ہیں۔ ہر مسلمان اپنی ضروریات کے لحاظ سے اپنی زندگی میں ان میں سے دو ایک خدمتوں کو داخل کر لے تو امید ہے کہ سیاسی کشمکش کے ذریعہ مسلمان جو کچھ حاصل کرنا چاہتا ہے وہ سب اسی خدمت کی راہ سے حاصل ہو جائے گا بشرطیکہ اس کو سیاسی کامیابی کا ذریعہ نہ بنایا جائے بلکہ اس کو اپنا فرض اور انسانیت کا تقاضا سمجھ کر کیا جائے۔ اگر ہمارے اندر یہ اوصاف پیدا ہو جائیں تو انشاء اللہ جو عزت ہم حقوق طلبی اور قانونی سہاروں سے حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ بغیر ان سہاروں کے حاصل ہو جائے گی۔ ان خدمات میں اس وقت میں ان خدمتوں کا ذکر نہیں کروں گا جو آدمی اپنے بال بچوں کی دیکھ بھال کے سلسلہ میں اپنے طبی تقاضے کی بناء پر انجام دیتا ہے یا اپنے اعزہ و اقارب کے حقوق کی ادائیگی میں جو تکلیف اٹھاتا ہے بلکہ میں یہاں ان خدمات کا ذکر کروں گا جن کا فائدہ عام مخلوق کو یا ایک انسان کو انسانی رشتہ کی بناء پر پہنچنے خواہ اس سے ہمارا کوئی کوئی دینی اور خاندانی تعلق ہو یا نہ ہو مگر خدمت کرتے وقت چند باتیں سے ہمارے ذہن میں ضرور رہنی چاہئیں۔

۱۔ سب سے پہلے ہم کو اپنے اندر انسانیت کا احترام پیدا کرنا چاہئے۔ انسانیت کے احترام کا مطلب یہ ہے کہ بحیثیت انسان سارے انسان خواہ وہ کسی مذہب یا کسی ملک کے ماننے والے یا کسی ملک کے ہوں، خواہ وہ عربی ہوں یا عجمی ہوں، کالے ہوں یا گورے ہوں، غریب ہوں یا امیر ہوں، اللہ کی مخلوق کی حیثیت سے سب کے سب برابر اور آپس میں بھائی بھائی ہیں اس لئے ان کی خدمت ہمیں کسی غرض، توقع یا محبوبہ کی بناء پر نہیں بلکہ یہ سمجھ کر کرنا چاہئے کہ ان کی خدمت انسانی فرض اور بھائی چارگی کا تقاضا

جس طرح ہم مجبوری کے وقت دوسروں کی مدد چاہتے ہیں اور مدد ملنے کی صورت میں ہمارے دل کو ٹھیس لگتی ہے اسی طرح ہر انسان کے دل کو ٹھیس لگتی ہے۔ اسی کو حدیث میں کہا گیا ہے ”ساری مخلوق اللہ کا خاوندہ ہے، تو جو اس کے خاوندہ کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا اللہ کے نزدیک وہی سب سے زیادہ محبوب ہے۔“

ب۔ دوسری بات ہمارے ذہن میں یہ رہنی چاہئے کہ ہم کو یہ کام کسی مجبوری، خوشامد یا احساس کمتری کی بناء پر نہیں کرنا ہے بلکہ اس کو انسانی رشتہ اور دینی احساس کی بناء پر کرنا چاہئے۔ اس دنیا میں ہمارا کام، دوسروں کے پیچھے چلنا نہیں بلکہ چلانا ہے۔ ہم دنیا کے لئے ہدایت کا پیغام لے کر آئے ہیں خدا کے اس آخری پیغام کا تقاضہ ہے کہ ہم اپنے اندر محبت اور جذبہ خدمت پیدا کریں۔ نفرت و حقارت سے دور رہیں اور پھر خدمت کا راستہ انبیاء کرام کا راستہ ہے اور اس کے ذریعہ ہدایت کا پیغام بندگانِ خدا تک جتنی تیزی سے پہنچتا ہے اتنی تیزی سے دوسرے طریقہ سے نہیں پہنچتا۔ اس بناء پر ہم نے یہ راستہ اختیار کیا ہے۔

ج۔ تیسری بات یہ کہ خدمت کا راستہ بہت ہی خشک، دشوار گزار اور پتہ ماری کا ہے اس لئے اس کام کو سیاسی اور سطحی انداز سے نہیں بلکہ قلب کی پوری گہرائی، خلوص اور لگن اور تعریف و ثناء اور صلہ و غرض کی توقع کے بغیر کیا جائے اور اسی صورت میں اس کے بہترین نتائج سامنے آئیں گے۔ سیلاب طوفان یا کسی فساد اور جھگڑے کے مواقع پر ہم جو خدمات انجام دیتے ہیں وہ انتہائی قابلِ قدر ہیں مگر ضرورت ہے کہ دوسروں کی خدمت کرنا ہمارا مزاج بن جائے یا ہم کو خدمت کی دشواریوں میں لذت محسوس ہونے لگے اسے ہم اپنی زندگی کا جز بنالیں، اسے ایک دن کا نہیں بلکہ پوری زندگی کا کام سمجھنے لگیں۔

خدمت خلق کے کام بے شمار ہیں، سب کا احاطہ کرنا مشکل ہے مگر پھر بھی ہم یہاں ان میں سے چند کاموں کی ایک فہرست دے رہے ہیں۔ آپ اپنے وقت، صلاحیت اور اہمیت کے لحاظ سے جو کام مناسب سمجھیں ضرور اختیار کریں مگر کچھ خدمتوں کو اپنی روزمرہ کی زندگی کا معمول ضرور بنالیں۔

## خدمت کے کچھ کام

• سب سے پہلے اپنا کام خود اپنے ہاتھ سے کرنے کی عادت ڈالنے اور اپنے بچوں کو بھی اس کی ترغیب

دیکھئے اور بچھائیے کہ اپنا کام اپنے ہاتھ سے کرنے میں توہین محسوس کرنا غرور اور زوال کی علامت ہے مثلاً رات کے وقت اپنا بستر اپنے ہاتھ سے بچھائیے۔ صبح کو نماز و تلاوت سے فارغ ہو کر اپنا بستر خود اٹھائیے۔ کمرے میں بھاڑو لگائیے۔ گھر کی صفائی کیجئے۔ ہر چیز سلیقہ سے رکھئے اور اپنے بچوں میں بھی ان کاموں کی عادت ڈالئے۔

● اپنے کو زیادہ سے زیادہ محنت و مشقت کا عادی بنائیے۔ سادہ زندگی گزارئیے اور عیش و آرام سے پرہیز کیجئے۔ سادگی اور قناعت سے آدمی کو اطمینان نصیب ہوتا ہے۔

● اپنے پڑوسیوں کی خواہ مسلمان ہوں یا غیر مسلم، خبر گیری کیجئے۔ ضرورت پڑے تو ان کا کام کو دیکھئے اور ان کی جو ضرورت آپ پوری نہ کر سکتے ہوں تو اپنے بچوں سے یا دوسروں سے کہہ کر ان کو پورا کرانے کی کوشش کیجئے۔

● اپنے بال بچوں، اعزہ و اقارب کے علاوہ محلہ پڑوس کے معذوروں کی دیکھ بھال کیجئے۔ ان کے بیماروں کی عیادت کو جلیئے اور اگر ضرورت ہو تو ان کی تیمارداری کیجئے۔ تیمارداری میں ان کی دیکھ بھال کے ساتھ دوا وغیرہ لا دینا، ڈاکٹر کو دکھا دینا، مالی مدد کر دینا اور راحت کے دوسرے کام بھی شامل ہیں۔

● بے نمازیوں کو نماز پڑھنے کی ترغیب دیجئے اور جو لوگ نمازی اور دیندار ہوں ان کے اندر بندوں کے حقوق ادا کرنے اور حق نفی سے بچنے اور عام لوگوں کی خدمت کرنے کا جذبہ پیدا کرنے کی کوشش کیجئے۔

● اپنے محلہ پڑوس کے نادار یتیموں، بیواؤں اور معذوروں کی فہرست تیار کیجئے اور خود ان کی مالی اور اخلاقی امداد کیجئے۔ اگر ان کو مالی مدد کی ضرورت ہو اور آپ خود نہ کر سکتے ہوں تو دوسروں کو اس کی طرف متوجہ کیجئے۔

● آپ اپنے لڑکے یا لڑکی کی شادی سے پیسہ بچا کر اپنے کسی غریب عزیز یا کسی غریب پڑوسی کے بچے یا بچی یا کسی یتیم بچے یا بچی کی شادی کا انتظام کر دیجئے۔

● آپ اپنے بچے اور بچوں کے ساتھ کسی غریب عزیز یا پڑوسی کے بچے یا بچی کی تعلیم میں مدد دیجئے۔

● اگر کوئی ضرورت مند ہو اور وہ اپنی ضرورت کسی ذمہ دار تک نہ پہنچا سکتا ہو تو آپ بغیر کسی غرض اور لالچ کے ذمہ دار کے یہاں اس کی سفارش کر دیجئے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَشْفَعُوا اِلَیَّ تَوْجَرُوا " لوگوں کی سفارش کرو میرے پاس تم کو ثواب ملے گا۔"

● اپنی زندگی میں زیادہ سے زیادہ سادگی پیدا کیجئے اور اپنی صحت کو ہبا د کرنے والی چیزوں سے پرہیز کیجئے،

اگر کوئی نوجوان یا بوڑھا بیڑی، سگریٹ یا کسی اور برائی کا عادی ہے تو اسے سمجھا کر یا ڈانٹ ڈپٹ کر اس سے باز رکھنے کی کوشش کیجئے۔

- اپنے والدین یا خاندان یا عملہ اور پڑوس کے بڑے بوڑھوں کی روزانہ چھوٹی یا بڑی کوئی نہ کوئی خدمت کرنے کی ضرورت کوشش کیجئے۔ خاص طور پر جب وہ بالکل معذور ہو جائیں۔
- اپنے محلہ کی مسجد کی روزانہ خود صفائی کیجئے۔ اس کی چٹائی درست کیجئے اور لوٹے وغیرہ کو قرینہ سے رکھ دیجئے۔ وضو کے پانی کا احترام نہ ہو تو کر دیجئے۔ مؤذن یا ملازم پر اسے نہ ٹالئے۔
- اپنے مکان و صحن کے ساتھ محلہ کی گلیوں اور زالیوں کی صفائی کی بھی کوشش کیجئے اور لوگوں کو اس کی ترغیب دیجئے، گھر کا کڑا کر کٹ لیک جگہ چھینکے اسے ادھر ادھر نہ پھیلانے۔
- اگر کوئی شخص راستہ یا کسی کا پتہ پوچھے تو صرف اشارہ سے نہ بتائیے بلکہ کچھ دور چل کر اسے بتائیے۔ اگر آپ کو نہ معلوم ہو تو یہ جواب نہ دیجئے کہ میں نہیں جانتا بلکہ کسی دوسرے سے پوچھ کر اسے بتائیے۔
- راستہ میں اگر کوئی لنگر، چمچہ، گندگی یا کوئی تکلیف دہ چیز پڑی ہو تو اسے ہٹا دیجئے۔ اسی طرح انسانی زندگی کی ہر رکاوٹ دور کرنا اپنے ایمان کا تقاضہ سمجھئے۔
- اگر کہیں سیلاب، طوفان یا اور کوئی ارضی یا سماوی مصیبت آجائے تو مصیبت زدوں کی دل کھول کر مالی مدد کیجئے، اگر مالی مدد نہ کر سکتے ہوں تو اخلاقی اور جہانی مدد کیجئے۔
- آپ اپنی ذاتی سواری سے جا رہے ہوں اور راستہ میں کوئی بوڑھا یا معذور یا پریشان حال آدمی آپ کو نظر آجائے تو سواری روک کر اس سے پوچھ لیجئے۔ اگر وہ آپ کے راستہ ہی میں کہیں جانا چاہتا ہو تو اسے پہنچا دیجئے۔

اس سلسلہ میں راقم الحروف یہ واقعہ کہیں نہیں بھولنا کہ ہم لوگ مدینہ منورہ کی زیارت کے بعد یکسی سے مکہ مکرمہ واپس آ رہے تھے کہ مدینہ منورہ سے کچھ دور باہر آنے کے بعد ایک بوڑھے اجنبی آدمی نے ہاتھ دیا۔ ڈرائیور نے گاڑی روک دی اور اسے بٹھالیا۔ دو چار میل چلنے کے بعد اس نے ڈرائیور سے اتارنے کے لئے کہا ڈرائیور نے اتار دیا۔ اترتے ہی عربوں کے قاعدے کے مطابق اس نے دوبارہ ”شکراً للہ“ کہا اور کچھ کراہ دینے کی کوشش کی۔ ڈرائیور نے بڑی حاجت کے ساتھ معذرت کی اور جواب میں کئی بار اس جملے کو دوہرایا ”شوقتنا یا شیخ شرفتنا یا شیخ“ یعنی آپ نے سوار ہو کر مجھے عزت بخشی، یہ

حمد اس نے جس محبت، خلوص اور شرافت کے انداز میں کہا کہ قلب پر اس کے اخلاق کا عجیب اثر پڑا اور بے ساختہ تعریفی کلمات زبان سے نکلے۔

- اگر حملہ و پڑوس کے آدمیوں میں اختلاف یا جھگڑا ہو جائے تو تماشائی بن کر دیکھتے نہ رہئے بلکہ آپس میں مل ملاپ پیدا کرنے کی کوشش کیجئے اور ظالم کا ساتھ کبھی نہ دیجئے۔
- گورنمنٹ غریبوں کو روزگار سے لگانے کے لئے جو اسکیمیں نافذ کرتی ہے اس سے اپنے بھائیوں کو آگاہ کرتے رہئے۔

- کسی غریب یا بے سہارا یا لاوارث آدمی کی موت ہو جائے تو اس کی تجہیز و تکفین کی کوشش کیجئے۔
- اگر کوئی شخص آپ سے مشورہ طلب کرے تو اس کو صحیح مشورہ دیجئے۔ غلط مشورہ دینا بد دیناقتی ہے۔
- زیادہ سے زیادہ رفاہی ادارہ مثلاً اسپتال، زچہ خانہ قائم کیجئے اور غریبوں و معذوروں اور غریب طالب علموں کی مدد کے لئے بیت المال قائم کیجئے اور لوگوں کو ضرورت کے وقت غیر سودی قرض دیجئے یا اس کے ذریعہ ان کی مدد کرنا دیجئے۔

- اگر آپ تاجر ہیں تو کسی غریب یا بے روزگار کو کاروبار سے لگانے کی کوشش کیجئے۔ اگر آپ کوئی صنعت یا حرفت چلاتے ہیں تو کچھ غریب بچوں کو اپنا ہنر سکھا دیجئے۔ اگر آپ ٹیچر ہیں تو کچھ غریب اور ذہین طلبہ کو خارج اوقات میں مفت پڑھا دیجئے۔ اگر آپ ڈاکٹر ہیں تو کچھ غریب مریضوں کا مفت علاج کر دیجئے۔
- مختلف خیال اور مختلف مسلک کے مسلمانوں میں محبت و قربت پیدا کرنے کی کوشش کیجئے ان میں دوری پیدا کرنے والی باتوں سے پرہیز کیجئے۔

- جہاں بچوں کی دینی تعلیم کا انتظام نہ ہو وہاں مکتب قائم کیجئے یا اور کسی ذریعہ سے ان کا انتظام کیجئے اسکول و کالج کے وہ بچے یا بچیاں جو اردو زبان، قرآن پاک نہ پڑھ سکتے ہوں تو وقت نکال کر آپ دو چار بچوں کو روزانہ خود پڑھا دیجئے یا کسی دوسرے کو اسکے لئے آمادہ کیجئے۔

- اگر مٹرک پر یا عام راستہ پر نل لگا ہوا ہو اور اس کا پانی بے کار گر رہا ہو تو نل کی ٹوٹی بند کر دیجئے اسی طرح اگر مٹرک پر بجلی بے کار چل رہی ہو تو اسے بجھانے کی کوشش کیجئے۔

- آپ کے محلہ یا پڑوس میں جو بالغ کسان، مزدور یا دوسرے لوگ اُن پڑھوں ان کو روزانہ ایک گھنٹہ آپ خود پڑھا دیں یا ان کے پڑھانے کا انتظام کریں۔

• اگر بس یا ریل میں کسی مسافر کے پاس سامان زیادہ ہو یا کسی راہ گیر کے پاس زیادہ بوجھ ہو تو اس کے سامان کو آمارے یا چڑھانے میں اس کی مدد کر دیجیے۔

• آپ اپنے بچوں اور طالب علموں اور شاگردوں سے ذاتی خدمت کم اور اجتماعی خدمت زیادہ لیجیے۔

**چار باتیں**

اگر ساری دنیا کے مسلمانوں اور خاص طور پر ہندوستان کے مسلمانوں کے اندر یہ چار باتیں پیدا ہو جائیں تو یہ سرزمین جوان کے لئے تنگ نظر آتی ہے وسیع سے وسیع تر ہو جائے گی اور ان کو عزت کا وہ مقام ہے وہ حقوق طلبی اور سیاسی سطح سے حاصل کرنا چاہتے ہیں خود بخود حاصل ہو جائے گا۔

۱۔ سب سے پہلی چیز یہ ہے کہ وہ اپنے ایمان و یقین میں بختگی پیدا کریں۔ ایمان و یقین میں بختگی کا مطلب یہ ہے کہ خدا کے علاوہ نہ تو کسی سے امید رکھیں اور نہ ڈریں اور نہ کسی کو حاجت روا اور رزاق سمجھیں اور جو صحیح کام کریں خدا سے اس کی کامیابی کا یقین دل میں رکھیں۔

۲۔ دوسری چیز یہ کہ فرض عبادات کا زیادہ سے زیادہ اہتمام رکھیں۔ عبادات میں صرف نماز، روزہ اور حج ہی کو نہیں بلکہ زکوٰۃ کو بھی عبادت سمجھیں اور ایک ایک دانے اور ایک ایک پیسے کی زکوٰۃ نکالیں اور بغیر کسی نمود و نمائش کے اسے مستحقین تک پہنچا دیں۔

۳۔ تیسری چیز یہ کہ خدمت کو، جس کی تفصیل اس رسالہ میں کی گئی ہے اس کو اپنی زندگی کا جز بنالیں اور اس کو ایک عبادت سمجھ کریں۔

۴۔ چوتھی چیز یہ کہ زندگی کے ہر میدان میں آپ رعایت طلبی کے بجائے اپنے اندر خود اعتمادی اور مقابلہ کی قوت پیدا کریں اور پوری نسل میں یہ جذبہ پیدا کرنے کی کوشش کریں خواہ یہ میدان تعلیمی ہو یا اقتصادی ہو ، اخلاقی ہو یا سیاسی، دوسروں کے سہارے جینا اپنے اوپر حرام کر لیں۔ اس سلسلہ میں امریکہ کے ایک یہودی کی بات ضرور یاد رکھیے۔ جب اس سے ایک ہندوستانی سیاح نے پوچھا کہ تم لوگ امریکہ میں تین چار فیصد ہوتے ہوئے بھی اس کی سیاست و معیشت پر کیسے حاوی ہو گئے ہو تو وہ بولا ”ہم نے سو برس پہلے سے یہ کیا تھا کہ اگر امریکی طالب علم کسی پرچہ میں ۷۷ فیصد نمبر لاکر امتیاز حاصل کرے گا تو اس میں جب ہمارا بچہ دو سو نمبر حاصل کرے گا تب وہ امتیاز حاصل کرے گا۔ اسی جذبہ کے تحت ہم نے اپنی نسل کو تیار کیا جس کا نتیجہ آپ کے سامنے ہے۔“ خود ہمارے ملک میں یہ اقلیت کی مثال ہمارے لئے

کافی ہے۔ ان کی خود اعتمادی اور مقابلہ کی قوت ہے جس کی وجہ سے وہ اپنی داڑھی اور صلے کے ساتھ زندگی کے ہر میدان میں اور دنیا کے ہر ملک میں رواں دواں نظر آ رہے ہیں۔

## کاش ہم بھی یہ مثال قائم کرتے | کوڑھیوں کی خدمت اور ان کی راحت رسانی

کے سلسلہ میں مدرٹریسا کو ۱۹۷۹ء کو نوبل انعام ملا اور پھر ۱۹۸۲ء میں دوبارہ ان کو یہ اعزاز ملا۔ مدرٹریسا ایک غیر ملکی خاتون ہیں جو آج سے پچاس برس پہلے عیسائی مشینری کی ایک رکن کے حیثیت سے ہندوستان آئیں اور انھوں نے کوڑھیوں کی خدمت کو اپنی زندگی کا مشن بنالیا اور ان کو اس کام سے اتنا لگاؤ پیدا ہوا کہ انھوں نے ہندوستان کو اپنا وطن بنالیا۔

عام طور پر کوڑھیوں کو دیکھ کر خوف، حقارت اور نفرت کی ایک عجیب و غریب کیفیت پیدا ہوتی ہے اور اس کے نتیجہ میں ہم ان کے قریب جانے ہی سے نہیں بلکہ ان کے سایہ سے بھی بچتے ہیں۔ مگر مدرٹریسا نہ تو ان کے مرض سے خوفزدہ ہوئیں اور نہ ان کے دل میں حقارت و نفرت کے جذبات پیدا ہوئے۔ بلکہ انھوں نے ان کو اپنی آغوشِ محبت میں بٹھایا اور ان کی خدمت ایسی لگن اور خلوص سے کی کہ دنیا کی تاریخ میں نہ صرف اپنا نام زندہ جاوید کر لیا بلکہ عیسائی مشینریوں کی قدر و قیمت بھی دلوں میں اور زیادہ بڑھادی۔ عیسائی مشینریوں کے تین بنیادی اصول ہیں۔

تعمیری کام، خاموش خدمت، اور ٹھوس نتائج

انھوں نے ان اصولوں کی دنیا کے سامنے عملی مثال پیش کی۔ مدرٹریسا یہ خدمت ایک دو دن سے نہیں بلکہ پورے پچاس پچپن برس سے انجام دے رہی ہیں۔ انھوں نے اس اثناء میں نہ تو شہرت و پروپیگنڈہ کا حربہ استعمال کیا نہ اپنے کاموں کا اخبارات میں اشتہار دیا اور نہ اس ”پیامِ انسانیت“ کے لئے جلیبے جلوس کا اہتمام کیا، نہ اپنی اور نہ اپنے کاموں کی تصویریں شائع کرائیں اور نہ بساطِ سیاست کی ہنگامہ آرائیوں کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک کمزور نحیف اور بوڑھی تنہا عورت اپنی ذات سے خدمتِ خلق کے لئے ایک ادارہ بن گئی اور نہ صرف ہندوستان بلکہ ساری دنیا کو اس کی خدمت کا اعتراف کرنے پر مجبور ہونا پڑا اور اسی کے نتیجہ میں اسے نوبل پرائز ملا۔ اب تک ادبی اور سائنسی خدمات پر نوبل پرائز ملتا رہا ہے مگر شاید خدمت



کے نتیجہ میں یہ پہلا نوبل پرائز ہے جو مدرٹریسا کو ملا ہے۔

کاش مسلمان قوم میں کچھ لوگ مدرٹریسا کی مثال قائم کرتے جس کی ان کی قوم کو مدرٹریسا کی قوم سے زیادہ ضرورت ہے۔ آج کسی آفت ناگہانی یا مصیبت یا طوفان کے وقت یورپ و امریکہ کی امداد یہیں جس تیزی کے ساتھ پہنچ کر عام انسانوں کی خدمت کرتی ہیں افسوس ہے کوئی مسلمان حکومت اس سلسلہ میں اتنی تیزی و تندی نہیں دکھاتی۔ حالانکہ یہ ان کے دین کا تقاضہ بھی ہے اور دعوت و تبلیغ کے لحاظ سے بھی یا انتہائی ضروری کام ہے مگر ہم اس طرف سے انتہائی غفلت سے کام لے رہے ہیں۔

آج مسلمانوں کے ہر طبقہ کے ذمہ دار حضرات اور خاص طور پر علماء اسی انداز میں قوم کی ذہنی تربیت کریں تو بہت سی خرابیوں کے باوجود ہماری قوم میں اب بھی بہت سی صلاحیتیں پوشیدہ ہیں اور اس کی خاکستر میں بہت سی دبی ہوئی چنگاریاں موجود ہیں، ذرا ان کو جوا دی جائے تو شعلہ بن کر بھڑک سکتی ہیں۔

نہیں ہے نا امید اقبال اپنی کشت ویراں سے  
دراخم ہو تو یہ مٹی بہت زرخیز ہے ساقی

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان گزارشات کو قبول فرمائے اور مسلمانوں کے دلوں میں اس کی اہمیت بٹھا دے۔ دلوں کو پیرنا اور مائل کرنا سب اسی کے ہاتھ میں ہے۔

اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

# اسلامی قانون سازی میں فقہی اختلافات کا حل

مولانا محمد رفیق چوہدری

یہ ایک حقیقت ہے کہ ہمارے ہاں فقہی اور مذہبی اختلافات موجود ہیں جس کی وجہ سے یہاں اسلامی قانون سازی کے ہر مرحلے پر الجھن اور دشواری پیش آتی ہے اور پھر ہر مسلک کے لوگوں کی طرف سے ان کی فقہ کے نفاذ کا مطالبہ کر دیا جاتا ہے جس سے تلخی اور کشیدگی کی فضا پیدا ہو جاتی ہے۔

اس صورت حال سے ناجائز فائدہ اٹھا کر عام طور پر ہمارے اہل اقتدار نے نفاذ شریعت کے عمل کو صحیح طور سے نہیں اپنایا ہے۔ پھر کبھی کوئی جزوی کام بطور نمائش کے کر دیا ہے لیکن اصلاح احوال اور نفاذ شریعت کی مکمل تنفیذ نہیں ہو سکی یا پھر مردہ انگریزی قوانین میں رد و بدل کر کے اسے ”شریعت اسلامیہ“ کے نام سے ملک میں نافذ کر دیا ہے۔ اس پر تمام مسالک کے لوگوں نے بالعموم خاموشی اختیار کر کے حکمران طبقے کے من پسند اسلام کو قبول کر لیا ہے اور اس بات پر خوشی کا اظہار کیا ہے کہ ٹھیک ہے اگر ہماری فقہ نافذ نہیں ہوئی تو کیا ہوا، دوسروں کی فقہ بھی تو نافذ نہیں ہوتی۔ یوں ہمارے ہاں برطانوی عہد کے نظام قانون کا تسلسل جاری ہے اور اس کی عمر طویل سے طویل تر ہوتی جا رہی ہے۔

دوسری جانب علمائے کرام کی جانب سے بھی کوئی منفق لائو عمل اختیار نہیں کیا جاتا جس کے نتیجے میں نفاذ شریعت کا عمل صحیح طور پر بروئے کار لایا جاسکے بلکہ اہل اسلام کا حال اب بقول سید جمال الدین افغانی رحمۃ اللہ علیہ، یہ ہو گیا ہے:

”اِتَّفَقُوا اَنْ لَا يَتَّفِقُوا“ انھوں نے اس بات پر اتفاق کر لیا ہے کہ کبھی اتفاق نہیں کریں گے۔

نفاذ شریعت کے معاملے میں یہی صورت حال ہے کہ اسلامی قانون کے بارے میں اختلافات پیدا

کہ کے مروجہ کافرانہ نظام قانون پر اتفاق و اکتفا کر لیا گیا ہے۔ قیام پاکستان سے اب تک کم و بیش یہی کیفیت ہے جس سے ہم دوچار ہیں۔

اگرچہ بعض لوگ تو یہ کہتے پھرتے ہیں کہ آخر ملک میں نفاذ شریعت کی ضرورت ہی کیا ہے بلکہ نفاذ شریعت کی بات کرنا ایک قسم کی رجعت پسندی، دقیا نویسیت اور احمقانہ فعل ہے۔ ایسے لوگوں کے خیال کے مطابق دورِ حاضر کی کسی جدید ریاست کو اسلام یا کسی اور دین کی بنیادوں پر استوار کرنا اور چلانا نہ ہی مناسب اور معقول ہے اور نہ ہی ممکن ہے۔ پھر ان کے خیال میں پاکستان کا نظام حکومت بھی سیکولر SECULAR یا لادین ہونا چاہئے۔ ایسے لوگوں سے تعرض کا اگرچہ یہ عمل نہیں تاہم ان سے یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ پھر متحدہ ہندوستان سے الگ پاکستان کے وجود کا کیا جواز باقی رہ جاتا ہے اور اگر پاکستان کے قیام کا جواز صرف دین اور وہ بھی دین اسلام تھا تو پھر اس ملک میں اسلامی قانون کیوں نافذ نہیں ہونا چاہئے؟

لیکن جو لوگ سنی الواقع اس ملک میں شریعت اسلامیہ کے نفاذ اور اس کی بالادستی قائم کرنے کی بات کرتے ہیں خود ان کی طرف سے بھی اسلامی قانون سازی کی راہ میں حائل فقہی اختلافات کو دور کرنے کے لئے اتنی مختلف اور متضاد باتیں کہی جاتی ہیں کہ جن کی موجودگی میں کوئی صحیح راہ عمل متعین نہیں ہوتی۔ اور اس مسئلے کا کوئی تسلی بخش حل سامنے نہیں آتا۔

اس سلسلے میں چند گروہوں کی آواز اور ان کی طرف سے پیش کردہ مختلف حل کا استقصاء کر کے ان پر اپنا حکم پیش کریں گے۔

۱۔ پہلے گروہ کی رائے اور اس کا جائزہ

اسلامی قانون سازی میں فقہی اختلافات کی حائل رکاوٹ دور کرنے کے لئے ایک گروہ کی رائے یہ ہے کہ صرف قرآن مجید ہی کو نافذ قانون مانا جائے اور اس کی روشنی میں موجودہ حالات میں نئے سرے سے اسلام کے فقہی قانون مدون و مرتب کئے جائیں۔ اس کے ساتھ ساتھ سنت، اجماع اور دوسرے سابقہ اجتہادات کو ازکار رفتہ، فضول اور ناقابل اعتبار ٹھہرایا جائے اور مغربی جمہوریت کی بنیاد پر قائم ہونے والی ہر پارلیمنٹ (یا جسے وہ مرکز ملت کہتے ہیں) کو اس کام کے لئے اہل مجازہ اور با اختیار قرار دیا جائے کہ وہ آج کے حالات کے پیش نظر قرآن کے مطابق جدید قانون سازی فرمائے۔ پھر یہ مردانہ اور زنانہ

پارلیمنٹ یا مرکز ملت جس چیز کو خلاف قرآن قرار دے اسے غیر اسلامی اور کالعدم سمجھا جائے۔  
بقول اصغر مرحوم ۛ

زند جو ظرف اٹھالیں وہی ساغر بن جائے  
جس جگہ بیٹھ کے پی لیں وہی میخانہ بنے

لیکن اس نقطہ نظر کے حامی لوگوں کی مصیبت یہ ہے کہ وہ بے جا ہے جس قرآن مجید کو اخذ قانون بناتے ہیں خود اس کے بجے بھی نہیں کر سکتے کیونکہ اتفاق سے اللہ تعالیٰ نے اسے عربی زبان میں نازل کیا ہے اور یہ لوگ عربی زبان نہیں جانتے۔ گویا ۛ

زبانِ یارِ من ترکی و من ترکی نمی دانم  
چہ خوش بودے اگر بودے زبانش دردِ دہانِ من

زیادہ سے زیادہ ان کا مبلغ علم یہ ہے کہ وہ انگریزی زبان میں قرآن مجید کا کوئی ترجمہ پڑھ لیتے ہیں اور ان میں جو زیادہ ”تعلیم یافتہ“ ہیں وہ اردو ترجمے بھی پڑھ سکتے ہیں۔ قرآن کو سمجھنے کے لئے جن علوم کی بنیادی ضرورت ہوتی ہے مثلاً علم صرف و نحو، اصول تفسیر، علم بیان و معانی، علم اسباب نزول آیات، علم ناسخ و منسوخ اور علم قرأت وغیرہ۔ ان تمام علوم سے یہ حضرات ”کما حقہ“ بے بہرہ ہیں اور لطف یہ ہے کہ وہ اس کے باوصف اپنے آپ کو اسلامی مفکر اور دانشور سمجھنے کی جہل مرکب کا شکار ہیں۔

پھر دوسری طرف یہی لوگ سنت اور اجماع کی مسلمہ دستوری اور قانونی حیثیت کو تسلیم نہیں کرتے۔ انہیں یہ خبر ہی نہیں کہ آج جس ذریعے (SOURCE) سے قرآن کا قرآن ہونا ثابت ہو سکتا ہے اسی ذریعے سے سنت کا سنت ہونا ثابت ہے۔ پھر کیوں ایک ہی ذریعے سے حاصل شدہ دو حقیقتوں میں سے ایک حقیقت کو مان لینا اور دوسری حقیقت کا انکار کر دینا جائز ہو سکتا ہے؟ وہ اگر گواہ کو سچا اور ثقہ تسلیم کرتے ہیں تو پھر اس کی آدھی گواہی کو کیوں درست قرار دیتے اور آدھی گواہی کو کیوں غلط قرار دیتے ہیں؟ اور کیا ایسا طرز عمل علمی اور معقول ہو سکتا ہے؟ اسے تو صرف ہٹ دھرمی اور جھگڑا لوہن کہا جائے گا۔

یاد رکھئے! جو شخص آج سنت کی بحیثیت (AUTHORITY) سے انکار کرتا ہے وہ دراصل قرآن کے بحیثیت (AUTHORITY) سے انکار کرتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں جو آدمی سنت کو نہیں مانتا وہ درحقیقت قرآن کو بھی نہیں مانتا۔ یہ گروہ اصل میں دل میں اسلام کی حکمرانی کو پسند نہیں کرتا بلکہ اپنے من کی حکمرانی کو

تسلیم کرتا ہے لیکن قرآن کا نام اس لئے لیتا ہے تاکہ اسے کہیں بے دین، ملحد اور مغرب زدہ قرار نہ دیا جائے اور پھر دین کے بارے میں ان کی رائے بے وزن نہ ہو جائے۔ قرآن مجید کی من مانی تفسیر کر کے اسے عوم کی ناک بنا دینا چاہتا ہے یہ تہجد پسند لوگ دین کو اپنا رہبر نہیں اپنایا یہ وہ کار کھتے ہیں۔

پھر اس گروہ کی طرف سے موجودہ حالات میں پارلیمنٹ یا نام نہاد ”مرکز ملت“ کو اسلامی قانون سازی کا اختیار دینا بھی محل نظر ہے۔ ہمارے یہاں دولت ذات برادری اور دوسرے ذرائع اثر و رسوخ کے بل بوتے پر جس طرح کے لوگوں کی اکثریت اسمبلیوں میں جاتی ہے اور جن کی تعلیم اور جن کے کردار کا کوئی مناسب معیار مقرر نہیں ہوتا۔ کیا ایسے لوگ اس بات کے اہل ہیں کہ وہ اسلامی قانون سازی کی ذمہ داری اٹھا سکیں؟ اگر وہ اس کے اہل ہیں تو پھر دنیا میں کوئی کسی کام کے لئے نا اہل نہیں ہے۔

پھر اس گروہ کا یہ خیال کہ دین اسلام پر ملا کی اجارہ داری ہے جسے ختم کیا جانا ضروری ہے، ایک نہایت لغو خیال ہے۔ ہمارے ملک کا ملا بھارت کا برہمن نہیں ہے کہ اس نے دوسرے لوگوں کے لئے علم و عمل کے دروازے بند کر رکھے ہوں یا اگر ہمارا کوئی مرد یا ہماری کوئی عورت علم دین سیکھنا چاہے تو ملا اسے اس کا موقع فراہم نہیں ہونے دیتا۔

رہی یہ بات کہ دین اسلام کی تشریح و تعبیر کا حق صرف علمائے دین کو حاصل ہے تو یہ ایک معقول بات ہے اور اسے یوں کہنا کہ دین پر ملا کی اجارہ داری ہے ایک نامعقول بات ہے۔ اگر دین پر ملا کی اجارہ داری ہے یا پھر یہاں کون سا کام ہے جس پر مخصوص لوگوں کی اجارہ داری نہیں ہے۔ کیا علاج معالجے پر اطباء اور ڈاکٹروں کی، انجینئرز و قانون کی تشریح و تعبیر پر وکلاء اور ججوں کی، انجینئرنگ پر انجینئروں کی، ہوائی جہازوں کو چلانے پر پائلٹوں کی، صنعت سازی پر صنعت کاروں کی، زمین کاشت کرنے پر کاشت کاروں کی اور مزدوری کرنے پر مزدوروں کو اجارہ داری حاصل نہیں ہے؟ پھر اگر ان تمام اجارہ داریوں کے خلاف کوئی نہیں بولتا اور نہ ہی ان کے خلاف کوئی تحریک چلاتا ہے تو بعض لوگ صرف ملا کی اجارہ داری پر کیوں سخت پڑتے ہیں؟ پھر جس طرح دوسرے کاموں اور شعبوں میں مناسب اہلیت پیدا کر کے ہر شخص حصہ لے سکتا ہے اور اس کی رائے کو اہم اور قبیح سمجھا جائے گا تو اسلامی قانون اور دینی معاملات کو سمجھنے کی اہلیت پیدا کرنے والے ہر آدمی کو دین کے بارے میں رہنمائی کا منصب کیوں حاصل نہیں ہو سکتا اور اس کی رائے کو کیوں معتبر نہیں سمجھا جائے گا۔

الغرض اس گروہ کا یہ نقطہ نظر کسی طرح بھی معقول اور مناسب نہیں ہو سکتا اور اسلامی قانون سازی میں فقہی اختلافات کو دور کرنے کے ان کی طرف سے پیش کردہ حل کسی طور پر بھی صحیح نہیں ہے۔ یہ تو دینی اور الحاد کو دین بھنا اور ضلالت کو ہدایت گردانا ہے۔

## ۲۔ دوسرے گروہ کی رائے اور اس کا جائزہ

بعض لوگوں کے نزدیک اسلامی قانون سازی میں فقہی اختلافات کو حل کرنے

کا یہ طریقہ ہے کہ سب سے کسی فقہی کو تسلیم نہ کیا جائے، نہ کوئی فقہ مدون کی جائے اور نہ ہی نافذ کی جائے۔ صرف حکومت کی طرف سے یہ اعلان ہو کہ آج سے ملک میں کتاب و سنت کا قانون چلے گا اور باقی قوانین از خود کالعدم قرار پائیں گے۔ کتاب و سنت کے قانون کی تشریح و تعبیر علمائے دین اور قاضی حضرات کیا کریں گے جو اپنی بصیرت اور صوابدید کے مطابق ہر معاملے کا فیصلہ کتاب و سنت کی روشنی میں فرمادیا کریں گے۔ بس اللہ اللہ خیر سلا، نہ اسلامی قانون کی تدوین (CODIFICATION) کی ضرورت ہے اور نہ سابقہ فیصلوں کو محفوظ رکھ کر انہیں نظائر PRECEDENTS بنانے کی حاجت ہے۔

اس نقطہ نظر کا حامل گروہ اپنے موقف کے حق میں دو صحابہ کی مثال دیتا ہے کہ اس دور مبارک میں نہ تو کوئی معین فقہ رائج تھی، نہ کوئی فقہ مدون کی گئی تھی۔ فقط کتاب و سنت ہی دستور و قانون تھا اور قاضی حضرات اس کے مطابق تمام معاملات میں فیصلے صادر فرمایا کرتے تھے۔

یہ صحیح ہے کہ اس گروہ کی رائے کے مطابق فقہی اختلافات واقعی ختم ہو جاتے ہیں کیونکہ جب کوئی فقہ ہی باقی درجے کی تو فقہی اختلافات کہاں سے پیدا ہوگا۔ گویا ”نہ ہے بانس نہ بچے بانسری“ والا معاملہ ہوگا۔ یہ گروہ ایک اور دلیل بھی پیش کرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ فقہ کی تدوین کر دینے کا مطلب یہ ہے کہ کتاب و سنت میں جو توسع اور خصوصیتیں موجود ہیں وہ بھی تدوین فقہ کے بعد ختم ہو جائیں گی۔ اس میں منشاء شریعت پورا نہیں ہوگا اور ہم اللہ کی دی ہوئی اس نعمت سے محروم ہو جائیں گے۔ قاضی مجبور ہوں گے کہ صرف مدون قانون کی پیروی کریں خواہ ان کو حق و انصاف اس کے باہر نظر آئے۔ یوں عدل کا تقاضہ بھی کما حقہ پورا نہیں ہوگا۔

لیکن پیش آمدہ مسئلے کا یہ حل بھی صحیح نہیں ہے اور اس میں بھی بہت سی عملی پیچیدگیاں ہیں جن کو دور کرنا آج کے دور میں ممکن نہیں ہے مثلاً:

۱۔ آج دورِ صحابہ جیسے علم و تفقہ اور تقویٰ کے حامل قاضی صاحبان کہاں سے ملیں گے جو اتنی مجتہدانہ بصیرت کے مالک ہوں کہ کتاب اللہ کے احکام پر کامل استحضار رکھتے ہوں۔ احادیث کے پورے ذخیرے پر جن کی گہری نظر ہو اور جو کتاب و سنت کے توسعات اور رخصتوں میں سے بھی مناسب اور علولانہ تعبیر کو اختیار کرنے کے اہلیت رکھتے ہوں اور پھر ہر معاملے میں حق کو معین بھی کر سکتے ہوں۔ اگرچہ ایک بہتر نظام تعلیم اور اصلاح یافتہ معاشرہ آج بھی اچھے اور قابل افراد پیدا کر سکتا ہے لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ آج معاذ بن جبلؓ اور قاضی شریح جیسے نچ پیدا نہیں ہو سکتے۔ اس لئے آج کی عدالتوں کی سہولت اور رہنمائی کے لئے فقہ اسلامی کی تدوین ضروری ہے اور قانون کی تعلیم اور نصاب بھی اس ضرورت کا تقاضا کرتا ہے۔ تدوین فقہ سے شریعت کی وسعت بھی تنگ نہیں ہوگی بلکہ آج کے دور میں علم و کرماء کے عام زوال کی وجہ سے نفاذ شریعت کا عمل آسان ہو جاتا ہے پھر بھی اگر ایک قاضی مدون قانون سے ہٹ کر فیصلہ کرنا چاہے تو اسے غور کرنا چاہئے کہ اس کی انفرادی رائے اور تفرد ہے اور ایک جماعت علماء کے مدون قانون سے بڑھکر اس کی اہمیت نہیں ہوگی اور اقرب الی الصواب اور محفوظ راہ بہر حال جماعت ہی کی ہو سکتی ہے نہ کہ ایک فرد کی۔

۲۔ یہ صحیح ہے کہ جو فقہ بھی مدون ہوگی وہ علمائے دین اور ماہرین قانون کے ایک قلیل گروہ ہی کی طرف سے ہوگی گویا یہ مدون قانون بھی ایک طرح کا اجتہاد ہوگا جو ایک اقلیت کے ہاتھوں مسلمانوں کی اکثریت پر نافذ ہوگا۔ لیکن یاد رہے کہ تدوین فقہ اگر نئے سرے سے اجتماعی طور پر ہو اور اہل علم و تفقہ کے ذریعے ہو اور ملک کے اربابِ حل و عقد کی تائید سے ہو تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ ایک ملک کے علماء کا اجماع اس ملک کے عامۃ المسلمین کے لئے ناقابل قبول ہو بلکہ یہ کام بالکل جائز اور شریعت میں عین مطلوب ہے کیونکہ ایک علاقے کے علماء کا اجماع وہاں کے لوگوں کے لئے حجتِ شرعی کی حیثیت رکھتا ہے۔

۳۔ کسی مدون قانون اسلامی کے بغیر ایک جیسے مقدمات میں بھی عدالتی فیصلے مختلف غیر یکساں اور ناہموار طریقے سے ہوں گے۔ اور زیادہ امکانات اور توسعات کے وجود کی میں اس دور کے قاضیوں کے لئے بدعنوانی کے مواقع بھی پیدا ہو سکتے ہیں۔

### ۳۔ تیسرے گروہ کی رائے اور اس کا جائزہ | تیسرے گروہ کے نزدیک اسلامی قانون سازی میں فقہی اختلافات

کے حل کا یہ طریقہ ہے کہ چونکہ فقہ حنفی کو اس ملک کی اکثریت تسلیم کرتی ہے اور اس کی پیروی کا رہے لہذا قانون ملکی (PUBLIC LAW) فقہ حنفی کے مطابق ہونا چاہئے اور یہاں پر فقہ حنفی نافذ کر دی جائے اور باقی اہل مسالک کے شخصی معاملات ان کے قانون شخصی (PERSONAL LAWS) کے مطابق طے کئے جائیں۔

یہ گروہ اپنے حق میں بعض مسلمان ممالک کی مثالیں دیتا ہے کہ جہاں اکثریت کی فقہ نافذ ہے مثلاً ہمارا ہمسایہ ملک ایران ہے جہاں ملکی قانون شیعہ اکثریت کی فقہ کے مطابق ہے اور شخصی قانون میں اقلیتی گروہ۔ اہل سنت کو آئینی تحفظ حاصل ہے۔

لیکن اس حل سے بھی زیر بحث مسئلہ حل نہیں ہوتا اور اس کے نتیجے میں بھی الجھنیں پیش آتی ہیں جن کا تدارک ممکن نہیں ہے۔

۱۔ اگرچہ ہمارے ملک میں فقہ حنفی کے پیروکاروں کی اکثریت ہے لیکن دواہم گروہ۔ اہل حدیث اور شیعہ۔ فقہ حنفی کو تسلیم نہیں کرتے، لہذا فقہ حنفی کے نفاذ سے ان دونوں طبقوں میں قدرتی طور پر بے چینی پیدا ہوگی اور یہ بے چینی اتحاد ملت کے لئے بہت نقصان دہ ہوگی۔

۲۔ فقہ حنفی کے نفاذ سے مذکورہ بالا دونوں طبقے یہ تاثر لیں گے کہ پھر ملکی دستور و قانون میں ان کی حیثیت ایک غیر مسلم اقلیت سے بڑھ کر نہیں رہتی۔ کیونکہ جہاں تک شخصی قانون کا تعلق ہے، تو اس کے تحفظ کا حق یہاں کی تمام غیر مسلم اقلیتوں کو حاصل ہے۔ ظاہر ہے کہ ان دونوں مسلم گروہوں کو اپنی اس پوزیشن کے اندر اپنے لئے توہین و اتحقار کا پہلو نظر آئے گا جس کا نتیجہ کسی صورت میں بھی خوشگوار نہیں ہو سکتا۔ لہذا فقہ حنفی کا نفاذ بھی ہمارے ہاں کے فقہی اختلافات کو حل کرنے میں کوئی مدد نہیں دے سکتا۔

ہمارے نزدیک ملک میں اسلامی قانون سازی کی راہ میں حائل فقہی اختلافات ہماری رائے | کو دور کرنے کا صحیح اور محفوظ طریقہ یہ ہے کہ جہاں تک قانون ملکی کا تعلق ہے وہ صرف اکثریتی گروہ۔ اہل سنت (جس میں احناف اور اہل حدیث شامل ہیں) کے عقائد و نظریات



پر مبنی ہونا چاہئے کیونکہ اہلسنت اور اہل تشیع کا اختلاف صرف فقہی ہی نہیں بلکہ اعتقادی بھی ہے لہذا اس المجمع کا عدا ج سولے اس کے ممکن نہیں ہے جو ہم نے پیش کیا ہے۔ اور عہد حاضر میں یہ ایک مقبول طریقہ ہے جسے بالعموم ہر جگہ اختیار کیا گیا ہے کہ قانون ملکی اکثریتی گروہ کے معتقدات و نظریات کے مطابق ہونا چاہئے۔ ہمارے ہمسایہ ملک ایران میں بھی یہی طریقہ اختیار کیا گیا ہے کہ وہاں کا قانون ملکی شیعہ نظریات کا آئینہ دار ہے۔ لہذا ہمارے ملک کا قانون ملکی بھی اہل سنت کی اکثریت کے اعتقادات کا آئینہ دار ہونا چاہئے اور اقلیتی گروہ کو خصوصی معاملات میں ایسی تحفظات حاصل ہونے چاہئیں۔

دوسری طرف اہل سنت کے تمام گروہوں کو اپنا ایک ہی اور خصوصی قانون بنانے کے لئے اپنے اپنے نمائندہ معتمد اور مستند علمائے دین پر مشتمل ایک مجلس یا بورڈ تشکیل دینا چاہئے جس میں جدید ماہرین قانون بھی شامل ہوں اور یہ اسلامی مجلس قانون ساز ہر قسم کے گروہی اور فقہی تعصبات سے بالاتر ہو کر ملکی قانون بنانے کے لئے ایک نئی اسلامی فقہ کا مجموعہ مدون کرے جس کے رہنما اصول یہ ہوں۔

۱۔ کتاب دسنت کو بنیادی ماخذ قانون بنایا جائے اور نصوص پر مبنی تمام احکام و قوانین ایک ضابطہ تیار کیا جائے۔

۲۔ اجماع صحابہ اور اجماع امت کے تمام فیصلے، جن میں ائمہ مجتہدین کی متفقہ آراء بھی شامل ہوں، ان سب کو شریعت کا قانون قرار دے کر مدون کیا جائے۔

۳۔ اس کے علاوہ اختلافی اور جدید مسائل کو حل کرنے کے لئے مذکورہ مجلس علمائے امت کے اجتہادات کی روشنی میں اپنے فیصلے صادر کرے اور یہ فیصلے بھی نئے مجموعہ قوانین میں شامل کئے جائیں۔

اس کے بعد قاضی حضرات تمام معاملات میں فیصلہ دینے کے لئے کتاب و سنت کے نصوص، اجماع صحابہ، اجماع امت، ائمہ مجتہدین کی متفقہ آراء اور اسلامی مجلس قانون ساز کے فیصلوں کے پابند ہوں۔ دوسرے الفاظ میں ان تمام فقہ شرعیہ پر مبنی نئے مجموعہ قوانین کی پابندی تمام قاضی صاحبان کے لئے لازم ہو۔

اس کے علاوہ باقی امور میں نئے حالات کے اندر قاضی حضرات اسلامی مجموعہ قوانین کی روشنی میں آزادانہ فیصلے دینے کے مجاز ہوں۔

حاصل یہ کہ ہمارے یہاں اسلامی قانون سازی میں فقہی اختلافات کو حل کرنے کے لئے ذیویہ طریقہ صحیح ہے کہ صرف قرآن مجید کو ماخذ قانون قرار دے کر ہر اہل دناہل کو اس کی تشریح و تفسیر کا حق دے دیا جائے

نہ ہی آج یہ طریقہ مناسب ہے کہ بغیر کوئی مجموعہ قوانین اسلامی مرتب کئے موجودہ دور میں مجوں اور قاضیوں کو یہ اختیار دیا جائے کہ وہ صرف کتاب و سنت کی روشنی میں ہر قسم کے معاملات کا فیصلہ دیں اور نہ ہی یہ درست ہے کہ فقہ حنفی کو اکثریت کا مسئلہ سمجھتے ہوئے نافذ کیا جائے بلکہ ہمارے موجودہ حالات میں قابل عمل، محفوظ اور اقرب الی الصواب طریقہ یہی ہے کہ اعتقادی اختلاف رکھنے والے شیعہ گروہ کے شخصی قانون کو آئینی تحفظ دے کہ اہل سنت (احناف اور اہل حدیث) کے عقائد و نظریات پر مبنی ملکی قانون از سر نو مدون کیا جائے۔ اس کے لئے اہل سنت کے تمام گروہوں کے علماء اور ماہرین قانون ہر قسم کے فقہی اور گروہی تعصبات سے بالاتر ہو کر چاند متفقہ رہنما اصولوں کے مطابق (جن کی وضاحت اوپر بیان کی گئی ہے) جرأت اور حوصلے کے ساتھ ایک نیا مجموعہ قوانین اسلامی مرتب کریں۔

ہم ساری رائے میں صرف اسی طریقے سے اپنی موجودہ مشکل کو حل کر سکتے ہیں اور پاکستان میں صحیح اسلامی قانون و شریعت کو نافذ کر سکتے ہیں لیکن اگر ایسا نہ کیا گیا تو پھر یہاں پر ہمیشہ طاغوت کے قانون کی حکمرانی رہے گی تاریخ میں یہ لکھا جائے گا کہ جنوبی ایشیا میں ایک ایسی مسلمان قوم آباد تھی جس نے اسلام اور اسلامی قانون کے نفاذ کی خاطر بے شمار قربانیاں دے کر پہلے ایک آزاد ملک حاصل کیا اور پھر اپنی نااہلی اور نا اتفاقی کی وجہ سے اس ملک میں نفاذ اسلام سے قاصر رہی اور ہر معاملے میں غیروں کی محتاج اور دست نگر بن گئی

”اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغۡیۡرُ مَا بِقَوۡمٍ حَتّٰی یَغۡیۡرُوۡا مَا بِاَنۡفُسِهِمۡ“  
بے شک اللہ کسی قوم کی حالت اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ خود اپنی حالت کو نہ بدلے۔

بقولِ حالی مرحوم : ۷

خدا نے آج تک اس قوم کی حالت نہیں بدلی

نہ ہو جس کو خیال آپ اپنی حالت کے بدلنے کا

# مسئلہ کفایت

محیّب اللہ ندوی

نسبی اور خاندانی برتری کے احساس اور تفاخر میں پہلے کے مقابلے اب مسلمانوں میں بہت کمی آگئی ہے اور برادریوں کی جو مصنوعی دیوار قائم ہو گئی تھی وہ گری تو نہیں مگر ذہنی طور پر بڑی حد تک کمزور ضرور ہو گئی ہے مگر خاندانی اور نسبی تفاخر کی جگہ اب سیاسی و معاشی برتری، مال و دولت کی خواہش اور تعلیم کی ہم آہنگی اور حسن و جمال نے لے لی ہے۔ اور ادھر کچھ دنوں سے سیاسی مفاد کے پیش نظر حکمران طبقہ کے لوگ برادریوں کی تقسیم اور طبقاتی عصبیت کو نئے سرے سے ہوا دیئے جا رہے ہیں جس سے نئے نئے فتنے پیدا ہو رہے ہیں اور پیدا ہونے کے امکانات پیدا ہو گئے ہیں مگر افسوسناک بات یہ ہے کہ دین و اخلاق ہمارے پاکستانی و ہندوستانی مسلم معاشرے میں نہ تو پہلے معیار شرافت تھا نہ اب ہے۔ خاص طور پر اس وقت غیر مسلموں کا ایک طبقہ جو غیر مسلم معاشرہ سے دور ہو کر اسلامی معاشرہ میں داخل ہونے کی کوشش کر رہا ہے اس میں بہت سے اسباب کے ساتھ معاشرتی اوپنچ نیچ اور اونچی ذات کے ہندوؤں کا نسبی تفاخر سب سے بڑا محرک دکھائی دے رہا ہے۔ ان حالات میں مسلمانوں کے اندر سے اس ذہنیت کو ختم کرنے کی شدید ضرورت ہے تاکہ اسلام میں داخل ہونے والوں کو اسلامی معاشرہ میں اوپنچ نیچ اور تنگی و نسبی تفاخر محسوس نہ ہو جس سے وہ بے زار ہو کر اس نئے معاشرہ میں داخل ہو رہے ہیں۔ اس مضمون میں اسی پہلو کو واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ شریعت نے شادی بیاہ میں برابری (کفایت) کا جو لحاظ کیا ہے اس کا حقیقی مفہوم کیا ہے؟ اور اس کے بارے میں ائمہ فقہ کی رائے کیا ہے؟

میاں بیوی کے تعلقات کو زیادہ سے زیادہ خوشگوار استوار بنانے اور اس میں زیادہ محبت و مودت اور ہم آہنگی پیدا کرنے کے شریعت نے نکاح میں دوسری قیود کے ساتھ یہ بھی قید لگا دی ہے کہ شریعت قائم کرنے میں دینی، اخلاقی، معاشی اور معاشرتی مناسبت کا بھی لحاظ کیا جائے ورنہ اس رشتہ میں استوار اور

خوشگوار پیدا ہونا مشکل ہے اور جب یہ بات نہ پیدا ہوگی تو پھر نکاح کا اصل مقصد یعنی ایک اچھے خاندان کا وجود میں آنا فوت ہو جائے گا۔ اسی مناسبت اور برابری کو اسلامی شریعت میں کفارت کہتے ہیں۔ کفارت کے لفظی معنی برابری کے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی کفارت کا لحاظ فرمایا ہے اس کا حکم بھی فرمایا ہے:

تخیر والنطفکم وانکحوا الا کفاء۔ اپنے لطفہ کے لئے (اپنی لڑکی کے) رشتہ کا انتخاب کرو اور (ابن ماجہ) اپنی برابری کے لوگوں میں شادی بیاہ کرو۔

مگر آپ نے ایک دوسری حدیث میں برابری کی یہ تشریح فرمائی ہے:

اذا جاءکم من ترصون دینہ جب تمہارے پاس ایسے لڑکے کا رشتہ آئے جس کے دین و اخلاق و خلقہ فانکحوا۔ (جامع الترمذی وغیرہ) کو تم پسند کرتے ہو تو لڑکی کا نکاح اس سے کر دو۔

یہ کفارت اور مساوات کن کن چیزوں میں ہونی چاہئے؟ مختلف احادیث اور اسوۂ نبویؐ کی روشنی میں ائمہ اربعہ کی رائیں اس میں مختلف ہو گئی ہیں جن کی کچھ تفصیل یہ ہے:

**کفارت کن چیزوں میں ہونی چاہئے**  
ائمہ اربعہ میں امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم نکاح میں

کفارت (برابری) مندرجہ ذیل پانچ اچھے چیزوں میں ضروری سمجھتے ہیں۔

(۱) اسلام (۲) دیانت و تقویٰ (۳) نسب (۴) مال (۵) پیشہ (۶) مرض اور عیوب سے خالی ہونا۔ مگر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ صرف دو چیزوں میں برابری کا لحاظ کرتے ہیں ایک دین یعنی ان کا دین و ایمان درست ہو دوسرے صلاح و تقویٰ یعنی پراخلاق و بدکردار نہ ہوں۔

بعض تمدنی و معاشرتی مصالح کے پیش نظر ائمہ ثلاثہ نے دین و اخلاق کے ساتھ دوسری چیزوں میں بھی برابری کا لحاظ کیا ہے لیکن امام مالکؒ کی رائے میں ایک مسلمان کے لئے اصل چیز دین اور صلاح و تقویٰ ہے اس سے برابری بھی پیدا ہوتی اور اسی سے مناسبت بھی۔ اس لئے ان دو خوبیوں کے بعد اب تیسری کسی

---

لئے مستقل مرض اور عیوب جسمانی سے خالی ہونے کی شرط کا تعلق نفس کفارت سے نہیں ہے بلکہ اس کا لحاظ ہر صورت میں کیا جائے گا۔ امام مالکؒ کے نزدیک بھی ان اعذار کا لحاظ کیا جائے گا۔

چیز کے لحاظ کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر دوسری چیزیں بھی حاصل ہوں تو فیہما، مگر ان کے نزدیک وہ انتخاب کا معیار نہ بنائی جائیں۔ جہاں تک اثم ثلاثہ کی رائے کا تعلق ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انھوں نے اسلام سے ذہنی اور عملی لگاؤ کو ضروری قرار نہیں دیا ہے بلکہ انھوں نے دین کے ساتھ بعض دوسری چیزوں کا لحاظ اس لئے کیا ہے کہ تجربے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ان کا بالکل خیال نہ کیا جائے تو میاں بیوی میں الفت و محبت کی روح پیدا نہیں ہوگی۔ ایسا نہیں ہے کہ اثم ثلاثہ میں ایک ممتاز سید یا صدیقی خاندان کے فاسق و فاجر لڑکے کو دوسرے کسی غیر ممتاز سید یا صدیقی یا فادوی خاندان کے نیک اور دیندار لڑکے پر ترجیح دیتے ہیں بلکہ ان کے نزدیک ایک خاندان میں بھی اسی لڑکے یا لڑکی کو ترجیح دی جائے گی جو دیندار بھی ہو اور جس کا اخلاق و کردار اچھا ہو۔ کفایت میں اثم ثلاثہ میں نے جن چیزوں کا لحاظ کیا ہے، ہم ان میں سے ہر ایک کی تشریح کرنے کے بعد پھر امام مالک کی رائے اور ان کے دلائل بیان کر دیں گے۔

**۱۔ اسلام** | یعنی عورت و مرد کے رشتہ نکاح میں سب سے پہلے جو چیز دیکھی جائے گی وہ یہ ہے کہ دونوں عقیدے کے لحاظ سے مسلمان ہیں یا نہیں اگر اسلام کا رشتہ ان دونوں میں نہیں ہے تو پھر رشتہ نکاح قائم نہیں ہو سکتا۔ ایک شخص جو قدیم زمانہ سے کافر و مشرک ہے اور ایک شخص مسلمان کے گھر میں پیدا ہوتے ہوئے اسلام کے کسی بنیادی عقیدہ سے منحرف ہو گیا ہے تو نکاح کے معاملہ میں یہ دونوں برابر ہیں۔ ان کے ساتھ بھی نہیں کہ کسی مسلمان لڑکی کے ساتھ رشتہ قائم نہیں ہو سکتا بلکہ یہ نکاح کے سلسلے میں مکمل اور گواہ بھی نہیں بن سکتے۔ اسی طرح اگر کوئی لڑکی عقیدہ کے اعتبار سے مسلمان نہ ہو تو کسی مسلمان لڑکے سے اس کا رشتہ قائم نہیں ہو سکتا۔

**۲۔ دیانت و تقویٰ** | دیانت و تقویٰ میں برابری کا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی صرف عقیدے کے اعتبار سے مسلمان ہے مگر اس کا عمل اس کے عقیدہ و فکر کے مخالف

ہے تو وہ لڑکی یا لڑکا اس لڑکی یا لڑکے کے (کفور) برابر نہیں ہو سکتے جس کا عقیدہ بھی درست ہو اور عمل بھی، جو ذہنی و فکری اعتبار سے بھی مسلمان ہو اور عملی اعتبار سے بھی۔ چنانچہ صاحب دہادیہ لکھتے ہیں:

لانہ من اعلى المفخرة والمرأة تعیر  
کیونکہ دیانت و تقویٰ سب سے زیادہ عزت و فخر کی چیز ہے  
بفسق الزوج فوق ما تعیر بضعة نسیہ۔ اور عورت کے لئے شوہر کا کم نسب ہونا اگر عاری بات ہے تو اس  
(دہادیہ صفحہ ۲۰۱۔ جلد ۲ کتاب النکاح)

کا فاسق و فاجر ہونا اس سے زیادہ عاری بات ہے۔

غور کیجئے، وہ فقہاء جنہوں نے رشتہ نکاح میں نسب و خاندان کا لحاظ رکھا ہے انہوں نے بھی اسلام پر عقیدے کے ساتھ اس کے مطابق عمل کو کتنا ضروری قرار دیا ہے مگر ہندوستانی و پاکستانی مسلمانوں میں نسب ہی کی اہمیت باقی رہ گئی ہے اور دین و تقویٰ ان کے نزدیک کوئی قابلِ لحاظ چیز ہی نہیں رہ گئی ہے۔ بلاشبہ یہ اسلام کی روح کے خلاف ہے، قدیم جاہلیت کا بقیہ ہے۔

**۳۔ مال** کفوہ کے سلسلے میں مال کا بھی اعتبار کیا گیا ہے یعنی لڑکی اگر مالدار اور خوش حال گھرانے کی ہو تو حتی الامکان اس کا رشتہ کسی مفلس، قلاش، بے صلاحیت کے ساتھ نہ کرنا چاہئے مگر اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جب تک کسی دولت مند اور لکھ پتی کا لڑکا نہ ملے اپنی لڑکی بٹھائے رکھے اور مال کے لحاظ سے کم درجہ کے آدمی سے اس کا نکاح نہ کرے، بلکہ مال کے لحاظ کا مطلب صرف یہ ہے کہ دھوان کان مالکا للمہر والنقۃ۔ جو لڑکا مہر ادا کرنے اور بیوی کا خرچ اٹھانے کی

(ہدایہ ص ۳، ج ۲ - کتاب النکاح) قدرت رکھتا ہو وہ مالدار لڑکی کا کفوہ ہو سکتا ہے۔ یعنی اگر نکاح کے وقت مہر کی ادائیگی کی صلاحیت اور ایک مہینہ تک کا خرچہ اس کے پاس موجود ہے تو ایسا شخص مالدار لڑکی کا کفوہ ہے اور اگر اس وقت اس کے پاس کچھ بھی نہ ہو مگر بظاہر اس میں یہ صلاحیت موجود ہے تو صحیح اور راجح قول کی بناء پر وہ بھی مالدار لڑکی کا کفوہ ہو سکتا ہے۔ فتح القدیر میں ہے:

الصحيح انه اذا كان قادراً  
على النفقة على طريق الكسب۔  
مصحح یہ ہے کہ جب وہ کما کر بیوی کو کھلانے پہناتے  
پر قادر ہو تو اس کا کفوہ ہو سکتا ہے۔

(ہدایہ - ج ۲ ص ۳۲)

اسی طرح رد المحتار میں ہے:

وصحيح في المجتبى الاكتفاء  
بالقدرة عليها بالكسب۔  
مجتبى میں اس قول کو صحیح کہا گیا ہے کہ صاحب مال لڑکی  
کے کفوہ ہونے کے لئے بس اتنا کافی ہے کہ وہ کما کر بیوی کا

خرچ اٹھانے کی قدرت و صلاحیت رکھتا ہو۔

**۴۔ پیشہ** ایک پیشے کے لوگوں کا رہن سہن اور طرز معاشرت عموماً ایک ہی طرح کا ہوتا ہے اس لئے اپنے پیشے والوں کے یہاں شادی بیاہ کرنے میں سہولت بھی ہوتی ہے اور میاں

ہوئی میں اس کی وجہ سے مناسبت بھی رہتی ہے اور بسا اوقات ہم پیشہ ہونے کی وجہ سے معاشی اعتبار سے بھی دونوں کو سہولت ہوتی ہے اس لئے ائمہ ثلاثہ نے رشتہ نکاح میں اس کا اعتبار دینا طے کرنے کی بھی اجازت دی ہے مگر اسلامی نقطہ نظر سے یہ سمجھنا سخت غلطی ہے کہ کسی پیشہ کے ساتھ ذلت اور کسی پیشہ کے ساتھ عزت چمٹی ہوئی ہے کہ جہاں کسی نے دو ایک پشت کوئی خاص پیشہ کیا بس وہ ذیل ہو گیا، اب وہ کتنی ہی خوبیوں کا مالک کیوں نہ ہو جائے پیشے کی ذلت اس کے ساتھ لگی رہے گی۔ چنانچہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے جو روایت زیادہ صحیح طریقہ سے مروی ہے وہ یہی ہے کہ دائمی طور پر کوئی قابل اعتبار چیز نہیں ہے۔ ہادیہ میں ہے:

ان الحرفة ليس بلازمة ويمكن التحول من الحرفة الى النفيسة۔  
پیشہ کسی کے ساتھ چمٹا نہیں رہتا بلکہ ایک آدمی معمولی پیشہ چھوڑ کر دوسرا کوئی پیشہ اختیار کر سکتا ہے۔

یہ بھی ملحوظ رہے کہ پیشوں کا معیار زمانہ کے حالات کے ساتھ بدلتا بھی رہتا ہے۔ ضروری نہیں ہے کہ ایک پیشہ جو کسی زمانہ میں صرف پست درجہ کے اور جاہل لوگ اختیار کرتے رہے ہوں وہ ہمیشہ ایسے ہی لوگوں کا پیشہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ حالات زمانہ کی تبدیلی سے اہل علم اور باعزت لوگ بھی اس کو کرنے لگیں۔ ہمارے زمانہ میں یہ ہو رہا ہے کہ جو تاجرانہ نہایت گھٹیا لوگوں کا پیشہ تھا لیکن اب اہل علم اور گرجوین اور شرفاء اس طرح کا کام کر رہے ہیں۔ اس لئے کسی پیشہ کو ذیل سمجھنا صحیح نہیں ہے۔

**۵۔ نسب** | نسب کے شرف اور اس کی فضیلت کا اعتبار بھی شریعت میں کیا گیا ہے لیکن یہ سمجھ لینا چاہئے کہ یہ شرف اور فضیلت دائمی نہیں بلکہ اضافی ہے۔ یعنی یہ سمجھ لینا کہ فلاں خاص برادری کے اندر جو پیدا ہو گیا ہے وہ ہمیشہ ذلیل رہے گا اور جو ایک دوسرے خاندان کے اندر پیدا ہو گیا وہ ہمیشہ اور بہر حال مغزز ہی رہے گا صحیح نہیں ہے بلکہ یہ جاہلی تصور تھا جس کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذمت فرمائی ہے۔ آپ نے اپنے آباؤ اجداد پر فخر کرنے والوں کی مذمت کرتے ہوئے آخر میں فرمایا:

قد اذهب عنكم عبية الجاهلية  
فخرها بالاباء انما هو مومن  
اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کا کبر و نخوت اور آباؤ اجداد پر فخر کو مٹا دیا ہے۔ اب انسانوں کے وہی طبقے ہیں یا تو وہ پاکیزہ مومن ہو گا یا پھر بد بخت گناہ گار۔

(مشکوٰۃ بحوالہ ابوداؤد، ترمذی باب المغافرة)

شرعی نقطہ نظر سے نسب کا یہ شرف اسی وقت تک باقی رہتا ہے جب تک اس میں شرف و فضیلت

کے اوصاف باقی رہیں۔ عام طور پر ہندوستان اور پاکستان میں برادریوں اور خاندانوں کی پیشوں اور معاشرتی تفاوت یا نسبی تعلق کی بنا پر جو تقسیمیں ہو گئی ہیں مثلاً کوئی سید ہے، کوئی شیخ صدیقی اور فاروقی ہے کوئی مغل ہے، کوئی پٹھان ہے، کوئی عراقی ہے کوئی عذاف یار اعلیٰ ہے، کوئی انصاری یا جولاہا ہے کوئی درزی اور کوئی موچی ہے، کوئی چتی اور کوئی قصائی ہے۔ پینے، کام یا نسب کی اس تقسیم کو ایک ایسی مستقل چیز سمجھ لیا گیا ہے کہ خواہ دوسری برادری اور خاندان کا کوئی کتنا ہی بڑا حال کا اور صالح لڑکا یا لڑکی کیوں نہ ہو اس کا کاج کسی دوسری برادری کے لڑکے یا لڑکی سے کرنا تنگ و عار سمجھا جاتا ہے بلکہ بعض برادریوں میں تو ایسا شخص برادری سے خارج کر دیا جاتا ہے۔ یہ اسلام کی روح کے بالکل منافی ہے اور جن ائمہ اور فقہاء نے اس کا کسی درجہ میں اعتبار کیا ہے انہوں نے بھی اس کو کوئی دائمی چیز نہیں سمجھا ہے۔ اوپر اس سلسلہ میں ہدایہ کی عبارت ہم نقل کر چکے ہیں۔ فقہ حنفی کی دوسری مشہور کتاب در مختار میں مذکور ہے کہ اگر چہڑا پکانے والا اپنا پیشہ چھوڑ کر تجارت کرنے لگے تو وہ خصوصیات جن کی بنا پر اس کی حیثیت کو کمتر سمجھا جاتا ہے اس میں باقی نہ رہیں تو وہ پھر کسی بھی تاجر کا کفو ہو سکتا ہے۔ (م ص ۱۲۹۸: ج ۲)

اس سے معلوم ہوا کہ کسی پیشہ کی وجہ سے نسب میں ذلت پیدا نہیں ہوتی بلکہ ان خصوصیات کی وجہ سے ذلت پیدا ہوتی ہے جو اس پیشے کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہیں مثلاً رہن سہن، بات چیت وغیرہ میں جہالت علم و فضل کی کمی وغیرہ، لیکن اگر کوئی اس پیشے کو ان خصوصیات سے پاک کر دے تو پھر وہ اس کا مصداق قرار نہیں دیا جائے گا چنانچہ اگر نسب کے اعتبار سے ایک شخص سید یا صدیقی ہو مگر جاہل یا بد کردار ہو، دوسرا پٹھان، انصاری، درزی یا اور کسی برادری کا ہو مگر صاحب علم و فضل اور صالح ہو تو کفو کے اعتبار سے اس جاہل صدیقی سے بڑھا ہوا سمجھا جائے گا۔ صاحب رد المحتار اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ امام ابوحنیفہ اور حسن بصری رحمۃ اللہ علیہا جیسے ائمہ جو عربی النسل نہیں ہیں وہ کسی جاہل قریشی یا کسی ایسے عربی بدو کی لڑکی کے کفو نہیں ہو سکتے جس کو پیشا نسب کرنے کی بھی تمیز نہیں ہے؟

وکیف یصح لاحد ان یقول ان مثل ابی حلیفۃ والحسن البصری وغیرہا ممن لیس بعربی انہ لا یکون کفواً لبنت قرشی جاہل اولبنت عربی بیواب علی عقبیہ۔

(ج ۲ صفحہ ۳۳۱-۳۳۲، طبع مصر ۱۳۳۲ھ)



پھر لکھا ہے کہ اسی رائے کو ابن ہمام صاحب فتح القدر اور صاحب النہر وغیرہ نے بھی اختیار کیا اور پسند کیا ہے۔ صاحب فتح القدر، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؒ کی صحیح رائے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فلم تزوجت امرأة من بنات الصالحين اگر کسی صالح آدمی کی لڑکی کا نکاح کسی فاسق و فاجر فاسقا کان للاولیاء فسخہ۔ سے کر دیا جائے تو ولی کو اس کو نسخ کرنے کا اختیار ہوگا۔

ان فقہی تصریحات سے اندازہ ہو گیا ہوگا کہ جن ائمہ اور فقہاء نے نسب، مال اور پیشے کا اعتبار کیا ہے ان کے نزدیک بھی ان کی حیثیت مستقل نہیں بلکہ اضافی ہے۔ ہندوستان اور پاکستان وغیرہ میں کام اور پیشہ کی وجہ سے برادریوں اور خاندانوں کی مستقل طور پر جو تقسیم ہو گئی ہے اور یہ تقسیم مستقل اور دائمی طور پر عزت و شرف کا سبب بن گئی ہے وہ اسلامی نقطہ نظر سے صحیح نہیں ہے اور اس کی اصلاح اور تبدیلی کی ضرورت ہے مگر یہ کام حکمت سے اور تدریجی طور پر ہی ہو سکے گا۔ دین کے ساتھ خاندانی مزاج اور طرز معاشرہ وغیرہ کو یک لخت نظر انداز کر دینے میں دوسرے مفاسد کے پیدا ہو جانے کا خطرہ ہے اور اس سے اچھے اور پاکیزہ معاشرہ کی بنیاد پڑ جانے کے بجائے اس میں کمزوری اور ناخوشگوار آئے کا اندیشہ ہے اس لئے اس بگڑی ہوئی صورت حال کی اصلاح کے لئے جو سعی و کوشش ہوگی اس میں حکمت اور تدبیر کا قدم قدم پر لحاظ رکھنا ہوگا جس طرح آج بھی عرب ممالک اور میشیا وغیرہ میں نسب خاندان اور برادری کی اس تقسیم کا کوئی وجود نہیں ہے۔ ہندوستان میں ہندوؤں کے شر سے ہمارے اندر یہ چیزیں پیدا ہوئیں جسے زمینداری اور اور جاگیرداری کے تفاخر نے مزید ہوا دی۔ چنانچہ جہاں جہاں زمینداری سسٹم رہا، ان ہی صوبوں میں یہ چیز زیادہ ہے۔ دوسرے صوبے کے مسلمانوں میں یہ چیز بہت کم ہے یا بالکل نہیں ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اسلام میں اگر کسی انسان کو عزت و شرف کا مستحق قرار دیا گیا تو وہ دین و تقویٰ کے لحاظ سے محض نسب، مال یا حسن و جمال اور پیشے کی وجہ سے کسی کو صاحب عزت و شرف قرار نہیں دیا گیا ہے۔ قرآن میں ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور تم کو مختلف قوموں اور خاندانوں میں بانٹ دیا تاکہ

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ اس امتیاز کی وجہ سے ایک دوسرے کو پہچان سکو اللہ کے یہاں

(حجرات) تم میں سے وہی زیادہ معزز و مکرم ہے جو زیادہ متقی و پرہیزگار ہے۔

یعنی جغرافیائی تقسیم یا اختلاف زبان کی وجہ سے یا تمدن کی ایک بنیادی ضرورت تقسیم عمل اور پیشہ کی وجہ سے جو لوگ مختلف گروہوں اور قبیلوں میں بٹ گئے ہیں وہ تقسیم محض ایک تعارف کے لئے ہے تاکہ ایک دوسرے کو پہچانا اور ان کی خصوصیات کو معلوم کیا جاسکے۔ اس تعارف کی وجہ سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ کون قریب ہے کون بعید ہے اور اسی علم کی بنیاد پر اعزہ و اقارب کے حقوق کی ادائیگی کی ذمہ داری ڈالی گئی ہے ورنہ یہ تقسیم شرف و عزت کا ذریعہ نہیں ہے۔ نہ مغربی کو مغربی ہونے کی وجہ سے مشرقی پر شرف فوقیت ہے، نہ عربی کو عربی ہونے کی وجہ سے مستقلاً عجمی پر فوقیت حاصل ہے۔ نہ ایشیائی کو یورپین پر نہ یورپین کو افریقی پر نہ گورے کو کالے پر۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قرآن کی آیت ان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتامیٰ کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ عام طور پر لوگ ایسی لڑکیوں سے شادی کرنے سے گریز کرتے تھے جو غریب اور کم روہوں، ان کے بچے مال و جمال والی تھیں لڑکی کو اس لئے پسند کرتے تھے کہ مال و جمال دونوں حاصل ہوگا۔ اس طرز عمل پر تنبیہ کی گئی اور اسی لئے قرآن پاک میں بار بار کہا گیا: المؤمنون والمومنات بعضهم اولیاء بعض۔ مومن اور مومنہ ایک دوسرے کے قریبی ہیں۔

اولیاء بعض۔

خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیات کی تشریح ان الفاظ میں فرمائی ہے:

الناس سواسیة کاسنان المشط  
تامام لوگ انسان ہونے کی حیثیت سے برابر ہیں جس طرح  
لافضل لحربی علی عجمی وانا الفضل  
لنگلی کے دندانے برابر ہوتے ہیں، کسی عربی کو عربی ہونے کی حیثیت  
بالتقویٰ۔  
کے کسی عجمی پر فوقیت نہیں ہے شرف و فضیلت صرف تقویٰ کی

وجہ سے ہے۔

آپ نے نسب کی حیثیت واضح کرتے ہوئے فرمایا:

انسابکم ہذہ لیست بمسبة علی احد کلکم  
یہ تمہارے انساب کس کے لئے علیٰ عیب کا سبب نہیں ہیں تم میں  
بنوادم طغف الصاع بالصاع لہم تملؤا لیس  
سے ہر شخص آدم کی اولاد ہے جس میں تھوڑا بہت فرق ہوتا ہے  
لاحد علی احد فضل الا بدین وتقویٰ۔  
مگر اس کے باوجود سب برابر ہیں۔  
(مشکوٰۃ باب المفاخرۃ والعصبیۃ)

یہی بات آپ نے اور زیادہ واضح الفاظ میں اپنے آخری حج یعنی حجتہ الوداع کے موقع پر لاکھوں عربوں اور غمیوں کے مجمع میں فرمائی تھی:

یا ایہا الناس الا ان ربکم واحد وان  
اباکم واحد لا فضل لعربی علی عجمی  
ولا لعجمی علی عربی ولا لاحمر علی  
اسود ولا لاسود علی احمر الا بالتقویٰ  
الناس من آدم وادم من تراب۔  
اے لوگو! خبردار تمہارا رب ایک ہے اور تم سب کے  
باپ بھی ایک ہیں، یاد رکھنا کہ نہ کسی عربی کو عجمی پر اور نہ  
عجمی کو عربی پر فوقیت حاصل ہے اور نہ گورے کو کالے  
پر، مگر تقویٰ کی وجہ سے تمام انسان آدم کی اولاد ہیں  
اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے تھے۔

(ابوداؤد و ترمذی باب تفاخر بالانساب)

یہ تقریر فرما کر آپ نے صحابہ سے پوچھا۔ هل بلغت کیا میں نے تم تک خدا کا پورا پیغام پہنچا دیا۔  
صحابہ کرام کے مجمع نے جواب دیا کہ بے شک آپ نے پیغام الہی ہم تک پہنچا دیا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا جو  
لوگ یہاں موجود ہیں وہ یہ باتیں ان لوگوں تک پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں ہیں، غور کیجئے آپ نے کتنی  
اہمیت کے ساتھ یہ بات فرمائی تھی۔ دوسری حدیث میں آپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ:

ان ال ابی فلاں لیسوا لی اولیاء ان  
اولیائی الا المتقون حیث کانوا  
فلاں قبیلہ و خاندان کے لوگ میرے محبوب و دوست  
نہیں ہیں، میرے دوست اور محبوب پر بیزار لوگ ہیں  
چاہے وہ جیسے بھی ہوں اور جہاں کہیں بھی بستے ہوں۔

خود آپ کے مجال عقد میں کئی غیر قریشی ازواج مطہرات تھیں۔ حضرت زینب کی شادی آپ نے حضرت  
زید سے کی اور ان کے صاحبزادے حضرت اسامہ کی شادی فاطمہ بنت قیس سے کی۔ حالانکہ یہ دونوں خاتون

صلی اللہ علیہ وسلم نے نام لے کر فرمایا تھا مگر حضرت عمرو بن عاص نے فتنے کے خوف سے ذکر نہیں کیا، ملا علی  
قاری نے مرقاۃ میں لکھا ہے کہ یہ ارشاد نبوی عام ہے قریش، بنو ہاشم اور آپ کے چچاؤں کے لئے جیسا کہ دوسری روایتوں  
سے پتہ چلتا ہے۔ ۱۱۲، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۹۲، و تفسیر ابن کثیر، عام طور پر حضرت زید کو غلام کہہ دیا جاتا ہے  
مگر وہ حقیقتاً غلام نہیں تھے بلکہ عربی النسل تھے لیکن قریشی نہیں تھے۔ ازواج مطہرات میں حضرت صفیہ اور حضرت ماریہ  
قبیلہ رضی اللہ عنہما دونوں غیر قریشی تھیں بلکہ مدینہ قبیلہ رضی اللہ عنہما تو خالص عجمی تھیں۔

قریشی اور یہ دونوں بزرگ غیر قریشی تھے۔ ابوہند صحابی قصہ کھولنے کا پیشہ کرتے تھے یعنی حجام تھے مگر آپ نے ایک معزز عرب قبیلہ بنو بیاضہ سے کہا کہ ان کی نقادی اپنی لڑکی سے کر دو۔ اس طرح حضرت بلال حبشی کی شادی حضرت عبدالرحمن بن عوف کی صاحبزادی سے ہوئی تھی۔ حضرت حذیفہ نے جو ممتاز عرب خاندان بنو ازد کے ایک فرد تھے، اپنی بھتیجی کی شادی اپنے علامہ سے کی تھی۔

واضح طور پر اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل چیز دین و تقویٰ ہے۔ رشتہ نکاح میں دوسری چیزیں بھی دیکھی جاسکتی ہیں مگر دین و تقویٰ کے ساتھ سب و نسب اور حسن اور جمال اور مال و دولت بھی جمع ہو جاتے تو کوئی مضائقہ نہیں مگر دین و تقویٰ کے مقابلے میں دوسری چیزوں کو ترجیح نہیں دی جاسکتی اگر ایک طرف غریب، نادار، کم تعلیم یافتہ مگر صاحب دین و تقویٰ لڑکا یا لڑکی ہو اور دوسری طرف ایک صاحب مال و دولت اور تعلیم یافتہ لڑکا ہو مگر دین و تقویٰ سے عاری ہو تو ایک مسلمان کا فرض ہے کہ وہ دولت و وجاہت کے مقابلے میں اس غریب کو ترجیح دے جس کے ساتھ دین و تقویٰ کا اعزاز لگا ہوا ہے۔ چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

تَنكِحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَبْلِهَا  
وَحَسْبِهَا وَلِدِينِهَا فَاطْفِرِ بَذَاتِ الدِّينِ  
عورت سے یا تو اس کے مال و دولت کی بنا پر رشتہ کیا جاتا  
ہے یا حسب و نسب کی بنا پر یا حسن و جمال کی بنا پر یا دین و  
تقویٰ کی بنا پر، تو تم لازماً دین و اخلاق والی عورت کو  
نکاح کے لئے منتخب کرو۔

آپ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ کچھ لوگ حسب و نسب اور ظاہری وجاہت کی بنا پر رشتہ کرتے ہیں اور کچھ لوگ دولت و ثروت کو اور کچھ لوگ حسن و جمال کو دیکھتے ہیں مگر آپ نے تاکیدِ عالم فرمایا کہ اولین چیز دین و اخلاق ہے اور تمام مسلمانوں کو رشتہ کرنے میں پہلے یہی چیزیں دیکھنی چاہئے۔ دوسری چیزیں بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ مگر دین و اخلاق کے بعد ایک دوسری حدیث حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے جس میں آپ نے حسن و جمال اور مال و دولت کی بنا پر رشتہ نکاح قائم کرنے سے منع فرمایا۔  
آپ نے فرمایا کہ:

لا تزوجوا النساء الحسنهن فعی  
حسنهن ان یرودیھن ولا تزوجوا  
لاموالھن فعی اموالھن ان تطغیھن  
ولکن تزوجوھن علی الدین و  
لامۃ سوداء ذات دین افضل۔

عورتوں سے ان کے حسن و جمال کی بنیاد پر نکاح نہ کرو۔ ہو سکتا  
ہے کہ ان کا حسن و جمال ان کو خرابی و ہربادی کی راہ پر ڈال دے۔  
اور نہ ان کے مال و دولت کی وجہ سے شادی کرو ہو سکتا ہے کہ  
ان کا مال ان کو کسریٰ اور فقر و غرور میں مبتلا کر دے، بلکہ دین و  
اخلاق کی بنیاد پر شادی کرو۔ کالی کھوٹی ٹونڈی جو دین و  
اخلاق سے آراستہ ہو وہ بہت بہتر ہے (اس بلند خاندان اور

بالذہب سینہ سے جو بہ اخلاق ہو)

آپ نے اس حدیث میں صراحتاً حسن و جمال اور مال و دولت کو معیار بنانے سے منع فرمایا ہے۔ اس  
سے پہلی حدیث کے ابتدائی تین فقروں کو بھی اجازت نہیں سمجھا گیا ہے۔ اسی وجہ سے ائمہ میں کسی نے حسن و  
جمال کی کفایت کے شرائط میں شمار نہیں کیا ہے۔ علامہ ابن رشد لکھتے ہیں کہ اجماعاً حسن و جمال کفایت  
میں داخل نہیں ہے۔ فقہ مالکی کے عالم ابن جرئی لکھتے ہیں، حسن و جمال کی شرط کسی نے نہیں لگائی۔ یہ  
ان احادیث کی روشنی میں علامہ ابن رشد نے جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ یہاں نقل کر دیا جاتا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

کفایت کے بارے میں اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ دین کا ہر حال میں اعتبار کیا جائے  
گا اور اس مسئلہ میں کسی مسلک فقہی کا اختلاف نہیں ہے کہ اگر کنواری لڑکی کا نکاح اس  
کا باپ کسی شرابی یا مجبوری حیثیت سے جسے فسق و فجور کی عادت ہو اس سے کر دے تو  
لڑکی کو اس نکاح سے علیحدگی کرانے کا حق ہو گا۔ اور اگر مقدمہ دائر کرے گی تو حاکم اس  
صورت کو اپنی نظر میں رکھ دو نور میں تفریق کرادے گا۔ اسی طرح اس شخص کا بھی حکم  
ہے جس کا سارا مال حرام ہو یا وہ بہت زیادہ طلاق کی قسم کھاتا ہو۔

باقی اُسندہ

# وفیات

## حضرت سید صاحب کی اہلیہ محترمہ کا سانحہ ارحال

مدینہ منورہ کے قیام کے دوران ہی کسی کے ذریعہ یہ جانکا کہ خیر گئی تھی کہ حضرت الاستاذ مولانا سید سلیمان صاحب ندوی کی اہلیہ محترمہ کا کراچی میں انتقال ہو گیا۔ زبان سے بے ساختہ کلمہ استرجاع نکلا اور اسی وقت ان کے لئے ایصال ثواب کر کے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا کی۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فرشتہ صفت شوہر کے پہلو میں سے جنت الفردوس میں جگہ عنایت کرے۔ آمین۔

حضرت سید صاحب منانت و سنجیدگی کے پیکر اور سراپا علم و وقار تھے۔ ان کی ہر اداسے نفاقت و پاکیزگی ظاہر ہوتی تھی۔ بحمد اللہ ان کو اہلیہ بھی بڑی سنجیدہ، مہذب، سلیقہ مند اور عبادت گزار ملی تھیں۔ سید صاحب اپنے علمی انہماک کی وجہ سے خانگی معاملات ہی نہیں اپنی ذاتی ضروریات سے بھی بے خبر رہا کرتے تھے۔ ان کاموں کا سارا بوجھ اہلیہ محترمہ کے سپرد تھا۔ سید صاحب کو دارالمصنفین کے آخری زمانہ یعنی ۱۹۴۶ء میں صرف ڈھائی سو روپے ماہوار دارالمصنفین سے ملتے تھے مگر ان کی سلیقہ مندی تھی کہ سید صاحب کی ظاہری نفاقت و صفائی سے کوئی یہ محسوس نہیں کر سکتا تھا کہ وہ تناکم معاوضہ پاتے ہیں۔ یہ سب اہلیہ محترمہ کی سلیقہ مندی کا نتیجہ تھا۔ سید صاحب عموماً موٹی گزی کا کرتا، پا جامہ دوپٹی ٹوپی پہنتے تھے مگر وہ اسے اس سلیقہ سے دھواتی اور رکھتی تھیں کہ ان کے بدن پر وہ ادھی دتنزیر سے زیادہ حسین معلوم ہوتا تھا۔

بچوں کی تربیت اس طرح کرتی تھیں کہ چھ سات برس کی عمر میں ان کی بچیوں پر عام لوگوں کی نظر نہیں پڑ سکتی تھی۔

حضرت سید صاحب کا انتقال ۱۹۵۲ء میں ہوا تھا۔ جس وقت ان کا انتقال ہوا وہ بچیاں اور چھوٹے صاحبزادے سلمان سلمہ کم عمر تھے۔ ان سب کی پرورش اور شادی بیاہ اسانی مرحومہ نے کیا۔ غرض یہ کہ وہ سید صاحب کے لئے اس حدیث کی مصداق تھیں:

ما استفاد المؤمن بعد تقوی اللہ خیراً  
لہ من زوجاتہ صالحۃ ان امرہا الطاعتہ  
وان نظر الیہا سرتہ وان اقسام علیہا  
ابرتہ وان غاب عنہا نصبحتہ فی نفسہا  
وما لہ۔  
اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان کی بال بال مغفرت فرمائے اور ان کی بچیوں اور صاحبزادہ سلمان سلیمہ کو  
صبر جمیل عطا فرمائے اور والدین کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عنایت فرمائے۔

## محترم محمد شفیع صاحب وکیل مرحوم

شہر کے ممتاز اور صاحب حیثیت وکیل محترم محمد شفیع صاحب کا ۱۳ ستمبر ۱۹۸۷ء کو انتقال ہو گیا۔  
اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ وہ ان کی غلطیوں سے درگزر کرے اور ان کی بے شمار نیکیوں کے بدلہ انہیں  
جنت نعیم میں جگہ عنایت فرمائے۔ آمین۔

انتقال کے وقت ان کی عمر نوٹے برس کے لگ بھگ تھی اور آخر وقت تک قوی مضبوط رہے، اس  
سے پہلے ارشاد کے معنی میں یہ ذکر آپ کا ہے کہ ۱۹۶۲ء میں جب مدرسہ کا قیام عمل میں آیا تو اس وقت  
سے آخر وقت تک وہ مدرسہ کی امداد کرتے رہے۔ یہ بھی ذکر آپ کا ہے کہ مدرسہ کی زمین کی خریداری میں سب  
سے زیادہ انہی کے خاندان کے لوگوں نے مدد کی۔ مدرسہ کے بعض مقدمات کی پیروی بغیر کسی معاوضہ کے  
انہوں نے پوری محنت و توجہ سے کی۔

۱۹۶۹ء میں حج کے پہلے سفر میں کئی مہینے ان کا ساتھ رہا جس میں ان کی عبادت گزار، ذکر و دعا  
اور شرافت نفس اور تواضع کا پورا اندازہ ہوا۔ میں بہت خور و تھاگر بعض معاملات میں میں جو فیصلہ  
کر دیتا تھا وہ بے چون و چرا مان لیتے تھے۔ نہ صرف فرض نمازوں کے پابند تھے بلکہ نوافل اور ذکر و انکسار کے  
بھی پابند تھے۔ دس بچے دن میں وضو کر کے گھر سے کچہری کے لئے نکلتے تھے تو اسی وضو سے ظہر اور عصر کی نماز  
پڑھتے تھے۔ میرا خیال ہے کہ ان کی ذات سے شاید کسی کو کوئی اذیت پہنچی ہو، جو رٹور اور سیاسی  
باقی مشہور

# شہر اعظم گڑھ کا مشہور دینی ادارہ جامعۃ الرشاد

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت** (۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کیسے انگریزی زبان اور ضروری جدید علموں

بھی پڑھائے جاتے ہیں (۲) یہاں عالمیت پاس کرنے کے بعد جامعہ ملیہ دہلی میں بی اے میں اور فضیلت پاس کرنے کے بعد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں ایم اے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سعودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلمہ میں اس کا معادلہ منظور کر لیا ہے، کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں۔ کئی زیر تعلیم ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے۔

**ادارے کے شعبے** اس وقت ادارہ میں حسب ذیل شعبے قائم ہیں:

(۱) عربی درجات مدت تعلیم سات سال (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب - (۴) اسلامی نرسری اسکول (۵) کتابت و جلد سازی (۶) الجماعۃ الشرعیہ جس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت، جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ ان تمام شعبوں میں چھ سو طلبہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، دو درجن لائق اساتذہ کام کر رہے ہیں دفتر اور مطبع کے ملازمین ان کے علاوہ ہیں۔

**ادارے کا خرچ** تیرات کے علاوہ ادارے کا سالانہ خرچ پانچ لاکھ روپیہ ہے۔

**آئندہ کے منصوبے** ہمارے آئندہ کے پروگرام میں مسلمان بچیوں کی ایک معیاری اقامتی درس گاہ، ایک معیاری اسپتال کا قیام اور چھوٹی چھوٹی صنعتوں کے سکھانے کا ایک سسٹم کیلئے شعبہ کا قیام بھی شامل ہے، جس پر کم از کم ۵ لاکھ روپیہ کا خرچ ہے۔

جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہیے مکتب کے بچوں کا داخلہ

۲۵ جون سے شروع ہو جائے گا اور عربی اور خطائیں ۱۰ شوال سے داخلہ شروع ہو جاتا ہے اور ۲۰ شوال تک ختم ہو جائے گا۔



Regd. No. Azm./N.P. 42/84  
Regd. No. R.N. 34937/81

# MONTHLY JAMEATUR RASHAD AZAMGARH 276001 (U.P.) INDIA



• فائز اینڈ فائز  
• مونو پیکیٹ  
• ٹارگیٹ اور موگر ابر نرز  
• سبھی اسٹوکیٹس موزوں • قابل اعتماد  
• دھوئیں کے بغیر نیلہ شعلہ • ایندھن  
• کے خرچ میں غیر معمولی کفالت کی خوبیاں  
• لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
• اعلیٰ معیار اور مناسب دام  
• آپ کے لئے شہر کے ہر میٹرو میں  
• دستیاب ہے

17 FEB 1988

جنوری  
۱۹۸۸



ماہنامہ

بیت



مُتَبَّه

محبیب اللہ ندوی

دائر النالیف والترجمة جامعة الرشاد - اعظم گڑھ

# اسلامی فقہ (اول و دوم)

مرتبہ: حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

دو برس سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی۔ بحمد اللہ اب اسلامی فقہ کا پانچواں شاندار ایڈیشن تاج کپنی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس سے اب یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے۔ شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے، اسی طرح معاشرتی و معاملاتی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً، جون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسندی نافذ کی زلہ، مصنوعی اعضا وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اور آخر میں دیوانی اور فوجداری کے فقیر ابواب مثلاً دعویٰ، تضاد شہادت، حدود و قصاص، احکام سلطانہ اور بین الاقوامی تعلقات کے اصول وغیرہ کا اضافہ کر دیا گیا ہے، گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا بالذکر ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا بھی متن یا مائیں میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے۔ اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اسلئے دوسرے حصے میں کر دی گئی ہے۔

یہ کتاب نہ صرف عام پڑھنے لکھنے والوں کیلئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کیلئے بھی ایک نادر تحفہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

اس سہیلہ اسلامی فقہ کے چار ایڈیشن مکتبہ احسانات سر شائع ہو چکے ہیں، مگر بڑے انوس سے کہنا پڑتا ہے کہ مکتبہ احسانات کے موجودہ مالک کی بد مصالحتی کی وجہ سے ان سے دو برس پہلے اسلامی فقہ کا سہیلہ ختم کر دیا گیا تھا، اس پر یہاں انہوں نے عبارت کا تنویر اور دوبارہ لکھنے کا قانون و اخلاق کے سارے حصہ دوبارہ کر مولانا موصوف کی اسلامی فقہ کو اسی نام سے ایک غیر معروف مصنف کے نام سے شائع کر دیا، مگر اصل اور نقل میں جو فرق ہوتا ہے وہ بالکل نمایاں ہے۔ یونانی مثل ”نقل راجع عقل“ کے تحت مسائل میں یہ جانے کتنی غلطیاں کر بیٹھے ہیں۔

بہر حال جن اصلی اسلامی فقہ کا لوگوں کو انتظار تھا اب وہ چھپ کر بازار میں آ گئی ہے۔

پرنٹنگ: تاج کپنی، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶،

سالانہ چندہ غیر مالک سے پندرہ ڈالر امریکی \$ 15/-	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چندہ ہندوستان سے 30/- خصوصی معاون 100/- قیمت فی پرچہ 3/-
------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

جلد نمبر ۱۵	جنوری ۱۹۸۸ء بمطابق جمادی الاول ۱۴۰۸ھ	شمارہ نمبر ۷۸
-------------	--------------------------------------	---------------

### فہرست مضامین

۲	مرتب	۱- رشتات
۶	پروفیسر وحید الدین، گول پونیورسٹی	۲- تفسیر اور اس کے ماخذ
۱۷	مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب، نقوہ العلوم گوجرانوالہ	۳- افتاء اور اس کی ذمہ داری
۲۳	مرتب	۴- حج کی حقیقت اور اس کی اہمیت
۳۱	جناب پروفیسر محمد اسلم صاحب لاہور	۵- محمد بن عبدالوہاب مستشرقین کی نظر میں
۴۱	مولانا جلیل احسن ندوی	۶- برے اخلاق
۴۹	مرتب	۷- فضائل و مسائل
۵۱	"	۸- الرشاد کی ڈاک
۵۹	مرتب	۹- نئی کتابیں

### مجلسِ ادارت

ۛ ڈاکٹر مشیر الحق وائس چانسلر کشمیر یونیورسٹی کشمیر	ۛ مجیب اللہ ندوی (مرتب)
ۛ احمد کمال عبدالرحمن رشادی ندوی	ۛ ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی، مقیم ابوظہبی
ۛ عام مجیب رشادی، الجامعۃ الاسلامیہ (مدینہ منورہ)	

منیجی توسیع و اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی	کتابچہ رفیق احمد - شاہ پور - کندھرا پور - اعظم گڑھ
----------------------------------------------------	-------------------------------------------------------

مجیب اللہ ندوی پرنٹر و پبلشر و ایڈیٹر نے افضل نقوی پریس، موسے چیمپو اگر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## رشتات

### دینی تعلیم کے وسیع نظام کی ضرورت

اکتوبر نومبر کے مشترکہ شمارہ میں راقم الحروف نے رشتات میں لکھا تھا کہ ”ہندوستان کے مسلمان بے شمار مسائل اور مشکلات سے دوچار ہیں مگر ان کا سب سے بڑا مسئلہ جہالت ہے، اوجھ میں ان کی جہالت کا منقرضیچنے کے بعد یہ یقین اور ٹرہ گیا ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کا سب سے بڑا مسئلہ دینی تعلیم ہے۔ خاص طور پر مسلمانوں کی آئندہ نسل کے دینی و ایمان کو خطرہ سب سے زیادہ اسی راستہ سے ہے۔ اس وقت پورے ملک میں ایک منصوبہ بند طریقہ سے گاؤں گاؤں گورنمنٹ کے پرائمری اسکولوں کے ساتھ آر۔ ایس۔ ایس کی طرف سے نرسری اسکول شیشو مندر بالک سداں اور نہرو کیترنے وغیرہ ناموں سے قائم کئے جا رہے ہیں۔ ان میں ہندو مذہب و ہندو مذہب کے زہر کو بچوں کے ذہن نشین کرانے کی بھرپور کوشش جاری ہے۔ افسوس ہے کہ ان میں بڑی تعداد میں مسلمان بھی اپنے بچوں کو داخل کرتے نظر آ رہے ہیں۔ فسادات کے ذریعہ ان کی جو نسل کشی کی جا رہی ہے اس سے بڑے پیمانہ پر تعلیم کے راستہ سے ان کی ذہنی و معنوی نسل کشی کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

اس گزارش کا مقصد یہ نہیں ہے کہ مسلمان سیاسی برتری اور مقابلہ کی قوت پیدا کرنے کی کوشش یا اقتصادی خوش حالی کی دوڑ دھوپ کو ترک کر دیں یا مسلم پرسنل لایا بیری مسجد اور دوسرے مسائل سے اپنی نگاہ پھیر لیں یا ان کو اہم نہ سمجھیں، بلکہ عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ان مثبت اور منفی کاموں کے ساتھ اس وقت اپنی عملی قوت و صلاحیت اور مالی وسائل کا ایک بڑا حصہ ان کو اس حافہ بھی لگانے کی ضرورت ہے۔ ہم مسلم پرسنل لا اور باری مسجد وغیرہ کے سلسلے میں جس جوش و خروش کا مظاہرہ کر رہے ہیں

وہ ایک خوش آئند بستی ہے مگر جیسے اس شہر اور شہر کے کام میں بھی یہی عملی جوش و خروش دکھانے کے  
 ضرورت ہے۔

خدا کا شکر ہے کہ ہندوستان کے ہر شہر اور قصبہ میں بڑی اور چھوٹی دینی درس گاہیں موجود ہیں اور گاؤں  
 گاؤں مکاتب کا سلسلہ بھی جاری ہے مگر اب بھی اس سے کئی گنا بڑے پیمانے پر کوشش کی ضرورت ہے  
 خاص طور پر ان بستیوں میں جہاں مسلمان کم تعداد میں بستے ہیں۔ اس کی ایک ہی صورت ہے کہ ہر بڑا  
 مدرسہ اگر اپنے گرد کے قائم شدہ مکاتب کی بے غرض نگرانی اپنے ذمہ لے لے اور ہر مدرسہ پانچ  
 پانچ ایسے گاؤں کے بچوں اور بچیوں کے لئے دینی تعلیم کا انتظام مدرسہ کے بجٹ سے کر دے جو ہندو  
 اکثریت کے گاؤں میں دس بیس بچپس کی تعداد میں آباد ہیں، تو بڑی حد تک یہ مسئلہ حل ہو سکتا ہے۔  
 ان کی تعلیم کی دوسو تین ہیں، ایک یہ کہ مدارس اپنی اعانت سے ہر گاؤں میں ایک مکتب قائم کر دیں اور  
 سال دو سال اپنے بجٹ سے ان کا خرچ پورا کریں۔ انشاء اللہ کچھ دنوں کے بعد ان کے اندر خود ایسے جذبات  
 پیدا ہو جائیں گے کہ وہ اس کا بوجھ اٹھالیں۔ بہت سے بڑے مدارس بہت سی جگہوں پر اپنی شاخیں قائم  
 کرتے ہیں مگر وہاں پر قائم کرتے ہیں جہاں پر ان کو چندہ اور آمدنی کا یا طلبہ کے آنے کا فائدہ نظر  
 آتا ہے، لیکن ضرورت ایسی جگہ شاخیں قائم کرنے اور مدرسہ کھولنے کی ہے جہاں آمدنی ہونے کے  
 بجائے خرچ کرنا پڑے۔ کاشش بڑی بڑی درس گاہوں کے ذمہ دار اس پہلو پر سنجیدگی سے  
 غور کرتے اور عملاً اس تجویز کو بروئے کار لانے کی کوشش کرتے تو ہمارا یہ مسئلہ بڑی حد تک حل ہو  
 جاتا۔ یہ بڑی بڑی درس گاہوں کے چلانے سے زیادہ ثواب کا کام ہے۔ ذرا تسخ کی کمی کے باوجود محمد اللہ  
 جامعہ الرشاد کی طرف سے تین غریب مسلمانوں کے گاؤں کے مکاتب کو مدد دی جا رہی ہے بہت سے  
 مکاتب کی نگرانی بھی کی جا رہی ہے۔

اس سلسلہ میں متعدد خطوط اہل علم نے لکھے ہیں مگر ایک دارالعلوم کنتھاریہ بطورچ (گجرات)  
 کے ذمہ دار کا خط ہم نقل کرتے ہیں جس میں مثبت و عمل لاء اقدامات کا اظہار کیا گیا ہے ایک دوسرے خط میں مذکور ہے:  
 ”آپ کے مدد مند افراد کی مناسبت سے اہل بات یہ عرض کرنی ہے کہ اس دینی ادارہ کے  
 ماتحت غریب و پس ماندہ دیہات میں جہاں دینی ابتدائی تعلیم کا مقبول انتظام  
 نہیں ہے ایک سو دس مکاتب چل رہے ہیں۔ ایک مستقل شعبہ ”شعبہ مکاتب“ کی

طریقہ نگرانی منظم طور پر دارالعلوم ان مکاتب و مدارس کو چلا رہا ہے۔ تعلیمی جانچ پڑتال کے لئے چار وزیٹرس رکھے گئے ہیں اور ان وزیٹروں کے اوپر بھی دو وزیٹرس ہیں جو اچانک پیشگی کوئی اطلاع دیئے بغیر اسکول ٹر کے ذریعہ معائنہ کے لئے پہنچ جاتے ہیں دارالعلوم نے موجودہ زمانے کے دگرگرت کے ماحول کو مد نظر رکھ کر بچوں کی ذہنی سطح کے پیش نظر ایک تعلیمی کورس بھی شائع کیا ہے جو اس سال خدمت ہے۔ اس شعبہ کا سالانہ بجٹ پانچ لاکھ روپے ہیں۔ ویسے ادارے کی دینی و ملی خدمات بہت وسیع و عریض ہیں، صرف ایک شعبہ کا ذکر آنجناب کا فاضلانہ افادہ یہ پڑھ کر کر دیا ہے۔

باقی حالات بخیر ہیں۔ دعائیں یاد رکھیں۔

والسلام

حسن عبداللہ بھٹو کو دروی۔ خادم شعبہ نشر و اشاعت

اس سلسلہ میں یہ بات بھی عرض کرنی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ ہماری دینی درس گاہوں اور مکاتب میں مشکل سے دو چار دس فی صد بچوں کی تعداد آتی ہے، بقیہ بچا سی نوے فی صد میں سے چالیس فیصد تو پڑھتے ہی نہیں اور بقیہ ساٹھ فی صد بچے نرسری اسکولوں یا جدید درس گاہوں میں چلے جاتے ہیں جہاں انھیں نہ صرف اسلامی تہذیب اور دین کی بنیادی باتیں بھی نہیں معلوم ہوتیں بلکہ اس کے خلاف باتیں ان کے ذہن میں ڈالی جاتی ہیں۔ اس لئے ضرورت اس کی بھی ہے کہ مکاتب کے وسیع نظام کے ساتھ ہم خود اسلامی ماحول کے مطابق انگلش میڈیم نرسری اسکول قائم کریں اور جہاں اس کا موقع نہ ہو وہاں صبحاچی اور شبینہ مدرسے صبح شام چلانے کی کوشش کریں، ممکن ہے کہ گجرات جیسے صوبہ میں جہاں مسلمانوں میں دین داری اور دینی احساس عام ہے اور مالی پوزیشن بھی مضبوط ہے جیسا کہ خط سے اندازہ ہوتا ہے اور دینی مکاتب کا بھی وسیع نظام ہے وہاں اس کی ضرورت محسوس نہ کی جائے لیکن پورے ہندوستان میں اس کی شدید ضرورت ہے۔ بھٹی میں بہت سی مسجدوں میں صبحاچی اور شبینہ مدرسوں کا رواج ہے۔ خاص طور پر مدرسہ رحمانیہ عمر رجب روڈ تو اس سلسلہ میں مثالی مدرسہ ہے۔ ضرورت ہے کہ عربی مدارس کے ذمہ دار اور دینی حس رکھنے والے افراد مکاتب کے ساتھ اس کی طرف بھی اپنی پوری توجہ مبذول رکھیں۔

اسی کے ساتھ یہ تاریخی حقیقت بھی ہمیں پیش نظر رکھنی چاہئے کہ اگر ہم بچوں کیلئے چاہے جتنا اچھا دینی تعلیم کا نظام قائم کر دیں لیکن گہوارے گھر کا ماحول درست نہیں ہے تو بچے کی پانچھ گھنٹے مدرسہ کی تعلیم سے درست نہ رکھ سکے گی۔ ہندو قوم ایک ہزار برس تک مسلمانوں کی محکوم رہی انھوں نے فارسی بھی پڑھی اور عہدے بھی لئے، تہذیبی اور ذیادوی ترقی بھی کی اور اپنا دین بھی بڑا اسکے باوجود عوامی حیثیت سے ان عورتوں نے گھر کے اندر اپنی قدیم تہذیب کو باقی رکھا اور اس میں اسلامی تہذیب کا سایہ بھی نہیں پڑنے دیا مگر ہماری صورت حال یہ ہے کہ چالیس برس کے اندر مسلمانوں کی اکثریت نے اپنے گھروں سے اسلامی تہذیب کو بڑی حد تک خیر باد کہہ دیا ہے یا اس کا احساس کمزور پڑ گیا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ جدید تہذیب اور لڑکیوں کی جدید تعلیم نے اور سنیما، ریڈیو اور ٹیلی ویژن نے معاشرہ کی اسلامی خصوصیات کو یکسر بکھیر کر رکھ دیا ہے۔ اس لئے اگر ہمیں واقعی اسلامی معاشرہ عزیز ہے تو بچوں کے ساتھ اپنی بچیوں کیلئے بھی دینی ماحول کے ساتھ اعلیٰ دینی و دنیاوی تعلیم کا انتظام کرنا ہوگا۔ بحمد اللہ یہ احساس عام ہو رہا ہے مگر اس کے لئے ایک مہم چلانے کی ضرورت ہے۔

بحمد اللہ جامعۃ الرشاد نے دوسری اسکول کی توابتدا کر دی تھی ہے۔ اس کے تحت کئی دوسری اسکول اعظم گڑھ اور غازی پور میں چل رہے ہیں۔

انشاء اللہ بولائی سے بچیوں کی اعلیٰ تعلیم کے لئے بھی علیحدہ انتظام کرنے کی کوشش کجا رہی ہے مگر یہ بھی ذہن میں رہنا چاہئے کہ مسلمانوں کے تحت جو ایڈیٹنسواں یا گریس اسکول چل رہے ہیں ان سے ہماری ضرورت پوری نہیں ہوتی بلکہ ہم کو آزادانہ انتظام کرنا ہوگا۔ جدید درس گاہوں کے نظام سے فائدہ ضرور اٹھایا جائے اور لڑکیوں کو دینی علوم کے ساتھ ساتھ جدید علوم کی بھی تعلیم دی جائے مگر بہر حال اپنی دینی قدروں اور ملی اور تہذیبی امتیازات کو کسی طرح مجروح نہ ہونے دیا جائے۔

بحمد اللہ ”الرشاد“ اب ڈیڑھ ہزار سے زیادہ شاخ ہونے لگے ہیں اور ہندوستان کے ہر گوشہ میں پھیل جانے لگے۔ دوسرے ملکوں

میں چالیس پچاس پرچے چلنے لگے ہیں مگر گرائی کی وجہ سے اب بھی اسکے بجٹ میں اتنی گنجائش نہیں ہے اسکے دفتری کاموں کیلئے کوئی مستقل آدمی رکھا جائے اب تک سارا کام رضا کارانہ ہو رہا ہے اگر ناظرین اسکو مفید پاتے ہیں تو ان کے گزارش سیکرہ اپنی کوشش سے ایک ایک خرید فرام کر دیں اور جتنی حضرات کے چندے باقی ہیں وہ سب ادا کر دیں تو انشاء اللہ پرچہ پوسٹ فور لپے پیروں پر کھڑا ہو جائیگا۔ اللہ تعالیٰ ایک دینی کام میں تعاون کا آپکو اجر عطا کرے گا اور ہم آپ کے تہ دل سے شکر گزار ہونگے۔ ●●



# تفسیر اور اس کے مآخذ

پروفیسر وحید الدین۔ گومل یونیورسٹی۔ ڈیرہ اسماعیل خان

**قرآن حکیم کی تفسیر میں احتیاط** | قرآن کریم کی تفسیر درحقیقت حق تعالیٰ شانہ کے ارشادات کی ترجمانی کا نام ہے۔ قرآن کریم کے کسی لفظ یا آیت کی تفسیر کا مقصد بتانے والا گویا اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہی ہے۔ اس طرح اپنے بیان کئے ہوئے مفہوم کو حق تعالیٰ کی طرف نسبت کرنا افتراء علی اللہ کا موجب بن سکتا ہے جو نہایت سنگین جرم ہے۔

ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب باياته الله لا يفلح الظالمون۔ ۱  
اور اس سے زیادہ اور کون بے انصاف ہو گا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بہتان باندھے یا اللہ تعالیٰ کی آیات کو جھوٹا بتلائے ایسے بے انصافوں کو راست گاری نہ ہوگی۔ ۲

ابو منصور ماتریدی کہتے ہیں کہ تفسیر میں ایک معنی پر یقین کر لینا ہوتا ہے کہ اللہ کی مراد یہی ہے۔ عموماً قرآن کریم کی تفسیر کو سہل خیال کیا جاتا ہے اور

ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر۔ ۳  
اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے۔ سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔ ۴

اس آیت کا مطلب ایسے محل وقوع پر استعمال کرتے ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں جہاں تک نصیحت کا تعلق ہے۔ قرآن پاک کے الفاظ یہی ہیں اس میں کسی عالم یا غیر عالم کی تخصیص نہیں۔ لیکن جس جگہ علم کا ذکر ہے تو یہ ایک آدمی کے لئے نہیں بلکہ صرف اللہ کے لئے ہے جو استنباط احکام کی پوری صلاحیت رکھتے ہوں۔

۱۔ القرآن سورۃ انعام (۶): ۲۱ ۲۔ قرآن مجید ترجمہ و تفسیر تسہیل بیان القرآن، ص ۱۵

۳۔ القرآن سورۃ البقرہ (۲): ۱۷۰ ۴۔ تفسیر و تسہیل بیان القرآن ص ۹۴

لَعَلَّهُمُ اتَّقُونَ رَبَّ حَتَّى تُسَلِّطُوا عَلَيْهِمُ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّنَ السَّيِّئِينَ ۖ وَكَذَٰلِكَ يَتَبَوَّسُونَ مَقَارِعَ النَّاسِ لَعَلَّاهُمْ يَأْخُذُونَ ۚ

اس کو بھی لوگ جانتے ہیں جو احکام کا استنباط کر سکتے ہیں۔  
 علم الصحاح حضرت ابو بکر صدیقؓ اور اعلم التابعین حضرت سعید بن مسیب جیسی مقتدہ ہستیوں کو استنباط احکام میں پوری صلاحیت تھی مگر اس کے باوجود قرآن کریم کے کسی لفظ کا معنی یا کسی آیت کی تفسیر کرنے میں انہیں محتاط رہتے۔ سید الصحاح حضرت ابو بکرؓ سے قرآن پاک کے لفظ کا معنی دریافت کیا گیا تو فرمایا:

ای ارض تغلفی وای سماء تغلفنی مجھ کو کون سی زمین اٹھائے گی اور کون سا آسمان مجھ پر  
 اذا قلت فی کتاب ما لا اعلم۔ ۱؎  
 سید التابعین حضرت سعید بن مسیب سے کسی آیت کی تفسیر کے بارے میں سوال کیا جاتا تو فرماتے:

انا لا نقول فی القرآن شیئاً۔ ۲؎ ہم قرآن کی تفسیر میں کچھ نہیں کہا کرتے تھے۔  
 حد درجہ اس احتیاط کی وجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ان کے سامنے تھا:

من تعلم فی القرآن بغیر علم فلیتبوأ متعدداً من النار۔ ۳؎ جو شخص علم کے بغیر قرآن کے بارے میں کچھ کہتا ہے وہ دوزخ کو اپنا ٹھکانہ بنالے۔

قرآن حکیم کی تفسیر نہایت مشکل کام ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے ان وجوہ اور اسباب کا ذکر کیا ہے جن کی وجہ سے قرآن حکیم کے فہم میں دشواری یا غلطی پیدا ہوتی ہے۔ وہ اسباب مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ کسی نادار الاستعمال لفظ کا استعمال۔ اس کا علاج یہ ہے کہ صحابہؓ اور تابعین اور دوسرے ارباب معنی سے رجوع کر کے اس لفظ کے معنی معلوم کئے جائیں۔

۲۔ فسوخ اور ناخ میں امتیاز نہ کرنا۔

۳۔ اسباب نزول کا یاد نہ رکھنا۔

۴۔ مضاف یا موصوف کے مخدوف ہونے کے باعث۔

۵۔ ایک چیز کا کسی دوسری چیز کے ساتھ یا ایک حرف کے ساتھ ایک ام کا کسی دوسرے ام کے ساتھ، ایک

۱؎ سورہ آل عمران ۱؎ تفسیر القرآن العظیم ابن کثیر ج ۱ ص ۵۔ ۲؎ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۶

۳؎ الاتقان فی علوم القرآن، ج ۲ طبع ۲۰۱۳ء، سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۳۰۰ھ، ۱۹۸۰ء، ص ۱۷۹

فعل کا کسی دوسرے فعل کے ساتھ بدل جانا، یا جمع کی جگہ مفرد، مفرد کی جگہ جمع کا رکھا جانا، غائب کی جگہ مخاطب یا اس کے برعکس ہونا۔ کبھی تقدیم ماحقہ التأخیر اور تاخیر ماحقہ التقدیم۔ ایک لفظ سے متعدد معانی مراد لیا جاسکتا۔

۶۔ کبھی قرآن کے فہم میں دشواری کا باعث تکرار مضمون۔ اطناب یا اختصار و ایجاز ہوتا ہے۔

۷۔ کبھی کفایہ، تعریف، تشابہ اور مجاز عقلی اس صحت فہم کا باعث ہوتا ہے۔ لہ

**تفسیر بالرائے** | تفسیر بالرائے سے مراد ایسی تفسیر ہے جو اپنے ذہن میں ٹھہرائی جائے اور کسی طرح قرآن کے مفہوم کو کھینچ کر اس کے مطابق کر دیا جائے۔ کسی معاملہ میں آدمی کی خود اپنی ایک رائے ہو اور اس کی جانب خواہش نفس کی بنا پر اس کا طبعی میلان بھی ہو اور وہ اپنی رائے اور خواہش کے مطابق قرآن کریم کی اس رائے تفسیر کرے اپنی غرض فاسد کی صحت پر استدلال کرے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من قال فی کتاب اللہ برأیہ فاصاب فقد اخطأ۔ لہ

من قال فی القرآن برأیہ فاصاب فقد اخطأ۔ لہ

ابن جس نے غور و فکر سے کام لیا اور علم و نظر کے اصولوں کے مطابق قرآن کی تفسیر کی وہ اس حدیث میں داخل نہیں۔ اس کی تفسیر بالرائے نہیں ہوگی اور نہ خطا کی طرف منسوب ہوگی۔ لہ

قال العلماء النهی عن القول فی القرآن بالرأی انما ورد فی حق من یتاول القرآن علی مراد نفسه وهو تابع لهوا۔ لہ

لہ الفوز الکبیر۔ ص ۱۷۔ ۲ ابو داؤد، ج ۲، ص ۵۱۳۔ ۳ مشکوٰۃ، جامع ترمذی۔ ۴ ابو حیان اندلسی کا قول

جوہر القرآن ص ۲۲ معبود لاہور۔ ۵ تفسیر خازن ص ۶، ج ۱ مطبوعہ مصر

البتہ قرآن پاک کے ایسے معارف کا بیان جس میں اس کی اپنی رائے نہ ہو اور آیت کے الفاظ میں اس مطلب کی گنجائش ہو تو ایسی تفسیر بالرائے نہ ہوگی چاہے وہ بات پہلے سے منقول نہ بھی ہو۔  
قرآن پاک کی تفسیر کے لئے جو اصول اجماعی طور پر مسلم ہیں ان کو نظر انداز کر کے جو تفسیر محض رائے کی بنیاد پر کی جائے گی وہ ناجائز ہوگی۔

ان التفسیر اذ لم یوجب تغیر المسألة او تبدیلا فی عقیدة السلف فلیس تفسیرا بالرأی فاذا وجب تغیر المسألة - متواترة او تبدیلا لعقیدة مجتمع علیها فذلک هو التفسیر بالرأی وهذا یتوجب صاحبه النار۔ ۱۷

تفسیر جب کسی مسئلہ کو نہ بدلے اور نہ عقیدہ سلف میں کوئی تبدیلی کرے تو وہ تفسیر بالرائے نہیں۔ ہاں جب کسی متواتر مسئلہ کو بدلے یا کسی اجتماعی عقیدہ کو تبدیل کرے تو وہ ضرور تفسیر بالرائے ہے اور ایسا کرنے والا بے شک دوزخ کی آگ کا مستوجب ہے۔

ومن قال فی القرآن بغیر علم فلیتبرأ مقعدة من النار۔ ۱۸

وإن ۵۸ انقول فی القرآن بغیر علم لکن عن جہل وذلک بان تكون الایة محتملة لوجوه ۵۹ فیفسرها بغیر ما تحتمله من المعانی والوجوه۔ ۶۰

جو شخص قرآن کریم کے معاملہ میں علم کے بغیر کوئی بات کہے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

تفسیر بالرائے علم کے بغیر ہے کہ ایک آیت میں مختلف مطالب کا احتمال ہے لیکن کوئی شخص اس کی ایسی تفسیر کرتا ہے جس کی اس آیت میں کوئی گنجائش نہیں۔

**تفسیر کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم** | تفسیر کا لفظ دراصل فسر سے نکلا ہے جس کے معنی ہیں کسی چیز کا کھولنا، ظاہر کرنا، بیان کرنا۔ فسر مصدر، فعل ضرب اور نصر دونوں کے وزن پر آیا ہے ۱۷ اور اس لئے فسران مجید کے مفہوم کو

۱۷ فیض الباری ج ۲ ص ۱۵۰ علامہ انور شاہ کشمیری۔ ۱۸ الاتقان ص ۱۷۹۔ ۱۹ علامہ علاؤ الدین علی بن محمد بن

ابراہیم البغدادی: مقدمہ تفسیر، مکتبہ تجاریہ مصر، ص ۶۔ ۲۰ قاموس ج ۲: ص ۱۱

کھول کر بیان کرنے کو علم تفسیر کہتے ہیں۔

صاحب لسان العرب کہتے ہیں۔ "تفسیر" کے معنی میں انہار و بیان اس کا فعل ضرب اور نصر و نول سے آتا ہے۔ تفسیر کا مفہوم بھی یہی ہے۔ "تفسیر" بے حجاب کرنے کو کہتے ہیں۔ تفسیر کرتے وقت بھی شکل لفظ کے معنی مفہوم کو گویا بے حجاب کر دیا جاتا ہے۔ ۱۔

قرآن حکیم کی اصل عبارت متن کہلاتی ہے اور اس کے کھولنے اور بیان کرنے کو تفسیر کہتے ہیں۔ ۱: علم تفسیر اس علم کو کہتے ہیں جس میں قرآن حکیم کے معنی بیان کئے جائیں اور اس کے احکام اور حکمتوں کو کھول کر واضح کیا جائے۔ ۲۔

۲: تفسیر ایک ایسا علم ہے جس کی مدد سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل شدہ قرآن کے معنی سمجھے جاتے ہیں اور اس کے احکام و مسائل اور اسرار و حکم سے بحث کی جاتی ہے۔ ۳۔  
ابو حیان اندلسی تفسیر کے متعلق لکھتے ہیں:

علم يبحث فيه عن كيفية النطق به  
بالفاظ ومدلولاتها واحكامها الافرادية  
والتركيبية ومعانيها التي تحمل عليها  
حالة التركيب وتتمت لذلك۔ ۴۔

تتمت سے وہ علوم مراد ہیں جو اس کی تفہیم کو مکمل کریں۔ اس میں اسباب نزول کی معرفت، ناخ و نموش کا بیان، درجات نصوص کی تعیین، ظاہر و خفی کی تشریح، مشابہات کی توضیح، مبہمات کی تفصیل اور احکامات کی تنقیح وغیرہ سب امور داخل ہیں۔

۴: تفسیر ایک ایسا علم ہے جس میں قرآنی آیات کے نزول، ان کے واقعات متعلقہ و اسباب نزول نیز کئی و مدنی، حکم و مشابہ، ناخ و نموش، خاص و عام، مطلق و مفید، مجمل و مفسر، حلال و حرام و وعد و وعید،

۱۔ لسان العرب ۲: ۳۶۱ ۲۔ مفتی محمد شفیع، معارف القرآن ج ۱ ص ۴۹۔

۳۔ علم ینہم بہ کتاب اللہ المنزل علی نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و بیان معانیہ و استخراج احکام و حکماء۔

۴۔ علامہ شہاب الدین ابی محمود آلوسی: روح المعانی ج ۱، مکتبہ امدادیہ، لبنان ص ۴۔

امرونی اور عبرت و امثال وغیرہ سے بحث کی جاتی ہے۔

**تاویل کا لغوی معنی اور اصطلاحی مفہوم** | تاویل کا سہ حرفی مادہ اول (رجوع کرنا) ہے۔ یعنی الفاظ جتنے معانی کے تحتل ہو سکیں ان

سب سے پذیریزہ قرآن کسی ایک معنی کی طرف رجوع کرنا تاویل کہلاتا ہے۔

”ار الیہ ولا“ یعنی رجوع کرنا اور مخوف ہونا ”تاویل الکلام سے مراد اس کی توضیح و تشریح ہے۔

تاویل خواب کی تہر کو بھی کہتے ہیں۔ لسان العرب میں ہے:

”اول کے معنی ہیں رجوع کرنا اور مخوف ہونا۔“

حدیث میں ارشاد ہے:

”من صام النذر فلا صام ولا ال۔ جس نے ہمیشہ روزہ رکھا، نہ اس کا روزہ ہوا اور نہ اس نے

نیکی کی طرف رجوع کیا۔“

تاویل الکلام کے معنی، فقہار و بیان کے ہیں۔ سہ قدیم زمانے میں تفسیر کے لئے لفظ تاویل بھی استعمال

ہوتا تھا۔ قرآن حکیم میں بھی یہی لفظ تفسیر کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

وما یعلم تاویلہ الا اللہ۔ اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اس مفہوم کو تائید حاصل ہے۔

اللہم فقهہ فی السبین وعلمہ اے اللہ (سب عیش) کو دین کی کجھ اور تاویل (تفسیر)

التاویل۔ سہ کا فہم عطا کر۔

علامہ بغوی لکھتے ہیں:

التویر صرف ال یہ۔ (معنی موافق تاویل آیت کا لوٹا دینا ایک ایسے معنی کی طرف جو ماقبل

مقبہا و ما بعدہا تحتہمہ الیہ اور مابعد کے موافق ہو اور معنی قرآن و سنت کے

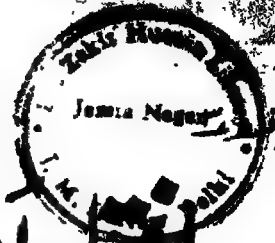
غیر مخالف کتاب و سنت من مخالف نہ ہوں اور ایسے معانی پیدا کرنا زراہ و تنبیہ

صریح الاستنباط۔ ہوگا۔

لہ ارتقان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۱۷۳۔ سہ قاموس: ج ۳ ص ۲۳۱۔ سہ لسان العرب: ج ۳ ص ۳۳۔

سہ فتح الباری: ج ۱ ص ۸۸۔ سہ الاتقان فی علوم القرآن: ج ۲ ص ۱۷۳۔

باقی ص ۲ پر



# انتصارِ اورائے کی ذمہ داری

مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب، نعرۃ العلوم، گوجرانوالہ

فقہ کیلئے علمِ حدیث بالخصوص اور علمِ کلام کا اہم حصہ بالعموم حاصل کرنا ضروری ہے

شیخ امام ابو الفرج ابن جوزیؒ ارشاد فرماتے ہیں:

علم حدیث ہی شریعت اور ضابطہ حیات ہے۔ قرآن کی تفسیر اور حلال و حرام کی وضاحت کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی سیرت و اعمال کو بالتفصیل بتلاتا ہے، لیکن لوگوں نے اس میں بھی جھوٹ کی آمیزش کر دی ہے اور منقولات اور آثار میں قسم کی قبیح بات داخل کر دی ہے۔

دوسرے طبقات کی طرح داعینِ لوگوں کو ایسی حدیثیں بتاتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی نسبت صحیح ثابت نہیں ہیں۔ ان کے ہاں حال بات ہی شریعت کہلاتی ہے اس کی ذات کیا ہی عجیب ہے جس نے اجارِ اخبار یعنی افضل ترین شیعہ علماء کے ذریعہ اس شریعت کی حفاظت کی جو غالیوں کی شریعت میں داخل کردہ تحریف اور باطل پرستوں کی کذب بیانیوں کی نفی کر کے اس سے دور کرتے ہیں۔

عصرہ دراز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے

علم الحدیث هو الشریعة، لانه مبين للقرآن وموضح للحلال والحرام وكاشف عن سير الرسول صلى الله عليه وسلم وسير اصحابه وقد مزجوه بالكذب وأدخلوا في المنقولات كل قبيح۔

وكذلك الوعاظ يحدّثون الناس بما لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه۔ فقد صار الحال عند هذه الشريعة فيجاء من حفظ هذه الشريعة باخبار اخفاء ينفون عنا تحريف الغالين وانتحال المبطلين۔ لہ

(میدانِ خاطر، ص ۲۳۳-۲۳۵)

وما زالت الاحاديث المنقولة عن الرسول

صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ رضی اللہ عنہم یقتل الاسعادیہ والنظرفیہا  
الی ان اعرض عنها بالکلیۃ فی  
زماننا هذا و جهلت الا النادر، واتخذت  
طرائق تضاد الشریعة، وصارت عادات،  
وكانت اسهل عند الخلق من  
اتباع الشریعة اذا كان عامة من  
ینسب الی العلم قد اعرض عن  
علوم الشریعة فکیف العوام - ولما  
اعرض کثیر من العلماء عن المنقولات  
استدعوا فی الاصول والفروع، فلا یستویون  
تشاعروا بالکلام واخذوه من الفلاسفة  
وعلماء المنطق ودخلت ایدی الفروعیین  
فی ذلك فتشاعروا بالجدل، وترکوا  
الحديث الذی یدور علیه الحكم۔  
أما الامراء فجروا مع العادات،  
وسموا ما یعقلونه من القتل والقطع  
سیاسیات لم یصموا - فیها بمقتضى  
الشریعة - من حمیر فی ذالک  
المتقدم فابین الشریعة المجدیه  
ومن این تعرف مع الاعراض عن  
المنقولات، نسأل اللہ عزوجل التوفیق  
للقيام بالشریعة، والاعانة علی  
رد البدع، انه قادر۔

اصحاب رضی اللہ عنہم سے منقول احادیث کا اہتمام کم ہو گیا  
اور ان میں نظر فکر کا عدم، یہاں تک کہ ہمارے دور  
میں اس سے کلیۃً اعراض کیا گیا۔ اس علم سے لامتناہی  
جہات برتنے لگے وہ طور طریقے اپنائے گئے جو شریعت  
سے ٹکرانے لگے اور یہ روزمرہ کا معمول بن گئیں۔  
اتباع شریعت کی بجائے یہ عادات ان کو سہل نظر آنے  
لگیں۔ جب علم سے منسوب عامۃ الناس، علوم شرعیہ  
سے اعراض کرنے لگے تو عوام کا کیا کہنا جب علماء کی  
اکثریت نے منقولات سے اعراض کیا تو نتیجہٴ اصول اور  
فروع میں اختراع اور ابتداء شروع کر دیا۔ اصولیوں  
نے علم کلام کا شغل اختیار کیا اور فلاسفہ اور علماء  
منطق سے مستعار لیا، فروع میں آئے تو جدل و جدال کا  
آغاز کیا اور مدار حکم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کو چھوڑ دیا۔

امراء اپنی عادات پر قائم رہے، اپنی کروتوت خواری  
اور قطع رحمی کا نام سیاسیات رکھا۔ بعد کو آنے والے  
نے پیپے کا اتباع کیا، شریعت محمدیہ کہاں رہی۔ اسے  
شخص منقولات سے اعراض کر کے تجھے عرفاں کہاں  
نصیب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ عزوجل سے ہم شریعت  
پر قیام کی اور بدعات پر رد کرنے کی توفیق  
کے سائل ہیں۔ وہ قادر ہے۔



فقیہ کو تاریخ، حدیث، لغت، ہر فن کا ایک حصہ مطالعہ کرنا چاہئے۔ فقیہ تمام علوم کا محتاج ہے۔ اسے ہر علم کا ایک مستندہ حصہ حاصل کرنا چاہئے۔

بعض فقہاء کو میں نے دیکھا وہ کہہ رہے تھے سبکی اور قاضی شریک ایک دفعہ جمع ہوئے تو مجھے تعجب ہوا کہ اس کو ان کے مابین بعد زبانی کا بھی پتہ نہیں ہے

للفقیہ ان يطالع من كل فن  
طرفا من تاريخ وحديث ولغة  
وغير ذلك. فان الفقيه يحتاج الى جميع  
العلوم فليأخذ من كل شئ منها مهتا۔

ولقد رأيت بعض انفقهاء يقول  
اجتمع شجلی وشريك القاضی فاستعجب  
له كيف لا يدري بعد ما بينهما۔

ایک دوسرے فقیہ نے مناظرے میں کہا فاطمہ اور علی رضی اللہ عنہما کی زوجیت کا تعلق حضرت فاطمہ کی موت پر بھی منقطع نہیں ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو غسل دیا۔ میں نے کہا افسوس۔ آپ نے امامہ بنت زینب سے نکاح کیا جو حضرت فاطمہؑ کی بھانجی ہیں تو دنیوی حکم کے اعتبار سے نکاح منقطع ہو گیا۔

ہر ذی علم کے یہ ثایان شان ہے کہ وہ دیگر علوم کے اعتبار سے بھی بلند ہو جبکہ ہر علم کا دوسرے علم کے ساتھ ربط اور تعلق ہے۔

وقال آخر في مناظرة كانت الزوجية  
بين فاطمة وعلی رضي الله عنهما  
غير منقطعة الحكم، فلهذا غسلها  
فقلت له: ويحك فقد تزوج امامة  
بنت زينب وهي بنت اختها فانقطع به۔

فينبغي لكل ذي علم ان يسام  
بباقي العلوم فيطالع منها طرفا اذ  
لكل علم معلم تعلق۔

کیا بی تیج بات ہے کہ محدث مسئلہ نہ بتا سکے اور فقیہ کو حدیث کے معنی اور اسکی صحت کا پتہ نہ ہو

ایک محدث کے لئے یہ کیا ہی تیج بات ہے کہ کسی حادثہ کے بارے میں اس سے حکم پوچھا جائے اور وہ نہ بتا سکے۔ احادیث کے مختلف طرق جمع کرنے میں وہ اپنی زندگی

وما أقبح بمحدث يسأل عن حادثه  
فلا يدرى. وقد شغلته منها جميع  
طرق الأحاديث. وقبحه بالفقيه أن

يقال له مامعنى قول رسول الله ﷺ  
عليه وسلم فلا يدرى صحة الحديث  
ولا معناه، نسأل الله عز وجل همة  
عالية، لا ترضى بالنقص بمنه و  
لطفه۔ ۱۰

لگا دے اور ایسے ہی ایک فقیہ کے لئے یہ کیا ہی ہوتی بات  
ہے کہ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے معنی سمجھ  
کے جائیں تو اسے اس کی صحت کا علم ہو اور نہ وہ حدیث کے معنی  
خوش ہو۔ اللہ عزوجل سے ہم اپنی ہمت عالیہ کے سائل ہیں جو  
اسکے فضل و کرم سے نقائص پر راضی نہ ہو۔

امام شمس الائمہ السرخسی نے اس مفہوم کو اپنے الفاظ میں ذرا تفصیل سے یوں بیان کیا ہے۔

ولا ينبغي ان يستعمل على القضاء الا الوثوق  
به في عفافه وصلاحه وعقله وفهمه  
وعلمه بالسنة والآثار وجودة الفقه  
الذي يأخذ منها الاحكام، فان لا  
يستقيم ان يكون صاحب رأى ليس له  
علم بالسنة والاحاديث، فمثله يحصل  
الناس ولا صاحب حديث ليس له علم  
بالفقه، فكلا لا يختار للقضاء الا من  
يجتمع فيه هذه الشروط، فكذلك  
للمفتوى فان القاضي يقضى وقد كان  
القاضي في الصدر الاول يسمي مفتيا فلا  
ينبغي لاحد ان يفتي الا من كان هكذا،  
الا ان يفتي شيئا قد سعد فيكون حاكما  
ما سقم من غيره بمنزلة الراوى  
لحديث سمعه يشترط فيه ما يشترط  
في الراوى من العقل والضمير والعدالة والاسلام۔

منصب قضاء پر اس شخص کو لگانا چاہئے جس پر اس مندرجہ  
ذیل صفات کے متعلق اعتماد کیا جاسکے۔ پاک دامنی، خیر  
سقل، فہم، سنت اور آثار کے علم اور فقہی اصول جہاں  
سے وہ احکام اخذ کرتا ہے۔ کیونکہ ہر شخص اس منصب  
کے لئے موزوں نہیں ہے جو صاحب رائے ہو لیکن سنت  
اور احادیث کا علم نہیں رکھتا، ایسا شخص لوگوں کو گمراہ کرے گا  
رہ حدیث (فتوا بغیر علم ضلوا فاضلوا) اور ایسا شخص بھی  
مناسب حال نہیں جو محدث ہو لیکن فقہ کا علم نہیں رکھتا۔  
حدیث نصر اللہ امر اس مع مقالتي میں روایت و حفاظت  
اور معافہ کو ذکر کیا گیا ہے، جیسے قضا کیلئے ایسے شخص  
کا انتخاب عمل میں آتا ہے جو ان شرائط کا جامع ہو، ایسے فتویٰ  
کے لئے یہ ضروری ہیں۔ قاضی میں افتاد کا کام کرتا ہے۔ مدراول  
میں تو قاضی کو مفتی کہا کرتے تھے۔ البتہ اگر سنی ہوئی بات  
پر فتویٰ دیتے تھے تو وہ راوی کی طرح ناقل ہے۔ اس میں بھی  
وہ شرائط ملحوظ ہونگی جو راوی میں ہیں عقل، ضمیر،  
عدالت و اسلام۔

**اصل دوم تفقہ اور اجتہاد** مفتی صاحب رائے، فقیہ اور مجتہد ہو۔ استنباط و اجتہاد کی قوت رکھتا ہو، اپنی غذا و استعداد کی بدولت پیش آمدہ مسائل میں پختہ ہو

اور قوی رائے قائم کر سکے۔ وسیع النظر اور مسئلہ کے ہر پہلو سے باخبر ہو۔ جو مسئلہ کتاب و سنت اور اجماع میں نہ ملے اس کے استخراج کی پوری صلاحیت رکھتا ہو۔ لہذا مصیب الرائے، پختہ ذہن، صحیح فکر رکھنے والا ہو اور فقہ میں صاحب تصرف ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذا هو ابه ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم۔

جب ان کے پاس امن یا خوف کا کوئی واقعہ پہنچتا ہے تو وہ اس کو مشہور کر دیتے ہیں اور اگر وہ اس کو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اولی الامر کی طرف لوٹا دیتے (تو بہتر ہوتا) تاکہ جو اسکی حقیقت اور تہ کو پہنچ سکتے ہیں وہ اس کو جان لیتے (پھر عیا مناسبت سمجھتے کرتے) (سورۃ آل عمران)

اس آیت میں اولی الامر ایسے حضرات کو کہا گیا ہے جن میں اجتہاد اور استنباط کا مادہ موجود ہو تاکہ ضرورت کے وقت وہ جزئیات کو اصول کی طرف اور غیر منصوص مسائل کو احکام منصوصہ کی طرف لوٹا کر معاملہ کی نزاکت کو معلوم کر سکیں اور یہ کام حضرات فقہاء کرام اور مجتہدین کا ہے۔ امام ابو بکر الجصاص الرازیؒ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فقد حوت هذه الآية معاني منها ان في احكام الحوادث ما ليس بمنصوص عليه بل مدلول عليه. ومنها على أن العلماء استنباطه وتوصل الى معرفته بمرده الى نظائره من النصوص ومنها أن العامي عليه تقليد العلماء في احكام الحوادث۔

بلاشبہ یہ آیت کریمہ متعدد معانی و مطالب پر مشتمل ہے، ایک یہ کہ پیش آمدہ مسائل کے احکام ایسے بھی ہیں جو صراحتاً ثابت نہیں بلکہ دلیل سے ان کی طرف راہنمائی ہوتی ہے، اور دوسرا یہ علماء پر ان کا استنباط، اور منصوص نظائر کی طرف لوٹنا کہ ان کی معرفت تک تو وصل لازم ہے اور تیسرا یہ کہ عامی پر پیش آمدہ مسائل کے احکام میں علماء کی تقلید لازم ہے۔

(احکام القرآن، ج ۲، ص ۲۱۵)

بعض حضرات کا مطمح نظر خصوصی شرائط ہوتی ہیں وہ کتاب و سنت اور اجماع کے علم کی ابتدا فی

شرط چھوڑ دیتے ہیں کہ اسکے بغیر تو علمی سطح کا قیام محال ہے، اتنا کہ ذمہ داری تو کہیں بڑی بات ہے۔ ابن سمان کہتے ہیں:  
 المعنى من استكمل فيه ثلث شروط الاجتهاد مفتى وہ ہے جس میں تین شرطیں مکمل طور پر پائی جائیں، اجتہاد وہ  
 والعقد والكف عن الترخيص والتساهل في عدالت اور رخصت اور سستی سے باز رہنا۔  
 اجتہاد پر مبنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مشہور و معروف فتویٰ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک عورت کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ نکاح کے وقت جس کا مہر مقرر  
 نہیں کیا گیا۔ رخصتی سے قبل اس کا شوہر گیا، فرمایا: میں اپنی رائے سے فتویٰ دیتا ہوں، اگر صحیح ہو تو منجانب اللہ ہے اور اگر  
 غلط ہو تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ اس سے بری ہیں۔ یہ  
 ”اس کا مہر اس جیسی عورتوں کی طرح مہر مثل ہوگا۔ کم و بیش نہیں ہوگا۔ اسے میراث ملے گی اور  
 اس پر عدت بھی لازم ہے۔“

معقل بن سنان انجمنی یہ سن کر کھڑے ہوئے اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے قبیلہ  
 کی ایک عورت بروء بنت داشت کے بارے میں یہی فیصلہ کیا تھا جو آپ نے کیا ہے۔

عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه سئل عن رجل  
 تزوج امرأة ولم يفرض لها شيئاً ولم يدخل بها حتى مات  
 فقال ابن مسعود لها مثل صداق نساءها لا وكس ولا شطط  
 وعليها العدة ولها الميراث، فقام معقل بن سنان  
 الأشجعي فقال قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بروء  
 بنت داشت امرأة منا بمثل ما قضيت ففرح ابن مسعود۔ ۳

(سرواۃ الترمذی، داؤد، والنسائی، والدارمی)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس واقعہ سے اس قدر خوش ہوئے کہ اسلام لانے کے بعد اس سے  
 زیادہ کبھی خوش نہیں ہوئے تھے کیونکہ ان کی رائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے موافق ثابت ہوئی۔ ۴

۱۔ ارشاد النقول ص ۲۳۸۔ ۲۔ اعلام الموقعین ص ۶۷۔ ۶۸۔

۳۔ مشکوٰۃ باب الصداق ص ۲۷۷، ۲۷۸ ترمذی جلد ۱ ص ۲۱۔ ۴۔ اعلام الموقعین ص ۶۷۔ ۶۸۔

اشیخ کمال الدین محمد بن عبد الواحد المعروف بابن ہمام ۲  
 المتوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

## افتاء کے لئے اجتہاد کی شرط

جتہد کے اقوال پر مبنی فتویٰ دینے والا شخص مفتی نہیں۔ جس جتہد کے قول پر فتویٰ دیا ہے اسے اس کا حوالہ دینا چاہئے۔ یہ فتویٰ نہیں بلکہ مستفتی کے جواب کے لئے مفتی کے کلام کی نقل ہے۔ اس صورت میں ناقل کے پاس اس کی سند ہوئی یا وہ منقول عن شخص کی مشہور و معروف کتاب سے لے گا۔ مثلاً کتب الام محمد سے جو کہ متواتر یا مشہور کا درجہ رکھتی ہیں۔ لیکن زمانہ سابق و حال میں اکثر و بیشتر تافلین فتویٰ کو مفتی سے یاد کیا جاتا ہے۔

قد استقر رأی الاصولیین علی أن المفتی هو المجتہد فاما غیر المجتہد فمن یحفظ اقوال المجتہد فلیس بمفتی۔ والنواب علیہ اذا سئل ان یدکر قول المجتہد علی وجه الحکایة فعرف ان ما یکون فی زماننا من فتوی السوجودین فلیس بفتوی بل هو نقل کلام المفتی لیاخذ به المستفتی وطریق نقلہ لذلک من المجتہد احد الامرین اما ان یکون له فیہ سند الیہ، ویأخذہ عن کتاب معروف نحو کتب محمد بن الحسن ونحوها لانہ بمنزلۃ الخبر المتواتر والمشہور۔<sup>۱</sup>

اشیخ ابن ہمام کے قول پر تنقید | متاخرین کے زمانہ میں بھی مفتی میں اجتہاد کی شرائط کم و بیش مفقود تھیں جیسا کہ علامہ ابن ہمام کے کلام میں مذکور ہو چکا ہے اور آج ہمارے دور میں تو یہ غنقاؤ کا درجہ رہی ہیں۔ لہذا مفتی کو جس میں حالاتِ حاضرہ کے مطابق پوری صلاحیتِ فتویٰ موجود ہو، ناقلِ فتویٰ قرار دینا ذہنی اعتبار سے بہت سی مشکلات کا موجب ہے۔ ہمیشہ عصرِ حاضر کے بالمقابل نقل کی حدود تو مختصر ہوتی ہیں۔

اشیخ ابن ہمام پر علامہ ابن دقیق العید کا تنقیدی جائزہ | علامہ ابن دقیق العید کا تنقیدی جائزہ بھی نظر انداز کرنے کے

قابل نہیں ہے۔ فرماتے ہیں:

”مجتہد پر فتویٰ کا مدار اور انحصار بہت بڑی حرج کا باعث ہے۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ لوگوں کو فتوے کی ہوا پرستیوں میں آزاد چھوڑ دیا جائے۔ لہذا اختار قول یہ ہے کہ جو متقدمین ائمہ کے کلام کو روایت کرنے عادل ہو، اور ان کے کلام کو سمجھتا ہو اور مقلد کو امام کے قول پر مطلع کرے وہ مفتی ہے۔ عام آدمی اس سے یہی سمجھتا ہے کہ اس اطلاع سے میرے پاس یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔ ہمارے زمانہ میں اسی جواب کے فتوے ہونے پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔“

اوپر مذکور ہے کہ صحابہ کرام کی ازواج اپنے مسائل حیف و غیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات کی طرف جو آپ کی اطلاع کی بدولت ان کو حاصل تھی رجوع کیا کرتی تھیں۔ ایسے ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل کہ انھوں نے مقداد بن اسودؓ کو مذی کا مسئلہ دریافت کرنے کی غرض سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔

حالانکہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مراجعت ممکن تھی اور ہمارے زمانہ میں ائمہ مجتہدین کا ملنا دشوار ہے تو ہمارا مدعی اس سے بخوبی ثابت ہو جاتا ہے۔

نیز اس پر اتفاق لائے ہیں کہ قاضیوں کے فیصلے نافذ العمل ہیں۔ گو ان میں آج شرائط اجتہاد نہیں پائی جاتی۔

قال ابن دقیق العید توقیف الفتاوی علی حصول المجتہد یفضی الی حرج عظیم  
اواسترسال الخلق فی اھویتھم فالمختاران الراوی عن الائمة المتقدمین اذا  
کان عدلا متکنا من فہم کلام الامام شرحہ لى المقلد قوله فانه یکتفی بہ لان  
ذلك مما یغلب علی ظن العامی انة حکم اللہ عندہ وقد انعقد الاجماع فی زماننا علی  
ھذا النوع من الفتاوی اذ مع العلم الضروری بأن نساء الصحابة کن یرجعن فی  
احکام الخیض وغیرہ الی ما ینخبر بہ ازواجھن عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ  
وکذلك فعل علی رضی اللہ عنہ حین أرسل المقداد بن الاسود فی قصۃ  
المذی وفی مسئلتنا اظھر فان مراجعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ ذالک  
ممكنۃ ومرتبعة بالمقلد الآن للائمة السابقین متعذرة وقد اطمین الناس علی  
تنفیذ احکام القضاء مع عدم شرائط الاجتہاد الیوم انتھی۔

## تجزیہ اقوال اور ابن دقیق العید کے قول کی ترجیح

بکے بعد دیگر سے پیش آمدہ حوادث اور غیر متوقع وقوع پذیر نوازل کا دائرہ تو

بہت وسیع ہے۔ مرتبہ دواوین احکام اور مدونہ مسائل کی کند آتی وسیع و عریض اور جست نہیں کہ ان پر پوری آسکے۔ ایسی صورت میں فتویٰ کے لئے نقل کے حصار کی قید اور مفتی کے لئے اجتہاد کی شرط مضرب ثبوت ہو سکتی؟ مثلاً بعض امور زندگی شرع سے خارج ہوں۔ علماء امت کا اکثر طبقہ احکام خداوندی کے متعلق اپنی تخی رائے کے اظہار سے قاصر ہو اور اس سلسلے میں لوگوں کی دینی راہنمائی کا اہل نہ ہو اس سے دینی تعطل اور اسلامی دعوت کے ساتھ استخفاف پیدا ہوگا۔ اکمال دین اور اتمام نعمت کا دعوئے ایک مزاح بن کر رہ جائیگا۔ شیخ الاسلام برہان الدین ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی (المتوفی ۵۹۳ھ) فرماتے ہیں:

زمانہ کی ترقی کی رفتار کے مطابق اس کی دینی ضروریات ہر دور میں علماء امت کے درپے پوری ہوتی رہیں اور یہ سنت اللہ ہے، وأُخلف الله علماء الى سنن سننهم داعين يسلكون في سلكه يؤثر عنهم مسلك الاجتهاد مسترشدين منه في ذلك وهو ولي الارشاد وخصص اوائل المستنبطين بالتوفيق حتى وضعوا مسائل من كل جلي ودقيق عسير ان المحوادث متعاقبة الوقوع والنوازل ليضيق عنها نطاق الموضوع۔ لہ

امام محمد بن احمد السرخسی الحنفی (المتوفی ۴۸۳ھ) فرماتے ہیں:

”کوئی مسئلہ ایسا نہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تحلیل یا تحریم ایجاب یا ذمہ کو خارج کرنے کا کوئی حکم نہ ہو اور یہ بات بالکل عیاں ہے کہ ہر مسئلہ میں نص نہیں پائی جاتی۔ منصوص مسائل تو معدود اور متناہی ہیں اور قیامت تک جو مسائل پیش آنے والے ہیں ان کی کوئی انتہا نہیں اور لفظ حادثہ میں اشارہ ہے کہ اس میں کوئی نص نہیں کیونکہ جس میں نص موجود ہو وہ معدود اصل ہے اور اسی طرح حضرات صحابہ کرامؓ ہر پیش آمدہ مسئلہ میں طلباً یا روایتاً نص ہی پر ٹیک نہیں لگاتے تھے۔ اس سے ہمیں معلوم ہوا کہ ہر مسئلہ میں نص موجود نہیں۔“

انہ ما من حادثۃ الا وفيها حكم الله تعالى من تحليل او تحريم او ايجاب او اسقاط ومعلوم ان كل حادثۃ لا يوجد فيها نص فالمنصوص معدودۃ متناہیۃ

ولا نهاية لما يقع من الحوادث الى قيام الساعة وفي تسمية حادثة اشارة الى انه  
لا نص فيها فان ما فيه النص يكون اصلا معهودا وكذلك الصحابة ما اشتغلوا  
باعتقاد نص في كل حادثة طلبا او رواية فعرفنا انه لا يوجد نص في كل  
حادثة۔ لہ

محول بالا عبارات سے یہ بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ مفتی کے جواب میں ائمہ کے کلام کو نقل کرنے والا  
بشرط فہم و عدل مفتی کہلانے کا مستحق ہے۔ اسی نوع جواب کو فتویٰ کہنے پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ عافی شخص اس  
جواب کو اپنے لئے حکم خداوندی سمجھتا ہے اور اس پر مطمئن ہو جاتا ہے جیسا کہ ابن دقیق العید نے کہا ہے اور صاحب طائے  
اور امام سرخسیؒ کے کلام سے یہ مستفید ہوتا ہے کہ حسب استعداد و صلاحیت ہر دور میں سلسلہ اجتہاد و استنباط  
جلدی رہا ہے اور نقل پر اکتفا اور مسائل ماثورہ کا کافی اور کافی ہونا ناممکن ہے۔ تمام پیش آمدہ مسائل میں نص موجود  
نہیں ہے۔ غیر منصوص مسائل میں قیاس اور اجتہاد تا قیامت جائز ہے اور اس سے کوئی شخص  
اور چارہ نہیں۔

**مفتی کے لئے اجتہاد کی شرط فتویٰ میں مسلم ہے** | علامہ زین العابدین ابن نجیم مصری (المتوفی  
۹۹۶ھ) اس قضیہ کی بطور استدراک

یوں عقدہ کشائی کرتے ہیں۔ افتاء اور قضاء میں اجتہاد سے مجتہد مطلق قطعاً مراد نہیں ہے کیونکہ اس پر تو تقلید  
حرام ہے جیسا کہ اصول میں اسے صراحت سے بیان کیا ہے۔ بلکہ اس سے مراد وہ ہے جو مجتہد فی الفتویٰ ہو۔  
لیس المراد بالمجتہد فی کلامہ ہذا المجتہد المطلق قطعاً لانه  
یحرم علیہ التقليد کما صرحوا بہ فی الأصول انما المراد بہ مجتہد  
الفتویٰ۔ لہ

علامہ احمد بن محمد بن الحنفی الخلیلی اجتہاد فی المذہب اور اجتہاد فی الفتویٰ کی تفصیل کرتے  
ہوئے فرماتے ہیں:

وصفة الاجتهاد التي تؤهل المفتي للافتاء وہ اجتہاد جو مفتی میں افتاء کی اہلیت پیدا کرتا ہے



ان سے یہ مراد نہیں ہے کہ مفتی مطلق اجتہاد کے درجہ پر فائز ہو بلکہ فرض یہ ہے کہ جن مسائل میں وہ فتوے دیتا ہے ان میں مجتہد ہو۔

یعنی جس مذہب میں مفتی نے تفقہ پیدا کیا اس کے مسائل جلی اور خفی کی معرفت حاصل کی اس میں وہ مجتہد ہے کیونکہ وہ ان مسائل میں فتوے دے گا جو مستند ہوں گے، ان کے دلائل کو پرکھے گا اور اچھی طرح ضبط کرے گا۔

المحدث الحافظ الفقیہ الاصولی ابی عمرو بن عثمان المعروف بابن الصلاح (المتوفی ۶۴۳ھ) اجتہاد مطلق اور اجتہاد مقید کے مابین فرق بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

درجۃ الاجتہاد المطلق تحصل بتمکنه من تعرف الاحکام الشرعیہ من ادلتها استدلالا من غیر تقلید۔

مطلق اجتہاد کا درجہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جب کہ

ادلہ سے احکام شرعیہ کا علم بطور استدلال بغیر تقلید کے حاصل کرنے پر قدرت ہو۔

والاجتہاد المقید درجۃ تحصل بالتبحر فی مذہب امام

مقید اجتہاد یہ ہے کہ ائمہ مذاہب میں سے کسی کے مذہب میں تبحر علمی کرنا۔ یا اس طور کہ امام کے

غیر منصوص مسائل کو منصوصہ سے حاصل کیا جائے۔

اور اس میں امام کے مذہب اور اس کے اصولوں کا معتبرا قواعد مذہبہ و اصولہ

خاص خیال رکھا جائے۔

۱۔ ماہنامہ البعث الاسلامی — دئی الحجہ ۱۴۰۲ھ

۲۔ فتاویٰ ابن الصلاح: ص ۳۳۳

# حج کی حقیقت اور اہمیت

یہ مختصر سا مقالہ تقدس حج کا سفر سے لکھنؤ کے لئے لکھا گیا اور راقم الحروف اسے میرے شرکت کے لئے روانہ بھیجے ہوا مگر بسنے اسٹیشن پر اسے کا وہ ہینڈ بیگ گم ہو گیا، جسے میرے یہ مقالہ تھا۔ اسے لئے بغیر مقالہ کے جانا اچھا نہیں لگا اور بسے پر بیٹھنے کے بعد اترا گیا اور سفر کا ارادہ ملتوئے کر دیا جسے کے لئے میرے عزیز گرامی محمد یونس نے نگرانی زدوی سے شرمندہ اور معذرت خواہ ہوں۔ بعد میں یہ ہینڈ بیگ مع کاغذات اچانک ملے گیا مگر انسو سے دہے کہ اس وقت ملاجب سفر کا وقت نکلے چکا تھا۔

(مرتب)

حج، اسلام کا چوتھا رکن ہے اور اپنی حقیقت اور اہمیت کے لحاظ سے اس کی حیثیت بعض اعتبار سے سب سے بلند ہے۔ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے ایک پوری سورت اسی نام سے نازل فرمائی ہے۔ اسلام میں دو طرح کی عبادات فرض ہیں ایک جسمانی عبادات، دوسرے مالی عبادات۔ جسمانی عبادات میں رب سے نمایاں مقام نماز اور روزے کا ہے اور مالی عبادات میں سب سے زیادہ اہمیت زکوٰۃ کی ہے۔ حج ایک ایسا رکن ہے جس میں دونوں طرح کی عبادتیں جمع ہیں، وہ جسمانی عبادت بھی ہے اور مالی عبادت بھی، اس میں شدید جسمانی مشقت بھی اٹھانی پڑتی ہے اور اپنا پاک مال بھی خرچ کرنا پڑتا ہے۔ عبادت کا سب سے بڑا مقصد یہ ہوتا ہے کہ عبادت کرنے والے کے قلب و دماغ میں توحید کا نقش بیٹھے اور خدا سے وابہاد محبت پیدا ہو، اس کے اندر طہارت و پاکیزگی آجائے اور سب سے بڑھ کر اپنے کو خدا کے سپرد کر دینے کا ہر شہود جذبہ پیدا ہو۔

آپ اگر حج کے ارکان پر غور کریں گے تو آپ کو اس کے ایک ایک رکن میں یہ باتیں نمایاں طور پر

نظر آئی گی۔ احرام باندھ کر نیک کی صدا لگاتے ہی آدمی اپنے قلب و دماغ کے اندر ایک عجیب و غریب پہل اور تہذیبی عموس کرنے لگتا ہے اور جن مقامات پر اس کے ارکان ادا کئے جاتے ہیں اگر آدمی اپنے گوش باطن سے سن سکے تو ان کے ایک ایک چپے سے یہ آواز کانوں میں آئے گی۔

قدم اسے راہ رواست تر نہ

چوما ہر ذرہ او درد مند است

دوسری عبادات ہم اپنے مقام اور وطن میں ادا کرتے ہیں مگر حج مقام و وطن سے آزاد ہے، وہ آدمی کو اپنے وطن سے دور کر کے اس کو خدا کے اس گھر (بیت اللہ) تک لے جاتا ہے جو ازل سے مہبط انوار الہی رہا ہے، جو اس دنیا میں سب سے پہلی عبادت گاہ ہے اور جو ہمیشہ برکت و ہدایت کا مرکز رہا ہے اور قیامت تک یہی مرکز عبادت و ہدایت رہے گا۔

واذ جعلنا البيت مثابة للناس  
وامنا واتخذوا من مقام ابراهيم  
مصلی وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل  
ان طهرا بيتی للطائفین والعاکفین  
والزکرة السجود۔ (البقرة)

اور یاد کرو اس وقت کو جب ہم نے اس گھر کو ساری دنیا کا مرکز اور امن کی جگہ بنایا اور حکم دیا کہ مقام ابراہیم اپنی عبادت کی جگہ بناؤ اور ابراہیم و اسماعیل سے یہ عہد لیا کہ وہ اس گھر کو باہر سے آنے والوں اور مقامی لوگوں اور عبادت میں رکوع و سجدہ کرنے والوں کے لئے پاک و صاف رکھیں گے

**مکہ اور کعبہ** | اللہ کا یہ گھر جسے ہم کعبۃ اللہ و بیت اللہ اور مسجد حرام کہتے ہیں، جس کے ارد گرد حج کے سارے مراسم ادا ہوتے ہیں اسے سب سے پہلے نبی اور سب سے پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام نے مکہ میں بنایا، جسے قرآن نے زبور کی زبان میں بکتر کے نام سے یاد کیا ہے۔ اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ۔ مرور زمانہ سے اس کی بنیادیں پست ہو گئیں، پھر طوفانِ نوحؑ کے بعد حضرت نوحؑ نے اس کی تجدید کی وہ بھی مسمار ہو گئی تو پھر میری بار حضرت ابراہیمؑ کے ذریعہ اس کی تجدید ہوئی۔ قرآن پاک نے اس گھر کی تعمیر کا بڑی عظمت کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

واذ يرفعہ ابراهيم لنفسه من البيت واسمع من ابنه قائل منا  
ور یاد کرو جب ابراہیم اس گھر کی بنیادیں اٹھا رہے تھے، اور یہ دعا مانگ رہے تھے کہ ہمارے

اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ۔ (مقرہ) ہماری اس تعبیر کو ہم سے قبول فرما۔

دوسری جگہ قرآن پاک نے جہاں اس گھر کے طواف کا ذکر کیا ہے وہاں اسے اَلْبَيْتُ الْحَقِیْقُ (پُرانا گھر) کے نام سے یاد کیا ہے جو اس کی قدامت کو ظاہر کرتا ہے ولیطْفُوا بِالْبَيْتِ الْحَقِیْقِ۔ (الحج) یہی بیت عتیق سارے انبیائے کرام کی دعوت و ہدایت کا مرکز رہا ہے اور حج کے سارے ارکان اسی کے ارد گرد انجام پاتے ہیں۔ اور قرآن پاک کے اعلان اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق قیامت تک یہی مرکز توحید اور قبلہ عبادت رہے گا۔

حج کا فریضہ بھی اسی طرح قدیم ہے جس طرح کعبہ کا قبلہ عبادت و ہدایت ہونا قدیم ہے۔ مگر حقیقت میں یہ ملتِ ابراہیمی کی یادگار اور اس کی سب سے بڑی علامت ہے۔

ملتِ ابراہیمی کی سب سے بڑی دو خصوصیتیں ہیں ایک ایثار و قربانی دوسرا تسلیم و رضا یعنی خدا کے سامنے کامل سپردگی۔ حضرت ابراہیمؑ کی کتاب زندگی کے ایک ایک ورق سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ دین کے لئے ان کا عراق سے ہجرت کرنا، توحید کی روشنی کو پھیلانے کے لئے اپنے بھتیجے حضرت لوط کو بحرِ مردار کے قریب اردن میں بسانا، حضرت اسحاق کو کنعان (شام) میں آباد کرنا اور اپنے ایک بیٹے مدین کو بحرِ احمر کے ساحل پر مدین میں چھوڑنا اور اپنے اکلوتے بیٹے حضرت اسماعیل کو اور ان کی والدہ کو ایک سنان وادی بخیزی درغ میں یہ دعا کرتے ہوئے چھوڑ جانا :

سَرَبْنَا اَیُّ اسْکَنْتَ مِنْ دَرَجَتِیْ ہُوَ اِچ  
ہم نے اپنی بعض اور دو کو اس بن کیتی کی وادی میں تیرے  
غیر ذی رِیْعَ حَنْدَ بَیْتِکَ الْمَحْرَمِ  
مقدس گھر کے پاس بسایا ہے۔ اسے ہمارے پروردگار، یہ  
رَبَّنَا لَیْقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ فَاجْعَلْ اٰخِذُکَ  
اس نے تاکہ یہ تیری نماز قائم کریں۔ تو لوگوں کے دوں  
مَنْ النَّاسِ تَهْوٰی اِلَیْہِمْ وَاَرْزُقْہُمْ مِنْ  
کو ایسا بنا کہ وہ ان کی طرف مائل ہوں اور ان کو کچھ پھل  
الشَّمٰرَاتِ لَعَلَّہُمْ یَشْکُرُوْنَ۔ (ابراہیم)  
کی روزی دے تاکہ یہ تیرے شکر گزار بنیں۔

یہ سب ان کی ایثار و قربانی اور تسلیم و رضا کے وہ نقوش ہیں جو آج بھی جریدہ عالم پر ثبت ہیں۔ حضرت اسماعیل بڑی تمنائوں اور دعاؤں کے نتیجہ میں پیدا ہوئے تھے۔ حضرت ابراہیمؑ نے انتہائی بے چارگی میں دعا کی تھی رَبِّ هَبْ لِّیْ مِنْ الصَّالِحِیْنَ۔ خلیل اللہ کے قلبِ سلیم کی یہ دعا بارگاہِ رب العزت میں قبولیت حاصل کرتی ہے اور بارگاہِ قدوس سے اس کی قبولیت کا شروہ ان الفاظ میں سنایا جاتا ہے فَبَشِّرْنَاهُ بِخَلَاۃٍ۔



حلیہ کے ساتھ ہاتھ ہم نے ایک برادر بچے کی بشارت دی۔

حضرت ابراہیم کی زندگی کا ہر واقعہ ان کے ایثار و قربانی اور تسلیم و رضا کا ثبوت ہے مگر تسلیم و رضا کی انھوں نے وہ عاقبت بھی طے کر لی جس کے تصور سے بڑے بڑے مجرماؤں کا کلیہ پاش پاش ہو جاتا ہے وہ ایک اشارہ غیبی پر حضرت اسماعیل کی قربانی کا عزم کر لیتے ہیں اور حضرت اسماعیل سرایا اطاعت بن کر تسلیم خم کر دیتے ہیں۔ قرآن پاک نے اس روح پرورد واقعہ کی بڑے بلیغ انداز میں تصویر کشی کی ہے:

فلما بلغ معه السعی قال یبنی ائ  
اسری فی السام ائی اذبحک فانظر  
ماذ تری قال یا ابت افعل ما تؤمر  
ستجدنی ان شاء اللہ من الصّٰبِینَ  
(مسا فات)

سوجب وہ بڑکا ایسی عمر کو پہنچا کہ ابراہیم کے ساتھ  
چلنے پھرنے لگا تو ابراہیم نے فرمایا کہ بر خور دار! میں خواب  
میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو (براہمنی) ذبح کر رہا ہوں  
سو تم بھی سوچ کر تمہاری کیا رائے ہے، وہ بولے کہ ابا جان!  
آپ کو جو حکم ہوا ہے آپ بلا تاہل پورا کیجئے، انشاء اللہ آپ مجھ  
کو صبر کرنے والوں میں سے پائیں گے۔

گویا آپ جب حج کو جائیں گے اور ان مقامات سے گزریں گے جہاں جہاں حج کے امکان ادا کئے جاتے  
ہیں تو وہاں کے ایک ایک چپے اور ایک ایک ذرے میں حضرت ابراہیم کے خون دل کی آمیزش، حضرت  
ذبح اللہ کے سوز و جگر کی گہری اور حضرت ہجرہ کی آہ و سحر گاہی اور نالہ و نیم شہی اور مضطربانہ دوڑ و دھوپ کی آہٹ  
محسوس ہوگی اور اگر چشم بھیرت و "ہوتو" زخاکش بے صورت روید معانی کا منظر آنکھوں کے سامنے چلتا  
پہرنا نظر آئے گا۔ حج کی حقیقت اور اہمیت کو سمجھنے کے لئے حضرت ابراہیم اور آل ابراہیم کے ایثار و قربانی  
اور تسلیم و رضا کے پُراثرات واقعات ہی کافی ہیں مگر ہمیں ایک نظر ان آیات قرآنی اور احادیث نبوی پر بھی  
ڈال لینی ضروری ہے جن سے اس کے ظاہری اور باطنی پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔

الحجہ شہر معلومات فسن فرض  
فیہم الحجۃ فلا رفث ولا فسوق ولا  
جدال فی الحجۃ وما تفعلوا من خیر  
یعلمہ اللہ و تزودوا فان خیر الزاد  
التقویٰ۔ (البقرہ)

حج کچھ معلوم مہینوں میں فرض کیا گیا ہے۔ اب جس پر  
حج فرض ہو جائے وہ حج کو اس طرح چلے کہ اس میں  
نہ تو شہوانی باتیں ہوں اور نہ گناہ اور نہ اتنی جگڑے کی  
بات ہو اور نہ جو کچھ نیکی اس فریضہ کے سلسلہ میں کرو گے اس کا  
علم اللہ کو ہے اور ماہان سفر بھی اپنے ساتھ رکھو اور ہجرین  
زاد سفر تقویٰ ہے۔

حج کو ملت ابراہیمی کی یادگار قرار دیتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے:

مَلِكٌ مَّدَقَ اللّٰهُ نَاتَبِعُوا مَلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ  
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اِنَّ  
اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِيْ بِبَكَّةَ  
مُبَارَكًا وَهَدٰى لِلنَّاسِ فِیْهِ اٰیٰتٍ بَیِّنٰتٍ  
مَّقَامِ اِبْرَاهِيْمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ  
اٰمِنًا۔ (ال عمران)

اور جو کچھ ملت ابراہیمی کے بارے میں بیان کیا گیا ہے آپ کہہ  
دیجئے کہ اللہ نے وہ سب کچھ کہا ہے، تو آپ ہر طرف سے  
یکسو ہو کر ملت ابراہیمی کی پیروی کریں، شرک سے محضت ابراہیم  
واسم پاک تھا خدا کا سب سے پہلا گھر انسانوں کے لئے اسکی عبادت  
کیلئے مکہ میں بنایا گیا، وہ گھر بابرکت ہے اور لوگوں کیلئے مرکزِ ہدایت  
ہے اسیں اللہ کی بہت سی نشانیاں ہیں اور مقام ابراہیم بھی  
جو اس مبارک شہر میں داخل ہو جائے وہ مومن ہو گا۔

خانہ کعبہ کی تعمیر کا ذکر کرتے ہوئے قرآن نے یہ واضح کر دیا ہے کہ یہ سب مرضی الہی کے مطابق ہوا ہے:

وَ اِذْ بَوَّأْنَا لِاِبْرَاهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ  
اِنَّ لَا تَشْرِكْ بِيْ شَيْئًا وَّ طَهِّرْ بَيْتِيَ  
لِلطَّائِفِيْنَ وَالْقَائِمِيْنَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ۔  
وَ اَقِنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ یَا تُوَلِّی  
سُرَجَالًا وَّ عَلٰی كُلِّ مَضَامٍ یَّا مُتِّیْنَ مَنْ  
كَلَّ فَجَّ عَمِیْقٍ۔ (الحج)

یاد کرو اس وقت کو جب ہم نے ابراہیم کو بیت اللہ کی جگہ پر  
ٹھکانہ دیا اور حکم دیا کہ میرے ساتھ ذرہ بھر بھی شرک نہ  
کرنا اور ہم دیا کہ میرے اس گھر کو طواف کرنے والوں کے لئے  
اور اہمیں سے ٹھہر جانے والوں کے لئے اور رکوع و سجدہ کرنے والوں  
کیلئے ظاہری و باطنی گنتی سے پاک و صاف رکھو اور لوگوں میں  
حج کا اعلان کرو کہ لوگ پیدل اور بکی پھلکی سواریوں سے  
دور دراز جگہوں سے اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے آئیں۔

ان آیات سے یہ باتیں واضح ہوتی ہیں:

- ۱۔ حج ہوتا تو ذوالحجہ میں ہے مگر اس کی عظمت کی وجہ سے اس کے آگے نیچے کے کئی مہینوں کو محرم قرار دیا گیا ہے۔
- ۲۔ حج، جسم و روح کی طہارت و صفائی کے لئے فرض کیا گیا ہے۔ اس میں گناہ اور شہوت اور لڑائی جھگڑے کی بات نہ ہونی چاہئے۔ اس پاکیزہ سفر میں جو عمل بھی ہم سے صادر ہو گا وہ اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں رہے گا۔
- ۳۔ حج کرنے والوں کو بے سہارا ہو کر سفر نہ کرنا چاہئے بلکہ اہل و عیال کی ذمہ داریوں کے ساتھ زاد سفر بھی اپنے ساتھ رکھنا چاہئے مگر ایک مومن کے لئے سب سے بڑا زاد سفر تقویٰ ہے اور تقویٰ یہ ہے کہ جس کام کے جائز یا صحیح ہونے میں شبہ بھی ہو جائے اسے وہ ترک کر دے۔

۴۔ کہتے ہیں کہ اگر گرج کے فرائض ادا ہوتے ہیں، سارے عالم کے لئے قیامت تک برکت و ہدایت کا سرچشمہ ہے اور رہے گا۔

۵۔ حج، جو بیتِ ابراہیم کی سب سے بڑی یادگار ہے، اس میں بے شمار گھلی نشانیاں ہیں اور انہی میں سے ایک مقام ابراہیم ہے۔ تو اس مقام ابراہیم کو اپنی عبادت کی جگہ بناؤ۔

۶۔ حضرت ابراہیمؑ اس کو بلدِ امین بنانے کی دعا کی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس دعا کے جواب میں فرمایا:

وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا۔ جو بھی اس بلدِ امین داخل ہو جائیگا وہ ہر تکلیف اور آذیت محفوظ رہیگا۔

۷۔ شہری ہو یا دیہاتی، ملکہ کے رہنے والے ہوں یا باہر سے آنے والے، مسجد حرام پہنچ کر سارے لوگوں کی حیثیت برابر ہو جاتی ہے سواغِ العاکف والباد۔ احرام باندھنے سے لے کر طوافِ زیارت تک دیہاتی ہوں یا شہری، غریب اور فاقہ مست ہوں یا بادشاہ وقت، سب ایک ہی صف میں کھڑے ہوتے ہیں۔

۸۔ حضرت ابراہیمؑ نے یہ دعا کی تھی کہ ساری دنیا سے لوگ برکت کے حج کے لئے آئیں۔ چنانچہ اس پاکیزہ بین الاقوامی اجتماع کے موقع پر دعائے خلیل کی قبولیت کا منظر ہر شخص اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے۔

۹۔ سارے ارکانِ حج اور وہ مقامات جہاں یہ ادا کئے جاتے ہیں ان کی حیثیت شعائرِ اللہ کی ہے اور وہ ہر طرح قابلِ احترام ہیں۔ اگر کوئی شعائرِ اللہ کی حرمت کو پامال کرتا ہے یا بلدِ امین میں پہنچ کر اس دارالامین کو فتنہ و فساد کی آماجگاہ بنانا چاہتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ کسی طرح معاف نہ کرے گا۔ دنیا میں بھی اسے رسوا کرے گا اور آخرت میں بھی۔

وَمَنْ يَرْذُ فِيهِ بِالْحُجَّادِ يَنْظُرْ۔ اور اس میں جو کوئی ظلم سے گناہ کا کام کرے گا۔

نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ الْبُيُوتِ۔ (حج) اسے سخت سزا کا مزہ چکھائیں گے۔

ان شرائط کے ساتھ جو حج کرے گا اس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

لے اس سے بعض حضرات نے یہ استدلال کیا ہے کہ کہ کی سرزمین پر کسی ملکیت نہیں ہو سکتی اور نہ وہ کوئی پردہ کی جا سکتی ہے۔ مگر جہود امت نے، جس نے کوئی معجز نہیں کیا ہے اس کا تعلق ارکانِ حج کی ادائیگی سے ہے۔

رجع کیوم ولدتہ امہ اس طرح پاک و صاف ہو کر لوٹے گا جس طرح بچہ پیدائش کے وقت ہر طرح کے گناہوں سے پاک و صاف ہوتا ہے۔

### محترم حضرات!

اس تھوڑی سی تفصیل سے امید ہے کہ ملت اہل ہبی کی سب سے بڑی یادگار فریضہ حج کی اہمیت اور حقیقت کا کچھ اندازہ ضرور ہو گیا ہو گا مگر اس کی بے شمار نازک دہائیوں کے بارے میں یہ کہنا صحیح ہو گا:

بسیار شیوہ است بتاں را کہ نام نیست

مسجد نبوی اور روضہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت، حج کا جز نہیں ہے مگر یہ کہنے میں ذرا بھر مبالغہ نہ ہو گا کہ سفر حج میں جانے کے بعد اگر کوئی اس سعادت سے محروم چلا آیا تو گویا وہ چشمہ حیواں کے قریب پہنچ کر آپ حیواں سے محروم چلا آیا۔ یہ قرآن پاک روشنی اور دین کی ساری دولت آپ ہی کے دامن فیض کی برکت سے ہمیں ملی ہے۔ یہ کتنی بڑی ناسکری ہوگی کہ آپ کی اس باطنی جلوہ گاہ کی ہم ظاہری طور پر بھی زیارت نہ کریں یا اس کے لئے دل میں کوئی تڑپ پیدا نہ ہو۔

آخر میں ایک دو باتیں اور عرض کر دینی ضروری معلوم ہوتی ہیں

### حج بین الاقوامی فریضہ ہے

کہ حرمین شریفین کی حفاظت، اس کا احترام دنیا کے ہر مومن کے

ایمان کا تقاضا اور اس کے ایمان کی ضمانت ہے۔ دوسرے الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ حرمین شریفین ایک بین الاقوامی عبادت گاہ اور حج ایک بین الاقوامی فریضہ ہے جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے لیکن جو لوگ اس کا یہ مفہوم نکلے ہیں کہ اس کے نظم و انتظام پر بھی سارے عالم کے مسلمانوں کے نمائندوں یا حکومتوں کا کنٹرول ہو یہ بات نہ تو شرعی حیثیت سے درست ہے اور نہ ہماری تاریخ اس کا ساتھ دیتی ہے، اس چودہ سو برس کے اندر حجاز میں نہ جتنی حکومتیں آئیں اور گئیں وہ غلط تھیں یا صحیح، ایک مدت تک فاطمی حکومت بھی وہاں رہی لیکن اس نے وہاں چار مصلے کے علاوہ اپنا پانچواں مصلیٰ قائم نہ کیا۔ غرض یہ کہ دوسری مسلم حکومتوں کی طرف سے یہ مطالبہ کبھی نہیں ہوا کہ اسے بین الاقوامی کنٹرول میں ہونا چاہیے بلکہ جو حکومت وہاں رہی وہی اس کا انتظام کرتی رہی۔ اس وقت ہم تفصیل میں جانا نہیں چاہتے، اس لئے کہ اس کا موقع نہیں ہے ورنہ ۱۴ سو برس کے واقعات سے اس کو اچھی طرح ثابت کیا جاسکتا ہے پھر شرعی حیثیت سے دیکھا جائے تو فتح مکہ کے موقع پر جب کعبۃ اللہ کو آپ نے سارے بتوں سے



صاف کر لیا اور پھر اسے توحید کا مرکز قرار دیا تو جن لوگوں کے ہاتھوں میں اس کی تولیت تھی وہ چند دن پہلے اسلام کے سب سے بڑے دشمن رہ چکے تھے، مگر آپؐ نے پھر کعبہ کی کئی انہج کے حوالہ کی، اسے نہ مہاجرین کے ہاتھوں میں دی اور نہ انصار کے ہاتھوں میں۔ گو یہ لوگ ان سے کہیں برتر اور افضل تھے۔ اس لئے اس طرح کا مطالبہ نہ شرعی حیثیت سے صحیح ہے اور نہ تاریخی حیثیت سے۔

اس لئے براہ کرم حرمین شریفین اور فریضہ حج کے زمانہ کو موجودہ شیطانی بین الاقوامیت کی آماجگاہ نہ بنایا جائے اور نہ متضاد فکر و نظر رکھنے والوں کا اسے اکھاڑہ بنایا جائے۔ جہاں تک حرمین شریفین کے انتظام یا حجاج کرام کے آرام و آسائش کا تعلق ہے اسے سعودی حکومت آہستہ آہستہ مثالی بناتی جا رہی ہے لیکن آپ کو اگر اس میں خامی نظر آتی ہے تو اس کی طرف ان کی توجہ مبذول کرائی جاسکتی ہے اور اس میں سخت لہجہ بھی اختیار کیا جاسکتا ہے مگر ایران و عراق جنگ کے نتیجہ میں انتقامی جذبہ سے ایران جو مظاہرہ وغیرہ کے اقدامات کرتا ہے اس کی کسی طرح تائید نہیں کی جاسکتی، لیکن یہ بات بھی عرض کرنا ضروری معلوم ہوتی ہے کہ اس وقت ساری دنیا کے اور خصوصیت سے ہندوستان کے مسلمان دودھڑوں سے بٹ گئے ہیں ایک دھڑ سعودی حکومت کا حامی ہے دوسرا ایران کا۔ ہمیں اس میں احتیاط کرنی چاہئے ایسا نہ ہو کہ ہمارے وہ مشترکہ مسائل جن پر ہماری ملی زندگی کی بقا و فنا کا دار و مدار ہے اس بے فائدہ اختلاف سے متاثر ہو جائیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں کی ۷۰-۷۵ برس سے یہ کمزوری رہی ہے کہ وہ اپنے مسائل سے زیادہ عالم اسلام کے مسائل سے دلچسپی لیتے رہے ہیں، لیکن یہ کوئی عقلمندی نہیں ہے کہ اپنی گھڑی سے گنوا کر ہم دوسروں کی گھڑی بچانے کی فکر میں گھلتے رہیں۔ اس وقت ہمارے سامنے اردو زبان کا مسئلہ ہے، دینی تعلیم کا مسئلہ ہے۔ مسلم پرسنل لا اور اسلامی تہذیب کے تحفظ کا مسئلہ، مساجد و مقابر و خاص طور پر بابری مسجد کی حفاظت کا مسئلہ ہے۔ اس لئے راقم الحروف کی درود مندان اپیل ہے کہ اگر آپ سعودی حکومت کی حمایت کر رہے ہیں تو ضرور کریں اور اگر آپ ایران کے حامی ہیں تو اس کی حمایت کریں مگر خدا را اس فیصلے کو اتنا نہ بڑھائیں کہ ہمارے مشترکہ مسائل پس پشت پڑ جائیں اور ہم آپس میں دست گریباں ہو جائیں اور فرقہ پرور دشمن طاقتیں اس سے فائدہ اٹھائیں۔



محمد بن عبدالوہاب نجد کے ایک قصبے عیینہ میں پیدا ہوئے۔ وہ عربوں کے مشہور قبیلہ تمیم کے فرد تھے۔ جس کی بہادری کے تذکرے شاندار قصائد میں بازار عکاظ میں بیان کئے جلتے تھے۔ انھوں نے اوائل عمر میں پڑھنا لکھنا سیکھا اور دس برس کی عمر میں قرآن حکیم حفظ کر لیا۔ انھوں نے ہوش سنبھالتے ہی بغداد، بصرہ، ایران اور دمشق کے متعدد سفر کئے اور مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے اعمال و عقائد کا مطالعہ جو عالم اسلام کی سیادت حاصل کرنے کے لئے کوशाں تھے۔ اس کے بعد موصوف عام پیغبروں کی طرح صوا کی آغوش میں عبادت و ریاضت کے لئے گوشہ نشین ہو گئے۔ اسی گوشہ تنہائی میں انھوں نے اسلام کے مستقبل پر غور کیا اور ان بدعات کا جائزہ لیا جن میں اسلام ڈوب چکا تھا۔ عثمانی خلفاء اور فقہاء کی غلطیوں کی وجہ سے مسلمانوں میں بت پرستوں جیسی رسوم اور کافروں جیسے رواج عام ہو چکے تھے۔ اسلام کے صحیح عقائد بے شمار غلط اور من مانی تاویلوں تلے دب چکے تھے۔ عیاشی اور نمود و نمائش نے اولین و اولیٰ اسلام کی سادگی اور بے تکلفی کی جگہ لے لی تھی۔ اللہ تعالیٰ کے بجائے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیائے کرام کی پرستش ہونے لگی تھی اور دن میں کئی بار قرآن کی مقرر کردہ حدیں توڑی جاتی تھیں۔

سیاسی میدان میں حالات اور بھی زیادہ خراب تھے۔ وہ عرب جو جزیرہ نما عرب سے باہر آباد تھے ترکوں کے ماتحت زندگی گزار رہے تھے۔ جو عرب وسطی عرب میں ترکوں کے تسلط سے آزاد تھے وہ اپنی آزادی کو اپنے غلام بھائیوں کو ترکوں کی غلامی سے نجات دلانے کے بجائے ایک دوسرے کو قتل کرنے میں استعمال کرتے تھے۔

حضرت محمد مصطفیٰؐ غلامہ روحی کی طرح محمد بن عبدالوہاب نے بھی یہی سوچا کہ سب سے اہم کام یہ ہے کہ

ان خانہ بدوش قبائل کو متحد کر کے ایک مذہبی عقیدے پر جمع کیا جائے۔ لیکن اس عقیدے کی بنیاد کس پر ہوگی؟ ایک الہام یا تازہ وحی پر؟ ہرگز نہیں۔ کیونکہ محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کو ہمیشہ کے لئے سچائی دے دی تھی اور اس قانون کو بدلا نہیں جاسکتا تھا۔ صرف یہی ایک صورت باقی رہ گئی تھی کہ اصل دین کی طرف لوٹا جائے اور پرانے قوانین ہر قیمت پر نافذ کئے جائیں، لیکن معاملات اس حد تک نازک صورت اختیار کر چکے تھے کہ عرب خود بھی اپنے عقائد اور اصولوں کی حقیقت کو نہ سمجھ سکتے تھے۔

اسلام کے لفظی معنی کیا ہیں؟ مطلق طور پر خدا کی رضا کے سامنے تسلیم ختم کرنا، پیغمبر علیہ السلام نے یہ نام کیوں پسند کیا تھا؟ صرف اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مدتوں پہلے یہ دنیا پدا کی تھی اور اسی وقت بندوں کے قسمت کا فیصلہ کر دیا تھا۔ عربی زبان میں یہی چیز پائی جاتی ہے۔ اس میں صرف ماضی و حال کے صیغے ہیں مستقبل کا صیغہ موجود نہیں۔ خدا خود انسان کی تقدیر کا مالک ہے وہی اسے ”ہئی“ پر لگا دیتا ہے۔ اسی کے معنی صراطِ مستقیم ہیں اور یہی عرب کو چپکے تھے۔

ان حالات میں نبی تو کسی سائنسدان کی قیاس آرائیاں اور ذہنی کسی شاعر کی تلقین یا فقہاء کے تنازعات انہیں مبراہِ مستقیم دکھا سکتے تھے صرف یہی ایک صورت باقی رہ گئی تھی کہ وہ وحی کے ماخذ یعنی قرآن کی طرف رجوع کریں۔ یہ ماخذ بڑے سادہ سے تھے مثلاً ایک بار ایک اعرابی نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے استفسار کیا کہ اسلام کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس خدا کو وحدہ لا شریک ماننا جس کا میں نبی ہوں، وقت پر نماز ادا کرنا، زکوٰۃ دینا، رمضان کے روزے رکھنا اور اگر استطاعت ہو تو بیت اللہ کا حج کرنا۔ یہ احکام زندگی ہیں جن پر بہر حال عمل کرنا ہوگا، اس میں کوئی عذر یا کمزوری قابلِ سماعت نہیں، صرف نماز روزہ اور زکوٰۃ ہی ایک مومن کو خدا تک پہنچا سکتے ہیں۔

اس عقیدے کو رواج دینے میں محمد بن عبد الوہاب کا یہ مقصد نہیں تھا کہ وہ ایک نیا فرقہ بنائیں یا اپنے ساتھیوں کو قرآن پاک کی تفسیر اپنی مرضی سے سمجھائیں۔ وہ صحیح اسلام کی تبلیغ کرنا چاہتے تھے جس کی تجدید نبویؐ گئی تھی۔ وہ عربوں کی تاریخ کے ہزار سال کے بعد کو ختم کر کے اسی مقام پر کھڑے ہو گئے جہاں سے سرورِ کائنات نے اپنا کام شروع کیا تھا۔

جیسا کہ پہلے گمان تھا ان کی تعلیمات کا مکمل مکرمہ کے بڑے بڑے علماء کے نظریات کے ساتھ ٹکراؤ ہو گیا۔ وہ اس طرح کے ان انقلابی نظریات کو برداشت نہ کر سکتے تھے جو ان کے مذہبی اعتقادات کے لئے دھمکی کا حکم

رکھتے ہوں اور ان سے ان کے طرز زندگی کی بھی اہانت ہوتی ہو۔ انھوں نے بڑے عالما د طریقے پر محمد بن عبدالوہاب کو انڈاپہنچانی شروع کر دی یہاں تک کہ ان پر پتھر اوبھی کیا گیا۔ ان حالات میں شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب نے جان لیا کہ وہ اسی طرح کامیاب ہو سکتے ہیں کہ جس طریقے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کامیاب ہوئے تھے اور ان کے تعلیمات اسی طرح برقرار رہ سکتی ہیں کہ وہ بھی طاقت کو بروئے کار لائیں۔ چنانچہ موصوف نجد کے دارالحکومت درعیہ چلے گئے اور وہاں انھوں نے نجد کے خانہ بدوشوں کے سربراہ محمد بن سعود کے ہاں پناہ لی۔

محمد بن عبدالوہاب کو جلد ہی معلوم ہو گیا کہ محمد بن سعود میں سپاہیانہ جوہر بدرجہ اتم موجود ہیں اور اسی طرح محمد بن سعود بھی ان کی شعلہ بیانی کا تدارک ہو گیا۔ اس طرح ایک سپاہی کو ایک عقیدہ اور ایک داعی کو تلوار مل گئی۔ وہ دونوں اس بات پر متفق ہو گئے کہ اپنی اجتماعی قوت خدا تعالیٰ کا منشا پورا کرنے اور بکھرے ہوئے عربوں کو متحد کرنے میں صرف کریں گے۔ اس عہد پر مہر ثبت کرنے کی خاطر محمد بن عبدالوہاب نے اپنی بیٹی کا عقد محمد بن سعود سے کر دیا اور اپنے منصوبہ کے تمام فوجی اور انتظامی معاملات بھی اسی کے سپرد کر دیئے۔ داعی اور سپاہی کے درمیان یہ طے پایا کہ اس کام کے دو مرحلے ہوں گے۔ سب سے پہلے یہ ضروری تھا کہ وسط عرب کے قبائل تحریک کا گرویدہ بنا کر نجد کو فتح کیا جائے اور جب محمد بن سعود پورے نجد کا مالک بن جائے تو وہ اصلاحات کا دائرہ پورے عرب میں پھیلا دے۔

اس باہمی اشتراک کے جلد بعد نجد کے چیدہ چیدہ لوگ داعی اور مصلح محمد بن عبدالوہاب کے وعظ سے متاثر ہو کر محمد سعود کے جھنڈے تلے جمع ہونے لگے اور پھر وہ وقت بھی آیا کہ جب بصرہ اور دمشق کی ترک حکومت یہ خبر سن کر حیران رہ گئی کہ نجد کے منتشر قبائل ایک جھنڈے تلے جمع ہو گئے ہیں اور انھوں نے عام فنی مسلمانوں کے طریقے سے بھی زیادہ سخت مذہب قبول کر لیا ہے۔ نیز عرب میں ایک قانون ساز نیا قانون بنا رہا ہے اور ایک مڈر سپاہی اسے اپنی قوت بازو سے اپنے دائرہ اختیار میں نافذ کر رہا ہے۔

نجد کے ایک حصے نے تو نیا عقیدہ قبول کر ہی لیا تھا، الحاد کا شیخ جو اصلاحات کا مخالف تھا، کچل دیا گیا بعد ازاں یہ وہابی شہسوار حجاز اور شام کی سرحدات پر حملے کر کے خانہ بدوش قبائل میں اپنی بیداری کا اعلان کرنے لگے۔ وہابیوں کی فوری کامیابی سے متنبہ ہو کر ترکی کے سلطان محمود اول نے بصرہ، بغداد، جتہ، شام اور مصر کے گورنروں کو حکم دیا کہ وہ ہر ممکن طریقے سے ان "مخدروں" کو ختم کر دیں اور ان کو مقدس مقامات میں داخل ہونے نہ ان پر قبضہ جمانے سے روکیں۔ ورنہ خلیفہ کی عزت پر بدنامی عتبہ لگ جائے گا۔

ترک گورنروں کی کوششوں کے باوجود یہ تحریک نہ دب سکی اور عربوں کی یہ دوسری موج قرن اول کے پہلی موج کی طرح پورے عرب میں پھیل گئی۔ ترکی حکومت کی مخالفت کے باوجود نجد کے اہم شہر محمد بن سعود کے قبضے میں تھے اور جب ۱۲۶۵ھ میں لاہی ملک بقا ہوا تو اپنے پیچھے ایک عظیم قوت چھوڑ گیا۔ اس کے جانشین اور فرزند عبدالعزیز نے اس قوت کو مزید بڑھایا اور نجد فتح کر کے اپنی بادشاہت کا اعلان کر دیا۔ اس طرح اس عظیم منصوبے کا پہلا مرحلہ مکمل ہوا۔

محمد بن سعود کی وفات کے بعد محمد بن عبدالوہاب بھی رحلت کر گئے لیکن اس وقت تک نیا عقیدہ سختی کے ساتھ وسطی عرب میں جم چکا تھا عبدالعزیز کے بعد محمد بن سعود کا پوتا اور محمد بن عبدالوہاب کا نواسہ سعود جس نے بعد میں سعود اعظم کے نام سے شہرت پائی، نجد کا امیر اور وہابیوں کا امام بنا۔ وہ بیک وقت سیاسی لیڈر اور مذہبی پیشوا تھا۔ اس اتصال سے اس نے ایک عظیم قوت پیدا کرنی اور ایک روز اپنی تمام تر سپاہ کو درعیہ کی سطح مرتفع پر جمع کر کے وہابی علماء کی موجودگی میں اس نے ایک ہرجوش تقریر کی اور اس منصوبے کے دوسرے مرحلے کی تکمیل یعنی پورے عرب کی تسخیر کے لئے چل پڑا۔

سعود اعظم طوفان بن کر حجاز مقدس میں داخل ہوا اور جلد ہی پورے صوبے پر قابض ہو گیا۔ سلطان ترکی نے جیسا کہ پہلے ہی اندازہ لگایا تھا مقدس مقامات پر وہابیوں کا قبضہ ہوتے ہی اس کی عزت اپنے ہم وطنوں کی نظر میں کم ہو گئی۔ سعود اعظم نے حرم شریف میں داخل ہو کر اولیاء اللہ کے تمام مقابر گرا دیئے اور ناجائز آرائش کے لئے ”بت پرست“ ترک سلاطین کی تعمیر کردہ عمارات بھی زمین کے برابر کر دیں۔ وہ بیت اللہ کو اپنی پہلی ہی سادہ حالت پر لے آیا۔

حرم شریف سے فارغ ہو کر وہ اسیر میں داخل ہوا اور کسی مقابلے کے بغیر ہی اسے فتح کر لیا۔ اس کے بعد یمن کی باری آئی اور ایک ہی جھڑپ میں یمن کے صدر مقام صنعاء پر اس کا قبضہ ہو گیا۔ اس فتح نے اسکے سپاہیوں کے کمال پر مہر حسین ثبت کردی اور پھر ان کے مقابلے میں کوئی بھی نہ ٹھہر سکا۔ یوں ۱۸۰۸ء میں سعود اعظم نے اپنے جدِ امجد کے منصوبے کے دوسرے مرحلے کی بھی تکمیل کر دی۔ اب نجد کے علاوہ اس کی مملکت میں حجاز، آسیر، یمن، حضرموت، الحساء، بحرین اور بصرہ بھی شامل تھے۔ ایک بار عرب دوبارہ بیدار ہو چکا تھا۔ اور پورے ملک کی عنان ایک شخص کے ہاتھ میں تھی اور ملک کا ملک پھر سے ”ہدیٰ“ یعنی صراطِ مستقیم پر گامزن تھا۔

”سعودی عربیہ“ کے مصنف جان فلی کی عمر عزیز کا بیشتر حصہ سعودی عرب میں سلطان عبدالعزیز ابن سعود کی رفاقت میں گزرا۔ وہ لکھتا ہے کہ محمد بن عبدالوہاب کے مشاہدے میں یہ بات آئی کہ نجد کے لوگ شعائر اسلام کی بجائے آوری میں سستی برتتے ہیں اور جنسی معاملات میں حدود و شریعت سے تجاوز کر جاتے ہیں۔ عوام کی اکثریت تو ہم پرست ہے اور وہ تعویذ، دھاگوں پر یقین رکھتے ہیں۔ وہ قبروں پر نذرین چڑھاتے اور وہاں جانور ذبح کرتے ہیں۔ ان کا یہ بھی اعتقاد تھا کہ بعض درخت، چٹانیں اور خاص خاص قبریں لوگوں کی مرادیں پوری کر دیتے ہیں۔ شیخ الاسلام کو ایسا محسوس ہوا کہ لوگ زمانہ قبل از اسلام ہیں بے ہوش۔ جبیلہ میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بھائی حضرت زید بن الخطاب کا مزار تھا جسے قبر پرست بڑی بڑی عقیدت کی نگاہوں سے دیکھتے تھے۔ محمد بن عبدالوہاب اس مزار کو گرانے پر مقرر تھے۔ ان کے کہنے پر جبیلہ کے حاکم عثمان نے مزار گرانے کی اجازت دے دی لیکن جب شیخ الاسلام اپنے ساتھیوں کے ساتھ اس مزار کو منہدم کرنے گئے تو جبیلہ کے توہم پرست عوام مرنے مارنے پر تیار ہو گئے۔ اس موقع پر عثمان نے فوجی طاقت کا مظاہرہ کر کے مظاہرین کو دور بھگادیا۔ جب عثمان مزار کے قریب پہنچا تو وہ بھی توہم پرستی کا شکار ہو گیا۔ اس نے شیخ الاسلام سے معذرت چاہی اور اپنے فوجیوں سمیت پیچھے ہٹ گیا۔ عثمان کے پیچھے ہٹتے ہی شیخ الاسلام نے کدال سنبھالی اور مزار کو زمین کے برابر کر دیا۔

جبیلہ کے قبر پرست بدعتیوں کا یہ خیال تھا کہ حضرت زیدؓ کے مزار کی بے حرمتی کے باعث محمد بن عبدالوہاب پر ضرور کوئی آفت نازل ہوگی۔ اور وہ رات بھر قبر خداوندی کے نزول کا انتظار کرتے رہے۔ اگلی صبح انھیں یہ یہ دیکھ کر حیرت ہوئی کہ شیخ الاسلام بالکل صحیح و سلامت ہیں اور وہ کسی اور مزار کو گرانے کا اہتمام کر رہے ہیں۔ اس واقعہ کے کچھ عرصہ بعد جب محمد بن عبدالوہاب نے ایک زائر کو شریعت کے حکم کے مطابق رجم کرنے کا حکم دیا تو ان کے مخالفین نے وسطی عرب میں ان کے خلاف ایک طوفان کھڑا کر دیا۔ نجد کے بدکردار حکام اور عوام کو اپنا انجام نظر آنے لگا۔ الحساد کے حاکم سلیمان نے جبیلہ کے حاکم عثمان سے اس واقعہ پر شدید احتجاج کیا اور اسے لکھا کہ وہ محمد بن عبدالوہاب کو قتل کر دے ورنہ وہ عثمان کی مالی امداد بند کر دے گا۔ عثمان نے شیخ الاسلام کو بلا کر اپنی مشکلات سے آگاہ کیا تو انھوں نے عثمان سے کہا کہ وہ اگر خدا سے ڈرتے تو پھر اس کے دل میں دشمنوں کا خوف نہیں ہونا چاہئے۔ عثمان کو چونکہ اپنا سالاد و ظیفہ اور اپنی جان عزیز تھی اس لئے اس نے شیخ الاسلام سے استدعا کی کہ وہ کسی دوسری جگہ چلے جائیں۔

مشہور تاریخ داں اور سیاح جارج اٹوئیس اپنی تصنیف ”دی عرب ایکٹنگ“ میں رقم طراز ہے کہ اٹھارہویں صدی کی تحریک ”احیائے دین“ جو عام طور پر وہابی تحریک کے نام سے مشہور ہے، کی بنیاد محمد بن عبدالوہاب کی تعلیمات پر رکھی گئی۔ موصوف نجد کے رہنے والے تھے اور انھوں نے مسلم ممالک کی خوب سیاحت کی تھی۔ علوم اسلامیہ کے مطالعہ کے بعد ان میں اصلاحی تحریک چلانے کا جذبہ پیدا ہوا ان کے خیال میں اسلام ”غلاظتوں“ تلے دب چکا تھا اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اسلام میں بہت سی نئی باتیں شامل ہو گئی تھیں جن کا جواز پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات میں نہیں ملتا۔ ملک میں تو ہم پرستی کا دور دورہ تھا اور بدعات عام ہو چکی تھیں۔ محمد بن عبدالوہاب کے نزدیک بت پرستی اور ان خرافات میں کوئی فرق نہ تھا۔ انھوں نے اسلام کو غیر اسلامی رسوم سے پاک کرنے کا بیڑہ اٹھایا۔ وہ ایک مصلح تھے لیکن دوسرے مصلحین سے بالکل مختلف۔ وہ اسلام کی تعلیمات میں نہ ہی کوئی تبدیلی چاہتے تھے، اور نہ ہی اس کے اصولوں کی نئی تاویل کرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ ان کا مشن صرف اتنا تھا کہ وہ بدعات اور غیر اسلامی رسوم کو ختم دین سے اکھاڑ پھینکیں اور قرآن اول کے اسلام کی سادہ تعلیمات کو فروغ دیں۔

”سعودی عرب یا ان دی نائن ٹینتھ سنچری“ کے مصنف بیلی ونڈر نے محمد بن عبدالوہاب کی تحریک اچیلے دین کا جتنا گہرا مطالعہ کیا ہے اتنا کسی مستشرق نے نہیں کیا۔ اس کی تحقیق کی داد نہ دینا بے انصافی ہوگی بیلی ونڈر رقمطراز ہے کہ آکسفورڈ اور ہارورڈ یونیورسٹیوں کے پروفیسر سر چارلس گرب کے خیال میں وہابیت سے مراد اسلام کے متصوفانہ باطنی نظام کے مقابلے پر اسلام کے بہترین شرعی نظام کا احیاء ہے۔ وہابیوں کے ظہور سے قبل اسلام کے متصوفانہ باطنی نظام کو صوفیوں کے ہر اول دستے صدیوں سے چھلارہے تھے اور آہستہ آہستہ ان کے نظریات لوگوں کے دلوں میں جاگزین ہو چکے تھے، تاریخی اعتبار سے وہابی، امام احمد بن حنبلؒ کے فقہی مسلک پر کاربند ہیں۔ حنبلی مسلک چاروں مذاہب فقہ میں سب سے زیادہ روایت پرست ہے اور خانبہ حدیث کے الفاظ پر سختی سے کاربند ہوتے ہیں۔ ان لوگوں نے حنبلی مذہب کا مطالعہ شام کے مشہور حنبلی عالم تقی الدین احمد ابن تیمیہؒ کی تحریروں کے ذریعے کیا ہے۔ ابن تیمیہ قرآن، حدیث اور اجماع کے علاوہ اور کسی قانون کی بالادستی کو نہیں مانتے انھوں نے بدعات، ولی پرستی، نذر و فتوح اور قبروں کی زیارت کو جلنے کے خلاف آواز بلند کی تھی۔

تحریک وہابیت کا اصلی جوہر ناپاکیزگی، دینی جذبہ اور سادگی ہیں۔ اس کی تعلیم بڑی سیدھی سادی ہے

اور وہابی عوام قرن اول کے اسلام کی طرف لوٹنے کی ترغیب دیتے ہیں۔ ان کا بنیادی عقیدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ ہر لحاظ سے بے مثل ہے ان کے ہاں خدا کی سب سے اہم صفت اس کی وحدانیت ہے۔ وہ کسی طرح بھی مجبور نہیں ہے، وہ مطلق العنان ہے۔ قرآن مجید اللہ تبارک و تعالیٰ کے بارے میں جو کچھ کہتا ہے ایک انسان اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا، ایک صحیح العقیدہ مسلمان کو خدا کی توحید کا بڑی سختی کے ساتھ اقرار کرنا چاہئے، جو شخص ایسا عقیدہ نہیں رکھتا وہ غیر مسلم اور مشرک ہے اور قرآن کے حکم کے مطابق قابلِ گردن زدنی ہے۔

محمد بن عبد الوہاب سے قبل عربی اور عجمی مسلمان زمانہ قبل از اسلام کے عربوں جیسی جاہلانہ زندگی بسر کر رہے تھے۔ حیات بعد ممات کے بارے میں وہابیوں کے عقائد کی بنیاد قرآن و سنت پر ہے۔ وہ نبی علیہ السلام کو عام انسانوں اور مسلمانوں سے افضل اور معصوم عن الخطا سمجھتے ہیں۔ وہابی اصولی طور پر محمد مصطفیٰ کی شفاعت کا انکار نہیں کرتے، البتہ یہ شفاعت ایک صحیح العقیدہ مسلمان صرف اللہ کے بتائے ہوئے طریقے سے حاصل کر سکے گا۔ دوسری جانب وہابی وسیلے، قرب اور روحانی طاقت کو، جو خود کو مسلمان کہلاتے والے مشرکین خود ساختہ ولیوں سے حاصل کرتے ہیں، شرک اور حرام گردانتے ہیں۔ وہابیوں کے ہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان کے اصحاب کا درجہ ہے اور وہ انھیں بہترین خلائق مانتے ہیں۔ وہابیوں کے ہاں قرآن کی بڑی اہمیت ہے اور وہ اسے خدا کا کلام مانتے ہیں، قرآن کے بعد ان کے ہاں حدیث یا سنت کا درجہ ہے۔ جہاں تک اجماع کا تعلق ہے وہ صرف پہلی تین صدیوں کے اجماع کو ہی قابلِ قبول سمجھتے ہیں اور یوں وہ مذہبی مسائل میں آزاد خیالی پر پابندی عائد کر دیتے ہیں۔ وہ اجتہاد کا دروازہ کھولنے کے قائل نہیں ہیں، وہابیوں اور عرب ممالک کے دوسرے مسلمین خصوصاً مفتی محمد عیدہ میں، اسی بنیادی اصول کا فرق ہے۔

وہابی کہتے ہیں کہ انسانوں کو دنیا میں اپنے مختصر قیام کے دوران میں جماعت کی صورت میں رہنا چاہئے۔ ورنہ ان کے دنیا میں آنے کا مقصد پورا نہیں ہوتا، یہ جماعت ابتدائی دور اسلام کی جماعت کی طرح دنیا میں خدا کے احکام نافذ کرے۔

کنیڈا کے پروفیسر ولفرڈ کینٹویل اس مقدمہ جو علوم اسلامیہ کے بڑے فاضل سمجھے جاتے ہیں، لکھتے ہیں کہ وہابیوں کے نزدیک مستند قانون، جو دینی کی روح اور اسلام کا خلاصہ ہے، وہ غیر چمک دار اور سخت جھلی فقہ ہے اور یہ ان تمام بدعات سے متبرک ہے جو سیکڑوں سالوں سے اسلام میں داخل ہو رہی ہیں وہابی اسی



قدیم قانون کو مانتے، اس پر پوری طرح ادب و سختی سے عمل کرتے اور ایسے معاشرے کے قیام کے داعی ہیں جہاں یہ قانون نافذ ہو۔ ان کا یہ کہنا ہے کہ یہی اصلی اسلام ہے اور اس کے علاوہ اور کچھ بھی ہے وہ غیر ضروری اور غلط ہے۔

مسلمانوں کے مثالی معاشرے میں کسی رنگ، نسل و طبقے اور حیثیت میں کوئی امتیاز روا نہیں رکھا جاتا لیکن وہابیوں کے ہاں سب سے بڑا مسئلہ ایک سچے مسلمان اور مشرک میں تمیز کرنے کا ہے۔ جو لوگ وسیلہ تلاش کرتے ہیں ان کے نام وہابیوں کے ہاں خارج از اسلام لوگوں کی فہرست میں سب سے اوپر نظر آتے ہیں۔ اسی طرح قرآن کے کسی حکم یا سنت رسولؐ سے روگردانی کرنے والا ان کے ہاں مردود یا اس سے بھی گنہگار سمجھا جاتا ہے۔ جو لوگ توسل کے قائل ہیں یا ولیوں اور پیغمبروں کی قبروں کی زیارت کو جلتے ہیں خواہ وہ محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے مزار ہی کی زیارت کے لئے سفر اختیار کریں یا ولیوں اور نبیوں کی سفارش پر تکیہ کئے بیٹھے ہیں، ان کا اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر ایمان نہیں ہے۔ وہ اپنے انہی عقائد کی بنا پر قبروں پر تعمیر کئے جانے والے قبوتوں یا خرابوں پر کی جانے والی آرائش سے نفرت کا اظہار کرتے ہیں۔ یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ وہابی قبروں پر جانے سے منع نہیں کرتے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر قبروں پر جانے سے موت کے قریب تر آنے کا احساس پیدا ہو تو پھر وہاں جانے میں کوئی قباحت نہیں۔ زائر قبر پر جا کر مڑے کی مغفرت کے لئے دعا کر سکتا ہے لیکن مردے سے یہ کہنا کہ وہ اس کے لئے خدا سے سفارش کرے، گناہ ہے۔

وہابی وسیلے کو نہیں مانتے، اس لئے وہ صوفیوں، پیروں، نام نہاد ولیوں اور شیعوں کے اماموں کا انکار کرتے ہیں، کیوں کہ وہ خدا کے ساتھ خاص قسم کا رابطہ رکھنے کا دعویٰ کرتے اور بدین وجہ اکثر اوقات مذہبی ورائٹس کی ادائیگی میں غفلت کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کی تردید و تنقیص کے ساتھ ہی وہ ان کے طریقوں، خصوصاً ذکر و سماع، رقص، عشقیہ کلام اور وجد و حال جیسی چیزوں کی بھی مذمت کرتے ہیں۔ جو لوگ مقدس پتھروں اور اہم جگہوں پر مختلف اقسام کی عبادت میں مگن رہتے ہیں، وہ ان کے ہاں یقیناً بت پرست اور مشرک ہیں۔ حصولِ جنت کا ذریعہ صرف احکام شریعت کی بجا آوری ہے اور اس لحاظ سے تمام مسلمان اللہ کے ولی ہیں۔

ہم بدعت کے بارے میں وہابیوں کے نظریات بیان کر چکے ہیں۔ ان کے نزدیک وہ تمام باتیں

جو قرن اول کے بعد اسلام میں داخل ہوئی ہیں بدعت ہیں۔ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حد سے زیادہ تعظیم و توقیر کو بھی بدعت گردانتے ہیں کیوں کہ اس سے بھی توحید پر زور پڑتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم ولادت منانا بھی ان کی حد سے زیادہ تعظیم کے زمرے میں آتا ہے۔ اس لئے وہ اس کی بھی مخالفت کرتے ہیں۔ ان کے اس خیال سے بعض مبتدیوں نے شروع شروع میں یہ تاثر لیا کہ وہابی چونکہ پیغمبر اسلام کی واجبی تعظیم نہیں کرتے اس لئے وہ شاید ان کی نبوت کے منکر ہیں۔ وہابی تسبیح گھلنے، تمباکو پیسنے، موسیقی سننے، جواہرات اور ٹنگی کپڑے پہننے، قیمتی دھاتوں کو آرائش کے لئے استعمال کرنے، خوب صورت منارے بنانے اور قبریں سجانے کو بھی بدعت سمجھتے اور ان چیزوں کا سختی کے ساتھ نوٹس لیتے ہیں۔ اس سے ان کے پاکیزہ خیالات کا اظہار ہوتا ہے۔

وہابی جماعت کا مقصد حیات ہی خدا کے قانون کے مطابق زندگی بسر کرنا ہے۔ وہ اپنے امام کی مکمل اطاعت کو عین فرض سمجھتے ہیں۔ جب تک ان کا امام انہیں اجازت نہ دے وہ اس کے حکم سے روگردانی نہیں کرتے۔ ان کے امام کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ قانون کے مطابق حکومت کرے اور اپنی قوم کی نفی سے بڑھانے میں کوشاں رہے۔ اذ فقید خدا کے فضل و کرم سے تمام بنی نوع انسان دائرہ اسلام میں داخل ہو جائے۔ اس مقصد کی خاطر وہ اپنے مذہبی مشیروں کی رضامندی کے بعد کسی بھی فرد کو کسی خاص کام پر لگا سکتا ہے اور اس شخص پر اس کام کی انجام دہی واجب ہو جاتی ہے۔ ایک وہابی عہدہ دار کسی کا ہل نمازی یا تارک القلوة کو بزور نماز بڑھوا سکتا ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ کی ادائیگی یا ماہ رمضان کے روزے اختیاری امور نہیں ہیں وہابی علماء کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص باوجود استطاعت، حج بیت اللہ کے لئے نہیں جاتا تو یہ حاکم کی ذمہ داری ہے کہ اسے جبراً حج پر روانہ کرے۔

وہابیوں کی تعداد میں اضافے اور وہابیت کے استحکام کے لئے انھیں جہاد پر ابھارا جاتا ہے۔ جب کسی شخص پر جہاد فرض ہو جائے تو پھر وہ اس کے لئے ہر ممکن سعی بروئے کار لائے۔ وہابیوں کی نظر میں جہاد کا تصور صرف ”مقدس جنگ“ تک محدود نہیں ہے امام ملک کے داخلی مسائل کو سلجھانے، قوانین نافذ کرنے اور خدا کے بندوں کو خدا کے قریب تر لانے کے لئے بھی جہاد کر سکتا ہے۔ جب وہ مشرکوں کے خلاف کوٹے قدم اٹھائے گا تو اسے بھی جہاد ہی کا نام دیا جائے گا۔ اسی اصول کے تحت وہابی اپنی مختلف مہمات کا جوا نکالتے ہیں۔ موجودہ زمانے میں حکومت، حکومت کا حکم، امر بالمعروف و نہی عن المنکر بھی اسی اصول کے

مطابق کام کرتا ہے۔

جہاں تک افراد کی حیات و ممات کا تعلق ہے، وہاں بیت میں ایک مثبت اصول ہے جس کی بنیاد خدا کی اطاعت پر ہے۔ اس اصول کے تحت ہر دیندار مسلمان کا یہ اخلاقی فرض ہے کہ وہ اخلاص کا مظاہر کرے ایک فرد کے لئے یہی چیز خدائے وحدہ لا شریک کی عبادت پر گواہ بنتی ہے۔ ایک مسلمان کے لئے مذہبی فرائض کی بجا آوری سب سے اہم چیز ہے، انہیں بڑے خلوص، احتیاط اور پوری ہوش مندی کے ساتھ پورا کرنا چاہئے۔ اس کے علاوہ ایک مسلمان کا یہ بھی ایمان ہونا چاہئے کہ معمولی سے معمولی کام بھی اللہ ہی کرنے والا ہے۔ آخر میں فاضل مصنف بیلی ونڈر لکھتا ہے کہ ہمارے قاری کو اس بات کا بخوبی اندازہ ہو گیا ہوگا کہ وہاں بیت اسلام کے دورِ اول کی طرف رجوع کرنے کا نام ہے اور وہ قرنِ اول کے بعد کے تمام اعمال و رسوم سے بریت کا اظہار کرتے ہیں۔

یورپ اور امریکہ کے یہود و نصاریٰ نے شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب کی تحریک اور تعلیمات کے بارے میں جن خیالات کا اظہار کیا ہے وہ راقم الحروف نے من و عن اس مضمون نقل کر دیا ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ اپنے بھی تعصب کی عینک اتار کر اس تحریک کا مطالعہ کریں اور یہ دیکھیں کہ اس تحریک نے گزشتہ اور موجودہ صدی میں عالم اسلام میں اسلام کی نشاۃ ثانیہ کی دعوت لے کر اٹھنے والی تحریکوں کو کس طرح متاثر کیا ہے۔

بقیہ: تفسیر اور اس کے مآخذ۔

ابن ابی حاتم حضرت عباسؓ سے روایت کرتے ہیں:

نظھرہ التلاوة و بطنہ التاویل فجالسوا قرآن کا ظاہر اس کی تلاوت ہے اور اسکا باطن اسکے مطالب ہیں  
یہ العلماء و جابینوا بہ السفھاء اسکے لئے علمائے پاس بیٹھو اور بے وقوفوں سے کنارہ کش رہو۔

اما التاویل و هو حرف الایۃ علی وہ تاویل جس میں قرآن پاک کی آیت کو استنباط اور استدلال کے طریقے  
طریق الاستنباط الی معنی یشیق لھما سے کسی ایسے معنی کی طرف ٹولیا جائے جسکی وہ آیت اپنے سیاق و سباق  
محتمل لما قبلھا و بعدھا وغیرہ مخالف کے لحاظ سے متحمل ہے اور گنجائش رکھتی ہے تو اس قسم کی تاویل کی اہل علم  
لکتاب والسنة فقد رخص فیہ نے جازت دی ہے۔ ہاں جو تاویل ظاہر الفاظ قرآن سے ماخوذ نہ ہو بلکہ  
اہل العلم۔ اسکے کسی طرح متحمل نہ ہوں یا وہ تاویل اسکا نئے بنیادی اصول

سے مستفاد ہو تو یہ تاویل باطل ہے جس کا نام تحریف ہے۔

# بُڑے اخلاق

## بھوٹ

### بھوٹ - نفاق کی علامت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چار خصلتیں جس کے اندر ہوں گی وہ پکا منافق ہوگا اور جس کے اندر ان میں سے کوئی ایک۔ خصلت ہوگی اسکے اندر نفاق کی ایک خصلت ہوگی یہاں تک کہ اسے ترک کر دے۔ وہ چار خصلتیں یہ ہیں: (۱) جب اسکے پاس کوئی امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے، (۲) جب گفتگو کرے تو بھوٹ بولے (۳) جب وعدہ کرے تو پورا نہ کرے (۴) جب کسی سے جھگڑا کرے تو گالی پر اتر آئے اور حق و انصاف سے ہٹ جائے۔

(۲۴۰) اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَرْبَعٌ مَنْ كُنْ فِيْهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنْ كَانَتْ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا وَادَّعَا خَانَ، وَاِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَاِذَا وَعَدَ اَخْلَفَ، وَاِذَا اَخَاصَصَ فَجَرَ۔ (بخاری و مسلم۔ عبداللہ بن عمرو بن العاص)

### آنکھوں کا بھوٹ سب سے بڑا بھوٹ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے بڑا بھوٹ یہ ہے کہ آدمی اپنی دونوں آنکھوں کو وہ خوب دکھائے جو انھوں نے نہیں دیکھا۔

(۲۴۱) قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَفْرَطُ الْفُرْطِ اَنْ يَرَى الرَّجُلُ عَيْنَيْهِ مَا لَمْ يَرِئَا۔ (بخاری۔ ابن عمرؓ)



تشریح :- یعنی اس نے خوب دیکھا نہیں اور صبح کو اٹھ کر اہل مجلس سے کہتا ہے کہ آج میں نے اتنے عمدہ عمدہ خواب دیکھے ہیں۔ ایسا کہنا گویا آنکھوں سے جھوٹ بولنا ہے، دوسرے لفظوں میں آنکھوں پر فقرہ پڑا رہا ہے۔ ان کی طرف وہ بات منسوب کرتا ہے جو انھوں نے نہیں کیا۔

### عظیم خیانت

(۲۳۲) عن سفیان بن اسید «الحضری قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كبرت خيانة ان تحدث اخاك حديثاً وهو لك به مصدق وانت به كاذب» (ابوداؤد)

حضرت سفیان حضری کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے اس سے بڑی خیانت اور کیا ہوگی کہ تم اپنے بھائی سے کوئی بات کہو اور وہ تمہاری بات کو سچ جانے حالانکہ تم نے اس سے جھوٹ بولا۔

### بچوں سے جھوٹ بولنا

(۲۳۳) عن عبد الله بن عامر قال - وعنتي امي يوماً ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في بيتنا، ففالت تعال اعطيك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اردت ان تعطيه ؟ قالت اردت ان اعطيه تمراً، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك لو لم تعطيه شيئاً كتبت عليك كذبة - (ابوداؤد)

عبد اللہ بن عامر کہتے ہیں کہ ایک دن جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف رکھتے تھے، میری والدہ نے مجھے پکارا یہاں آ، تجھے ایک چیز دوں گی، آپ نے پوچھا تم اسے کیا دینا چاہتی ہو؟ انھوں نے کہا میں اسے کھجور دینا چاہتی تھی، آپ نے فرمایا اگر تم اسے کچھ نہ دیتیں تو تمہارے نامہ اعمال میں ایک جھوٹ لکھ لیا جاتا۔

تشریح :- والدین کو یہ حدیث یاد رکھنی چاہئے۔

(۲۳۴) عن عبد الله قال لا يملح الكذب عبد الله بن مسعود فرماتے ہیں جھوٹ بولنا کسی حال میں

فی جہ ولا ہزل، ولا ان یعد احدکم ولۃ شیئاً ثم ینجزلہ۔  
(الادب المفرد للبخاری) ۱  
جائز نہیں، نہ سنجیدگی کے ساتھ نہ مذاق کے طور پر  
اور یہ بات بھی جائز نہیں کہ تم میں سے کوئی اپنے بچے سے  
وعدہ کرے پھر اسے پورا نہ کرے۔

### مذاق میں جھوٹ

(۲۳۵) قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ویل لمن یحدث  
فیکذب لیضحک بہ القوم ویل  
لہ ویل لہ۔ (ترمذی۔ بہزین حکیم)  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ نے فرمایا: خرابی ہے اس کے  
لئے جو جھوٹی باتیں کہے لوگوں کو ہنسانے کے لئے، خرابی  
ہے اس کے لئے، خرابی ہے اس کے لئے۔

### دورِ خاپن

(۲۳۶) قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم تجدون شرَّ  
الناس یوم القیامۃ ذا الوجهین الذی  
ھو لاء بوجہ وھو لاء بوجہ۔  
(بخاری و مسلم۔ ابوہریرہ)  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا تم قیامت کے دن بدترین آدمی اس کو  
پاؤ گے جو دنیا میں دو چہرے رکھتا تھا، کچھ  
لوگوں سے ایک چہرہ سے ملتا اور دوسروں سے  
دوسرے چہرے کے ساتھ ملتا۔

تشریح :- دو آدمیوں یا دو گروہوں کے درمیان جب رنجش ہو جاتی ہے تو ہر جگہ کچھ لوگ  
ایسے بھی پائے جاتے ہیں جو دونوں کے پاس پہنچتے ہیں، دونوں کی ہاں میں ہاں ملاتے اور ان کی  
باہمی رنجش کو اور ہوا دیتے ہیں۔ یہ صلح کرانے کی کوشش نہیں کرتے بلکہ عداوت کی آگ کو  
زیادہ سے زیادہ بھڑکانے کی فکر میں رہتے ہیں۔

### فحش گوئی اور ہذرہ بانی

(۲۳۷) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ان اتقل شیئ فی میزان المؤمن  
یوم القیامۃ خلق حسن، وابت اللہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے  
وزنی چیز جو قیامت کے دن مومن کی میزان (ترازو)  
میں رکھی جائیگی وہ حسن اخلاق (عمدہ سیر و کردار) ہوگا

یُبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيَّ۔ اہل اللہ کو اس شخص سے نفرت ہے جو بے حیائی کی بات

(ترمذی۔ ابودرداء) زبان سے نکالتا اور بزدبانی کرتا ہے۔

تشریح :- حدیث میں خُلِقَ حَسَنٌ کا لفظ آیا ہے جس کی تفسیر مشہور محدث عبداللہ بن مبارکؒ نے ان الفاظ میں کی ہے هُوَ مَلَأَهُ الْوَجْهَ وَبَذَلَ الْمَعْرُوفَ وَكَفَّتِ الْأَذَىٰ لِيُنْجِيَ خَلْقَ يَهْ كَرَامَتِهِ هُوَ مَلَأَهُ الْوَجْهَ وَبَذَلَ الْمَعْرُوفَ وَكَفَّتِ الْأَذَىٰ لِيُنْجِيَ خَلْقَ يَهْ كَرَامَتِهِ۔ محتاج بندوں پر خرچ کرے اور کسی کو ایذا نہ دے۔

### آگ کی دوزبائیں

(۲۴۸) قال رسول الله ﷺ رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا جو شخص

دنیا میں دوزخ میں اختیار کرے گا قیامت کے دن

اس کے منہ میں آگ کی بنی ہوئی دوزبائیں

من نار۔ (ابوداؤد۔ عاصم) ہوں گی۔

تشریح :- عالم آخرت میں اس کے منہ میں آگ کی دوزبائیں اس لئے ہوں گی کہ دنیا میں اس کے منہ سے آگ نکلتی تھی جو دوزخوں کے باہمی تعلقات کو جلاتی تھی۔

### مردوں کی غیبت نہ کرو

(۲۴۹) قال رسول الله ﷺ رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا مردوں

کو برا بھلا نہ کہو، اس لئے کہ وہ اپنے اعمال کے ساتھ

اپنے رب کے پاس جاچکے۔ (الادب المفرد۔ عائشہ)

### غیبت اور بہتان کا فرق

(۲۵۰) ان رسول الله ﷺ رسول الله صلى الله عليه وسلم نے صحابہ کرامؓ سے

پوچھا کیا تم جانتے ہو غیبت کیا ہے؟ توگوں نے کہا

اللہ اور اس کے رسول ہی زیادہ واقف ہیں، آپؐ نے

فرمایا غیبت یہ ہے کہ تو اپنے بھائی کا ذکر کرے ایسے دُشمنگ سے کہ

وسلم قال اتدرون ما الغيبة؟

قال الله درصولة اعلم، قال ذكره

اخاك بما يكره، قيل ان رأيت ان كان

فی اخی ما اقول؟ قال ان کان فیہ ما تقول فقد اغتبتہ وان لم یکن فیہ ما تقول فقد بہتہ۔

(مشکوٰۃ — ابو ہریرہ رض)

جسے وہ ناپسند کرے، لوگوں نے آپ سے کہا اگر میرے بھائی میں وہ بات واقعاً ہو جو میں کہہ رہا ہوں تب بھی غیبت ہوگی؟ آپ نے کہا اگر وہ بات اسکے اندر ہو تو یہ غیبت ہوئی اور اگر وہ بات اسکے اندر نہیں پائی جاتی تو یہ بہتان۔

### غیبت زنا سے بدتر گناہ ہے

(۲۵۱) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغیبة اشد من الزنا، قالوا یا رسول اللہ وکیف الغیبة اشد من الزنا؟ قال ان الرجل لیزنی فیتوب اللہ علیہ، وان صاحب الغیبة لا یغفر لہ حتی یغفر ہالہ صاحبہ۔ (مشکوٰۃ — ابو سعید و جابر رض)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غیبت زنا سے زیادہ سخت جرم ہے صحابہ رض نے عرض کیا یا رسول اللہ غیبت کس طرح زنا سے زیادہ سخت جرم ہے؟ آپ نے فرمایا: ایک شخص زنا کرنے کے بعد جب استغفار کرتا ہے تو اس کی مغفرت ہو جاتی ہے مگر غیبت کرنے والے کی مغفرت اس وقت تک نہیں ہوتی جب تک کہ وہ شخص اس کو معاف نہ کر دے جس کی اس نے غیبت کی ہے۔

### غیبت کا کفارہ

(۲۵۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من کفارة الغیبة ان تبغفر لمن اغتبتہ۔ تقول اللہم اغفر لنا ولہ۔ (مشکوٰۃ — انس رض)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غیبت کا کفارہ یہ ہے کہ تو دعائے مغفرت کرے اس کے لئے جس کی تو نے غیبت کی ہے، تو یوں کہے کہ اے اللہ تو میری اور اس کی مغفرت فرما۔ (یہ اسی صورت میں ہے کہ اس سے

معافی مانگنا ممکن نہ رہ گیا ہو مثلاً وہ مر گیا ہو یا دور دراز علاقے میں چلا گیا ہو)

### غیر کی دنیا بنانے کی خاطر اپنی آخرت برباد نہ کرو

(۲۵۳) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شر الناس من شر الناس من ذل یوم القیامة عبداً اذهب



آخرتہ بدنیا غیر ہے۔ (مشکوٰۃ - ابوداؤد)

ترجمہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن بدترین حال میں ہو گا وہ شخص جس نے دوسروں کی دنیا بنانے کی خاطر اپنی آخرت ہر باد کر ڈالی۔

### قومی عصبیت

(۲۵۴) عن ابی ہشیلۃ قال سألت فقلت یا رسول اللہ اُمرن العصبیۃ ان یحب الرجل قومہ؟ قال لا۔ لکن من العصبیۃ ان ینصر الرجل قومہ علی الظلم۔ (مشکوٰۃ)

ابو ہشیلہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اپنے لوگوں سے محبت کرنا عصبیت ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، یہ عصبیت نہیں ہے، عصبیت یعنی تعصب اور فرقہ واریت، یہ ہے کہ آدمی اپنے لوگوں کی مدد کرے ظالمانہ کارروائیوں میں۔

### بے جا حمایت ہلاکت ہے

(۲۵۵) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نصر قومہ علی غیر الحق فہو کذا بحیر الذی ردی فہو ینزع بذنبہ (ابوداؤد - ابن سعد)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص باطل اور ناجائز کاموں میں اپنے قبیلہ، کنبہ، خاندان اور قوم کا ساتھ دیتا ہے اسکی مثال ایسی ہے کہ کوئی اونٹ گنوں میں گر رہا ہو اور یہ اسکی دم پکڑ کر لٹک گیا اور اونٹ کے ساتھ یہ بھی گنوں میں جاگرا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو عصبیت کی دعوت دے، وہ بھی ہم میں سے نہیں ہے جو عصبیت کے جذبہ سے جنگ کرے اور وہ بھی ہم میں سے نہیں ہے جو عصبیت پر مرے۔

(۲۵۶) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس منّا من دعا الی عصبیۃ و لیس منّا من قاتل عصبیۃ، و لیس منّا من مات علی عصبیۃ۔ (ابوداؤد - جبیر بن مطعم)

تشریح:- عصبیت کا مطلب ہے ”میری اپنی قوم چاہے وہ حق پر ہو یا باطل پر“ یہ شیطانی جاہلی عصبیت ہے۔ اس نظریہ کی طرف بلانا، اس جذبہ سے جنگ کرنا ادا اسی ذہنیت پر مرنا مسلمان کا کام نہیں ہے۔ ایسے لوگوں سے خدا کے پیغمبر نے بے تعلقی کا اعلان کیا ہے۔

## منہ پر بے جا تعریف کی مذمت

(۲۵۷) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا رأيتم المذاحين فاحشوا في وجوههم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا جب تم تعریف  
 کرنے والوں کو دیکھو تو ان کے منہ پر خاک ڈالو۔  
 التراب۔ (مسلم — مقداد بن)

تشریح :- ”مذاحین“ سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا پیشہ ہی قصیدہ خوانی ہوتا ہے۔ یہ لوگ آتے ہیں اور  
 ”بخشش“ کے لالچ میں زمین و آسمان کے قلابے ملتے ہیں۔ اس طرح کے لوگ جاہلیت میں بھی تھے اور  
 آج بھی پائے جاتے ہیں، ایسے لوگوں کے بارے میں فرمایا ان کے منہ پر خاک ڈالو یعنی بخشش نہ دو  
 ناکام لوٹا دو۔

## فاسق کی تعریف غضبِ خداوندی کا باعث ہے

(۲۵۸) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسئل اذا مدح الفاسق غضب الرب  
 تعریف کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ غصہ ہوتا ہے اور اس  
 کی وجہ سے عرش پہنے لگتا ہے۔  
 تعالےٰ واہتزله العرش۔ (مشکوٰۃ — انس)

تشریح :- جو شخص خدا کے احکام کا احترام نہیں کرتا بلکہ علانیہ توڑتا ہے تو ایسا شخص ذرا بھی عزت و احترام کا مستحق  
 نہیں۔ اب اگر مسلم معاشرہ میں ایسے لوگ سرانگموں پر بھلے جلتے ہیں، ان کو ایڈرس دیئے جلتے ہیں اور ملک کی باگڈور  
 ان کے ہاتھ میں دی جاتی ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس معاشرہ کے لوگوں کو خدا کے دین سے محبت نہیں ہے، اگر ہے تو  
 برائے نام ہے اور برائے نام محبت خدا کی اجتماعی رحمت و نصرت کا مستحق نہیں بناتی۔

## منہ پر تعریف

(۲۵۹) عن ابی بکر  
 قال اثنی رجل علی رجل عند النبی صلی اللہ  
 ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے ایک شخص کی تعریف نہی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی مجلس میں کی وہ آدمی بھی مجلس میں موجود تھا آپ  
 نے تعریف کر نیوالے آدمی سے کہا تم نے تو اپنے بھائی کو  
 گردن کاٹ دی، یہ جملہ آپؐ نے تین بار دہرایا، تم میں جو کسی  
 ثلاثاً من کان منکم مادحاً لاهمالۃ، فلیقل

احسب فلاناً واللہ حسیبہ ان کان یرى الله  
کذاک، ولا یرکى علی الله احدا۔  
(بخاری و مسلم)

تشریح :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں ایک شخص کے منہ پر اسکی تعریف کی گئی۔ آپؐ نے محسوس کیا کہ اس کے فتنہ میں پڑ جانے کا اندیشہ ہے اس لئے آپؐ نے ٹوکا، بتایا کہ اگر کسی کے بارے میں کچھ کہنا ہی ہو تو یوں کہو میں فلاں کو نہ کہتا ہوں، فلاں شخص کو میں جنتی یا ولی اللہ خیال کرتا ہوں۔ یوں نہ کہے فلاں یقیناً جنتی ہے، اس طرح کہنے کا کسی بندے کو حق نہیں ہے، کیا معلوم ہے وہ جنتی کہہ رہا ہے خدا کی نگاہ میں جنتی ہے یا نہیں۔ آدمی جب تک زندہ ہے ایمان کی آزمائش کا میدان ہے۔ کیا معلوم کہ آدمی کا دل پلٹ جائے اور جہنم جائے اور مرنے کے بعد بھی طغیت کے ساتھ جنتی کہنا صحیح نہیں ہے۔ علمائے کہا ہے کہ آدمی کے فتنہ میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو اور موقع آپؐ سے تو اس کے منہ پر تعریف کی جاسکتی ہے۔

### جھوٹی گواہی

(۲۶۰) عن خُرَیْمِ بْنِ فَاتِکٍ قَالَ  
صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ صَلَوةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا انْصَرَفَ  
قَامَ قَائِمًا، فَقَالَ عَدَلْتُ شَهَادَةَ الزُّورِ  
بِالْإِشْرَافِ بِاللَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ  
قَرَأَ فَاجْتَنِبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ  
وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حِفْظًا لِلَّهِ غَيْرِ  
مُشْرِكِينَ بِهِ۔  
(البو داؤد)

تشریح :- آپؐ نے سورہ حج کی جو آیت پڑھی اس میں ”قول الزور“ کا لفظ آیا ہے جس کے معنی جھوٹ کہنے کے ہیں اور جھوٹی بات کہنا ہر جگہ برا ہے چاہے عدالت کے اندر حاکم کے سامنے ہو یا کسی اور جگہ۔

بیمب اللہ ندوی

## فضائل و مسائل

اسلامی شریعت مجموعہ ہے فضائل و مسائل دونوں کا یعنی ایک طرف احکام شریعت میں سے ہر حکم پر عمل کرنے کی کچھ فضیلتیں قرآن و حدیث میں بیان کی گئی ہیں اور اسی کے ساتھ ہر حکم پر عمل کرنے کے لئے کچھ مسائل کی تعلیم بھی دی گئی ہے، فضائل کا تعلق عام طور پر آخرت میں اجر و ثواب سے ہوتا ہے اور مسائل کا تعلق اسی دنیا میں شریعت کے حدود کے اندر رہ کر ظاہری عمل سے ہوتا ہے۔ مثلاً نماز روزہ کی کچھ فضیلتیں بیان کی گئی ہیں کہ نفل نماز کی یہ فیضیت ہے اور اس کا یہ ثواب ہے نفل روزہ کا یہ ثواب ہے اور اس کی فیضیت ہے اسی طرح فرض نماز اور فرض روزہ کا یہ ثواب ہے اور اس کی فیضیت ہے، بالکل اسی طرح نماز روزہ خواہ نفل ہو یا فرض ان سب کے صحیح یا غلط ہونے کے لئے کچھ مسائل بیان کئے گئے ہیں کہ ان میں کیا چیزیں فرض کو کنسی چیزیں واجب یا سنت یا مکروہ و حرام ہیں۔

اجتماعی مسائل و فضائل

پھر فضائل اور مسائل دونوں کی دو چیزیں ہیں ایک انفرادی زندگی کے احکام کی فضیلتیں دوسرے اجتماعی کاموں کی فضیلتیں۔ اس طرح مسائل کی بھی دو چیزیں ہیں ایک انفرادی زندگی کے مسائل دوسرے معاشراتی اور اجتماعی زندگی کے اس وقت ہم اس معاشرے کی صورت حال یہ ہے کہ کچھ لوگ انفرادی زندگی کے احکام کے فضائل میں اپنی زندگی کھپا رہے ہیں اور اجتماعی زندگی کے فضائل سے انکام ہی تعلق ہوتا ہے اور اس کو کل دین سمجھ رہے ہیں، اور کچھ لوگ اجتماعی زندگی کے احکام کے فضائل میں اتنے مہمک ہیں کہ انکی انفرادی زندگی انفرادی احکام کی فضیلتوں سے خالی ہے مگر وہ کل دین اسی کو سمجھ رہے ہیں۔

اسی طرح کچھ لوگ انفرادی زندگی کے جزئیات و مسائل کو مقصود زندگی بنائے ہوئے ہیں اور اجتماعی زندگی کے مسائل کی انکے نزدیک کوئی اہمیت نہیں ہے کچھ اجتماعی مسائل کے حل کی کوشش میں سرٹوٹھڑکی بازی لگاتے نظر آ رہے ہیں مگر انفرادی زندگی کے مسائل کی اہمیت سے بھی وہ ناواقف ہیں۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا ہے کہ شریعت اسلامی مجموعہ ہے فضائل و مسائل دونوں کا ایک مومن کی

زندگی میں انفرادی زندگی کی فضیلتیں بھی ہونی چاہئے اور اجتماعی زندگی کی فضیلتیں بھی، اسی طرح اسے اپنی انفرادی زندگی کے احکام و مسائل سے بھی واقف ہونا اور ان پر عمل کرنا ضروری ہے اور اجتماعی زندگی کے مسائل کا احساس رکھنا اور انہیں اپنی استطاعت کے بقدر حصہ لینا ضروری ہے۔

اس صورت حال میں اگر ہرگز وہ اپنے کو دین کامل کا حامل سمجھنے لگے گا تو لامحالہ وہ دوسرے کو ناقص تصور کرے گا اسلئے ضرورت یہ ہے کہ ہم میں سے ہر شخص فضائل اور مسائل کے جس پہلو کو بھی اہمیت دے رہا ہے اور اس پر کاربند ہے تو اسکو وہ ضرور اہمیت دے اور اس پر کاربند رہے لیکن اپنے بارے میں یہ نہ سمجھے کہ وہ دین کامل کا علمبردار ہے اور جو دوسرے دینی کاموں میں لگے ہوئے ہیں انکے بارے میں یہ نہ سمجھے کہ وہ ناقص دین ہیں علمبردار ہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہئے کہ عہد صحابہ کے علاوہ کسی عہد میں مجموعی طور پر فضائل و مسائل دونوں کی اہمیت معاشرہ کے تمام افراد میں برابر نہیں رہی ہے کچھ شخصیتیں تو ہر دور میں رہی ہیں جو صحابہ کی جامع زندگی کی یاد تازہ کرتی رہی ہیں اور اب بھی ہیں مگر مجموعی طور پر معاشرہ کا رخ ان میں سے کسی ایک کی طرف زیادہ رہا ہے اور آج بھی ہے اسلئے ضرورت اس بات کی ہے کہ دین کا جو کام جس حیثیت سے کر رہا ہے اسکے ساتھ حسن ظن رکھا جائے اور ایک دوسرے کیلئے دعا کی جائے اور ایک دوسرے کی تائید کی جائے ایک دوسرے سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی جائے اور یہ سمجھا جائے کہ دین کامل کی ساری خوبیاں مسلمانوں کے کسی ایک طبقہ ایک حلقہ یا ایک جماعت میں نہیں ہیں بلکہ یہ پوری امت کے افراد و جماعتوں اور دینی اداروں میں پھیلی ہوئی ہیں اس وسیع النظری اور توافق کے ذہن کیساتھ اگر ہم اپنا طرز عمل بنائیں تو اس معاشرہ کے اندر زیادہ سے زیادہ ہم آہنگی پیدا ہوگی اور اسے دین کامل کا کچھ نہ کچھ فائدہ ضرور ملے گا اور اگر ہم ایسا ذکر کیے تو قرآن پاک کی زبان میں امت واحدہ کے توڑنے کی مذمت کے ہم صدق ہو کر رہ جائیں گے۔ سارے رسولوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ

وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ  
فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَقَعُونَ أَمْهُمُ بَيْنَهُمْ رُبُّاً  
كُلٌّ يَجُزُّ بِمَا كَذِبُهِمْ فَيُحْجَتُونَ .

ہے تمہارا طریقہ اور وہ طریقہ ایک ہی ہے اور وہ یہ ہے کہ میں تمہارا رب ہوں تو تم سے ڈرتے رہو، مگر انکی امت کے لوگوں نے اپنا اپنا الگ طریقہ پیدا کر کے اختلاف پیدا کر لیا اور ہرگز وہ کے پاس جو دین ہے وہ اسی میں خوش اور مگن ہے۔

(المومن ۵۲ - ۵۳)

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مسلمانوں کے اندر دست نظری کیساتھ دین پر عمل کرنے کی توفیق نصیب ہو۔ (آمین)

# الرشاد کی ڈاک

محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خدا کرے آپ بہ صحت و عافیت ہوں۔۔۔۔۔۔

دسمبر ۱۹۸۷ء کا الرشاد موصول ہوا۔ رشحات میں ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل پر آپ کے خیالات ہمیشہ بصیرت افروز اور توجہ طلب ہوتے ہیں۔ خدا کرے اسی بیج پر لوگوں کو غور و فکر کرنے اور عمل پیرا ہونے کی توفیق حاصل ہو۔ "زیارتِ حرمین شریفین کے کچھ تاثرات" کے تحت آپ کی نگارشات سے معلومات میں کافی اضافہ ہوا۔ "دارالافتاء کے کچھ فیصلے" پڑھ کر آپ کی اس اہم و قابلِ قدر مصروفیت سے پہلی دفعہ واقفیت ہوئی۔ الرشاد میں دارالافتاء کی سرگرمیوں کی وقتاً فوقتاً اشاعت یقیناً افادیت کا باعث ہوگی اور اس میں عوام کی دلچسپی میں بھی اس سے اضافہ ہوگا۔ علم و علوم القرآن پر آپ کے بھرہ کا شدت سے انتظار تھا لیکن افسوس کہ اس سے محرومی رہی۔ امید کہ آئندہ شمارے میں اس پر ضرور اظہارِ خیال فرمائیں گے۔ میرے محترم رفیق ڈاکٹر کبیر احمد جاشی صاحب کی جانب سے سلام قبول فرمائیں۔

ڈاکٹر ظفر الاسلام

والسلام

محترم و مکرم! عالی مرتبت حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب۔ دامت برکاتہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ

امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ آج کافی مدت کے بعد حضرت والا کو خط روانہ کر رہا ہوں، باقی "الرشاد"

کے ذریعہ حضرت والا کے مقالات اور قیمتی مشوروں سے مستفید ہوتا ہی رہتا ہوں۔ دینی تعلیم کے بارے میں آپ کی تحریر واقعی بہت ہی اہم اور ضروری ہوتی ہے۔ دینی تعلیم کے بارے میں آپ کے خیالات کو میں الہامی تصور کرتا ہوں کسی شمارہ میں آپ نے مکاتبِ قرآنیہ کے بارے میں ضرور دیا، واقعی میں اس کا سو فیصد حامی ہوں حضرت والا کو یہ جان کر خوشی ہوگی کہ آپ کا یہ کام کی ابتدا غریب دیہاتوں میں مکاتب کے شروع کرنے ہی سے ہوئی اور اس شعبہ کو جامعہ نے خوب بڑھایا۔ ابھی جامعہ کے ماتحت ۷۰ مکاتبِ قرآنیہ جاری ہیں جنہیں مدینہ کو جامعہ طے کرتا ہے اور معقول تنخواہ کا نظم جامعہ ہی کرتا ہے۔ اس کا پورا نظم ہے۔ سالانہ مصروف شعبہ مکاتب کے تین لاکھ سے زائد ہیں۔ ابھی ایک علاقہ ہے جو آپ جیسے نردخ کو معلوم ہی ہوگا۔ سات پوٹوں کے واسطے میں ۵ لاکھ ٹری پیٹھان نامی برادری بستی ہے جو حضرت ابو بکر صدیق

کے زمانہ میں ایمان لائے تھے۔ ایمان لانے کے ساتھ ان پر تعلیمی کام کرنے کی بنا پر وہ نام کے مسلمان ہے اور غیروں کے طریقے اپناتے رہے صرف فتنہ، کجکاح میں مسلمان تھے۔ اس علاقہ کی طرف تبلیغی احباب کی بڑا توجہ تھی اور آج بھی ہے لیکن علم کے مکاتب اور مدرس کے بغیر تبلیغ کو قوت نہیں مل سکتی۔

الحمد للہ جامعہ اکل کو انے اس علاقہ میں ایک چٹوں کا گھر "لیما بستی" مقام پر قائم کیا وہاں اسی قوم کے بچوں کا داخلہ کیا جن کی دینی اور عصری تعلیم کا نظم کیا اور دیہاتوں میں ۱۵ مدرس کا تقرر کیا اور عبادت خانوں کی تعمیر کا کام شروع کیا۔ میں خود اس علاقہ کا سفر کرتا ہوں۔ نیز اسی قوم کے وہ چند نوجوان جو تبلیغی کام سے مانوس تھے، ان کو ہم نے جامعہ اکل کو اس داخلہ دیا اور ان کو ہم مختصر مگر جامع کورس پڑھاتے ہیں تاکہ ہم انہی کو اس علاقہ میں مدرس، امام بنا سکیں جن کی نخواستہ کا نظم بھی ہم کرینگے اور ابھی ان طالب علموں کے گھر بھی ماہانہ ۵۰ روپے جامعہ ارسال کرتا ہے۔ اس علاقہ میں ہم خدام جامعہ چار سینئر بنانا چاہتے ہیں ایک لیما بستی میں شروع ہو گیا جسکے ماتحت ۲۵ مکاتب ہوں گے، ابھی ۱۵ شروع کئے ہیں۔ دوسرا مرکز مارول میں قائم کرنے کا فیصلہ کیا ہے۔ آپ والا دعا فرمائیں کہ مجھے ان ترویج پھانوں میں اس طرح کام کرے کہ کوئی دیہات مکتب قرآن کے بغیر باقی نہ رہے۔

حضرت والا سے گزارش ہے کہ اس علاقہ کے دورہ کیلئے وقت قانع فرمائیں تاکہ ہم اس علاقہ کا سفر کریں اس بہانہ سے جامعہ کو بھی میزبانی کا شرف حاصل ہوگا۔

عالی مرتبت آپ کو یہ جان کر خوشی ہوگی کہ اس جامعہ کے سرپرست عارف باللہ حضرت مولانا صدیق احمد بانڈوی صاحب مدظلہ ہیں۔ حضرت کی اس جامعہ کی طرف بہت ہی توجہ ہے اور سال گزشتہ شیخ عبداللہ عمر نصیف جامعہ کی دعوت پر تشریف لائے تھے۔ جامعہ کا تعارف "دینی مدارس دہلی" میں شائع شدہ ہے۔

والسلام مع الاحترام دعوت صالحہ میں یاد فرمائیں

خادم مولانا غلام محمد و تانوی، مہتمم جامعہ اسلامیہ اکل کو

محرم المقام قبلہ ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

اس دور جاہلیت اور الحاد میں آپ حضرات نے جس تحریک کو بپا کر رکھا ہے اس سے حتی المقدور استفادہ حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہوں۔ ہر چند کہ سب دنیا ہوں اور اپنی پیشہ ورانہ مصروفیات کی بنا پر عہد الفرصہ رہتا ہوں مگر جب بھی ارشاد و اس کے موصول ہوتا ہے اسکا بیشتر حصہ پڑھ لیتا ہوں۔ خدا کرے یہ رسالہ اپنے آب و تاب کے ساتھ قلب اسلامیہ کی خدمت کرتا رہے اور آپ کو اس کا اجر عظیم ملے

اس خط کے لکھنے کی غایت دراصل یہ ہے کہ ادھر حال میں مولانا وحید الدین خاں صاحب نے اپنے ”الرسالہ“ کے ذریعہ بار بار مسلمانان ہند کو دوسرے درجہ کے شہری قرار دیا ہے اور اب کی بار انھوں نے اس بات پر زور دیا ہے کہ مسلمانان ہند اپنے جلد دینی اور قومی وطنی امانتوں (مطالبوں) سے دست کش ہو جائیں، اس سلسلہ میں شہرہ انگیزی اخبار ٹائمز آف انڈیا نے ان کے اس استدلال کو کافی اہمیت دیتے ہوئے چھاپا ہے۔

نہ صرف ایک مسلمان بلکہ ایک عام ہندوستانی شہری کی حیثیت سے میں اس انداز فکر کو انتہائی تباہ کن اور ناعاقبت اندیش سمجھتا ہوں۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کے خیالات ہمارے نوجوانوں کے جلد ملی اور اجتماعی احساسات کیلئے سم قاتل ہیں۔ آپ سے درخواست ہے کہ آپ اگلے شمارہ ”الرشاد“ میں اس موضوع پر اپنی گرانقدر تحریر سے نوازیں تاکہ عام پڑھ لکھے مسلمان ایسے گمراہ کن اور شکست خوردہ انداز فکر سے بچیں۔

کترین۔ حبیب احمد ایڈوکیٹ، گورکھپور

## وحید الدین خاں کی افتاد مزاج اور کردار

از۔ ابو خالد مدنی

وحید الدین خاں صاحب کے بارے میں ”الرشاد کی ڈاک“ میں اہل علم کے خطوط برابر آتے رہتے ہیں جن میں ان کے خیالات پر لکھنے کا تقاضا ہوتا ہے جیسا کہ مذکورہ بالا خط سے بھی ظاہر ہے۔ اس سے پہلے محترم حکیم عبدالقوی صاحب کا خط شائع ہو چکا ہے مگر ان کی افتاد طبع سے واقفیت کی بنا پر اسے نظر انداز کیا جاتا رہا ہے اور چوں کہ وہ خود مفکر اسلام بنے ہوئے ہیں اس لئے ان کے بارے میں وہی طرز عمل اختیار کرنا زیادہ مناسب معلوم ہوا جو برصغیر کے ایک بڑے عالم نے اختیار کیا تھا۔ ایک بار انھوں نے لکھا کہ آپ کی یہ رائیں غلط ہیں۔ تو انھوں نے پہلے تو معقول انداز میں جواب دیا مگر جب اپنی افتاد طبع کی بنا پر اپنی برتری باقی رکھنے کے لئے پھر سخت انداز میں خط لکھا تو انھوں نے جواب میں لکھا کہ: ”آپ جیسے بلند مقام سے بولنے والے لوگوں کے بارے میں میں خاموشی اختیار کرنا زیادہ پسند کرتا ہوں“ مگر مذکورہ بالا خط اور دوسرے خطوط سے معلوم ہوتا ہے وہ امت میں ایک نیا فتنہ کھڑا کر رہے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ان کے فتنہ انگیز خیالات کو انگریزی اور ہندی کے اخبارات خوب اچھال رہے ہیں۔ یہ حضرت بات تو آخرت کی کرتے ہیں مگر ان کی تحریروں کے ایک ایک فقرے میں اپنی عظمت و برتری کا اظہار ہوتا ہے، بظاہر دنیا سے بیزار نظر آتے ہیں اور سارے لوگ ان کی نظر میں دنیا دار نظر



کہتے ہیں مگر خود سربراہ دنیا میں ڈوبے ہوئے ہیں۔

یہ پہلے اپنے کو وحید الدین خاں لکھتے تھے مگر جب سے انہوں نے ضلع کے ایک مدرسہ کی ایک خاص ذریعہ سے فرضی سند حاصل کر لی ہے اس وقت سے اپنے کو مولانا لکھنے لگے ہیں۔ رسالہ پر سرپرست وحید الدین خاں لکھا ہوتا ہے حالانکہ سرپرست وہاں لکھا جاتا ہے جہاں مرتب کوئی دوسرا ہوتا ہے۔ آپ خود ہی مرتب ہیں مگر مرتب ذرا کم تر درجہ کا لفظ ہے اس لئے عظمت کے لئے سرپرست لکھتے ہیں۔

یہ ہے آخرت کی تحریر لکھنے والے کی دنیا پرستی اور اظہارِ برتری۔ آپ اکثر فرماتے رہتے ہیں کہ ہندوستان میں ان کے صاحبزادے صاحب سے زیادہ سے ابھی نہ کوئی عربی جانتا ہے اور ان کی صاحبزادی سے ابھی انگریزی۔ ان کے نزدیک عہد نبوی اور عہد صحابہ کے بعد سے (خیریت ہے کہ ابھی وہ عہد صحابہ تک نہیں پہنچے ہیں) اب تک ہمارے بزرگوں نے تجدیدِ دین اور احیائے دین یا اسلام کے عملی غلبہ کے لئے جو جدوجہد کی ہے وہ سب وقت کا زیاں ہوا ہے۔ اس راستہ میں شہید ہونے والوں کے لئے لکھتے ہیں کہ یہ لوگ شہادت کا لیل لگا کر شاندار قبروں میں لیٹ گئے۔ غرض کہ ایک ہزار بارہ سو برس کی مدت میں دین کا کوئی میخ رخ سے کام نہیں ہوا۔ سید احمد شہید نے تحریکِ جہاد چلا کر غلطی کی، جمال الدین افغانی نے غلطی کی سنوسی تحریک غلط تھی، حسن البنا نے غلطی کی اور اس وقت کے سارے علماء و راہنما جہاد باقی ہیں کسی کو دین کی ہوا نہیں لگی ہے، بس دین کا فہم تنہا ان کو ملا ہے۔

ملی معاملات اور مسائل کے سلسلہ میں آپ لکھتے ہیں کہ مسلمان اپنے تمام مطالبات سے دست بردار ہو جائیں اور اکثریت کی مرضی کے مطابق ہندوستان میں رہیں۔ تو عرض یہ ہے کہ ملت کے افراد کو تو آپ مشورہ یہ دیتے ہیں کہ وہ اپنے مسائل کے سلسلہ میں کشمکش نہ کریں، وہ مقابلہ آرائی کے بجائے اپنے کو ہندوؤں کے حوالہ کر دیں، مگر آپ کا ذاتی کردار یہ ہے کہ آپ کو جب "الجمیۃ" کی ایڈیٹری سے نکالا گیا اور اس کا وہ مکان خالی کرنے کے لئے کہا گیا جو آپ کو بحیثیت ایڈیٹر دیا گیا تھا تو آپ نے مقدمہ دائر کر کے ڈگری لے لی اور ناجائز طور پر اس پر برسوں قابض رہے۔ اس وقت نہ آخرت یاد آئی اور نہ شریعت کا حکم نظر آیا، تو آپ اپنی ذات کے لئے ایک حقیر سے فائدہ کے لئے تو کشمکش کریں اور ملت کے وسیع مفاد کے بارے میں اسے مشورہ یہ دیتے ہیں کہ وہ اپنے دینی و ملی مطالبات سے دست بردار ہو جائے۔

آپ کو قذافی کے مقولات کے ترجمہ کے بدلے لیبیا بلایا گیا اور ایک بھاری رقم ملی تو آپ نے ایک بلاؤنگ خط میں خریدی اور دوسری حیدرآباد میں اور دونوں کو اپنے اپنے لڑکے کے نام خرید لیا اور رسالے میں شویہ کرتے ہیں کہ یہ اسلامی مرکز کی علامت ہے اور اس کے لئے چندہ ہی کی نہیں بلکہ اپنے قوی

کے مطابق زکوٰۃ کی بھی اپیل کرتے ہیں، اور اسلامی مرکز نام ہے، باپ بیٹے روح القدس کا۔ افریقہ میں ایک کانفرنس کے موقع پر لیبیا کے نمائندے نے مولوی انعام الحق صاحب، جو افریقہ میں مبعوث ہیں، سے کہا کہ ہم کو وحید الدین خاں جیسے بے ضرر کچھ آدمیوں کی ضرورت ہے جو ہمارے ملک لیبیا کی طرف سے مبعوث ہیں۔

ایک بار دہلی میں ملاقات کے وقت ایک ممتاز ذمہ دار عالم نے ان سے کہا کہ آپ آخرت کی بات تو بہت کرتے ہیں مگر ہم کو آپ کی کوٹھی میں تو آخرت نہیں نظر آتی، البتہ بنگلہ والی مسجد میں نظر آتی ہے، تو سخت خفا ہو گئے اور تبلیغی کام پر تنقید کرنے لگے، مگر اب اپنے مٹھاؤ کے لئے اس کی تعریف کرتے نظر آ رہے ہیں۔ اس ملاقات کے درمیان عالم صاحب کے ایک ساتھی نے کہہ دیا کہ آپ کو لوگ قذافی کا سخت کہتے ہیں، تو کرسی سے اٹھ کر کھڑے ہو گئے اور چیخنے لگے کہ میں قذافی کا ایجنٹ ہوں؟ اور ایک ملازم کو بلانے لگا کہ ہمارے بتاؤ میں فلاں کا ایجنٹ ہوں؟ وہ بیچارہ نہ ہاں کہہ سکا اور نہ نہیں۔

بہر حال یہ تو ان کی آخرت طلبی اور افتاد طبع کے بارے میں چند ناگوار باتیں اس لئے قلم پر لانی پڑیں کہ یہ جو وحی دالہام کی زبان میں باتیں کرتے ہیں اس کا پس منظر بھی لوگوں کے سامنے آ جائے اور لوگ ان کے فتنے سے محفوظ رہ سکیں۔ اب یہ بات کہ مسلمانوں کا اپنے دینی و ملی مسائل کے سلسلہ میں کشمکش کرنا صحیح ہے کہ نہیں اس پہلو پر ایک سرسری نظر ڈال لینی ضروری ہے۔ سب سے پہلے تو یہ بات ذہن میں رہے کہ ایک مدت تک جب تک یہ دولت کے ڈھیر ہند نہیں بیٹھے تھے اس وقت تک وہ ہر کشمکش کو صحیح سمجھتے تھے۔ ان کے کئی پمفلٹ اس کے شاہد ہیں جس میں پارلیمنٹ پر قبضہ کرنے کے لئے لٹکرا رہے مگر جب سے دولت کے ڈھیر پڑ گئے ہیں تو وہ ہر سرمایہ دار کی طرح اپنی عافیت اس میں سمجھتے ہیں کہ کشمکش سے دور رہا جائے تاکہ اپنا عیش و تنعم خطر میں نہ پڑے اور دنیا سیتنے کی جدوجہد میں کوئی غلغلہ نہ پیدا ہو، حالانکہ انسانی زندگی کی ترقی کا راز اسی کشمکش حیات میں ہے عارف ہندی نے صحیح کہا ہے: اگر خواہی حیات اندر خطر زمی۔ خاص طور پر توحید کی ماننے والی قوم کے لئے کشمکش تو لازمہ حیات ہے۔ دوسری بات یہ کہ جہاں تک دین و ملت کے مسائل کے سلسلے میں کشمکش کا تعلق ہے اس سے ہماری پوری تاریخ بھری پڑی ہے۔ ہمارے بزرگوں نے نہ صرف اہل کفر اور اہل شرک سے کشمکش ہمیشہ جاری رکھی بلکہ جب انھوں نے اپنوں میں بھی کوئی بے راہ روی دیکھی تو ان سے بھی کشمکش سے باز نہیں رہے۔ ان کے سامنے ہمیشہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد رہا کہ:

من رای منکم منکراً فلیخبرہ بیدہ  
فان لم یستطع فلیسأنه وان لم یستطع فلیسأنه وان لم یستطع فلیسأنه

یستطیع فقلنبہ و ذوالک اضعف الایمان سے لے کر لکھ، اگر انکی ہمت بھی نہیں ہے تو دل کے اندر سے برا کجے اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو قید و بند کی سزا کس جرم میں ملی تھی، حضرت امام مالک رحمہ اللہ کا بازو کس جرم میں اکھڑا گیا تھا، حضرت امام احمد بن حنبلؒ کو خلق قرآن کے مسئلہ پر کیا کچھ نہیں سہنا پڑا تھا۔ اسی طرح امام ابن تیمیہ، مجدد الف ثانی کو کس جرم میں جیل میں ڈال دیا گیا تھا۔ یہی حضرات ہیں جن کی قربانیوں کے واقعات پڑھ کر ہمارے ایمان میں تازگی اور حرارت پیدا ہوتی ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ اور صحابہ کرام کی پاکیزہ زندگی کا جو بھی شخص ایک سرسری مطالعہ کرے گا اسے نظر آئے گا کہ ان کی پوری زندگی کشمکش میں گزری۔ کبھی وہ اللہ کے اور اپنے دشمنوں سے کشمکش کرتے رہے اور کبھی وہ اپنوں کو راہ راست پر رکھنے کے لئے ان سے کشمکش کرتے رہے۔ اور اس مستقل کشمکش کو نہ صرف اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا بلکہ قیامت تک ان سے کشمکش کرنے کے لئے اپنی قوت کو زیادہ سے زیادہ مضبوط رکھے رہنے کی ترغیب دی۔ اللہ تعالیٰ نے جہاں جہاں صحابہ کے بارے میں سررضی اللہ عنہم و سرضوانہ فرمایا ہے ہر جگہ کشمکش یعنی جہاد میں ثابت قدم رہنے کی بنا پر انھیں اس اعزاز سے نوازا گیا ہے اور ہمیشہ اس کشمکش کے لئے تیار رہنے کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا گیا:

وَاعْتَدُوا لَكُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ  
اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ۔  
جس قدر تم سے بڑے قوت یعنی ہتھیار اور پہلے ہوئے  
گھوڑوں وغیرہ سامان درست رکھو تاکہ تم اس  
کے ذریعہ اللہ کے دشمنوں پر اور اپنے دشمنوں پر اپنا  
دعویٰ جمائے رکھو۔ (سورۃ انفال)

اتنا ہی نہیں فرمایا گیا کہ موجود دشمنوں کے مقابلہ میں یہ تیاری رکھو بلکہ ان دشمنوں کے لئے بھی اپنی تیاری رکھو جن کا علم متعین طور پر تم کو نہیں ہے؛ و آخرین من دونہم لا تعلمونہم اللہ یعلمہم۔ ان کے علاوہ دوسرے دشمن بھی ہیں جن کو ابھی تم نہیں جانتے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ ہجرت کے بعد مدینہ کی آب و ہوا مہاجرین کے لئے زیادہ راس نہیں آئی اور کچھ کمزور ہو گئے۔ جب وہ عمرہ کے لئے گئے تو کفار قریش نے ان پر فتنہ کیا کہ ان سے طواف بھی نہیں کیا جا رہا ہے۔ حضور کو علم ہوا تو آپ نے فرمایا کہ طواف میں ذرا اکڑا کر چلو یعنی رمل کرو تاکہ لوگ تم کو کمزور نہ سمجھیں۔ یہ رمل کی سنت قیامت تک کے لئے طواف کا اس لئے جو بنادی گئی کہ

مسلمان کبھی بھی اپنی جسمانی کمزوری کا اظہار نہ ہونے دیں تاکہ دشمنوں کو ان کے دینی و ملی امتیاز کو مٹانے کی جرأت نہ ہو سکے۔

مذکورہ بالا واقعات اور اسوۂ نبوی اور اسوۂ صحابہ پر جو ذرا بھی غور کرے گا وہ قطعی طور پر وحید الدینی خاں جیسے لوگوں کی باتوں کو نہ صرف غلط سمجھے گا بلکہ مسلمانوں کو ہر حال میں ہاتھ پیر توڑ کر بیٹھ رہنے کی تعلیم دینے والے کو قرآن کی تحریف اور اسوۂ نبوی کی توہین کا مجرم قرار دے گا۔ یہ کشمکش ہی ہے جس سے دین اور دین کے شعائر محفوظ رہ سکتے ہیں اور دنیا سے فساد مٹ سکتا ہے، اللہ کی ہمیشہ ہی سنت رہی ہے۔

ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض  
لهدمت صوامع وبيع ومساجدین ذکر  
فیہا اسم الله کثیراً ولینصرت الله  
من ینصره ان الله لقوی عزیز۔  
اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ ایک دوسرے کے ذریعہ طاقت کو نہ تو تارہتا تو ہر زمانے میں گر جے اور یہودیوں کے عبادت خانے اور مسلمانوں کی وہ مسجدیں جن میں اللہ کا ذکر کثرت سے ہوتا ہے۔ سب منہدم ہو جاتے۔  
(سورۃ الفرقان)

اس آیت میں اللہ کی سنت بیان کرنے سے پہلے یہ بھی واضح کر دیا گیا ہے کہ ہمیں کشمکش کرنا کس وقت ضروری ہو جاتا ہے۔

اذن للذین یقاتلون بانہم ظلموا  
وان الله علی نصرهم لقدیر۔  
ان لوگوں کو کشمکش اور مقابلہ کی اجازت دے دی گئی ہے جنکے افراد کو قتل کیا جاتا رہا ہے، یہ ہاتھ اٹھانے کی اجازت اٹھے دی گئی ہے کہ ان پر ظلم ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ مظلومین کی مدد پر قادر ہے۔  
(الحج)

یعنی اللہ تعالیٰ نے مظلوموں کی مدد کا وعدہ کیا ہے۔ وہ چاہے ان کی طاقت کو دوسری طاقت سے کچل کر دور کرے یا ان کے دماغ کو راہ راست پر لا کر، بے شمار احادیث نبوی میں ظلم کے خلاف آواز اٹھانے کی ترغیب ہی نہیں دی گئی بلکہ اسے فرض قرار دیا گیا۔ جو لوگ ان حالات میں صبر و ضبط کی یا عدم تشدد کے موہوم فلسفہ کی تلقین کرتے ہیں وہ دشمنوں کا ہاتھ مضبوط کر رہے ہیں۔ میں ان سے پوچھتا ہوں کہ ان چالیس برس کے اندر کون سا ایسا ظلم ہے جو مسلمانوں پر نہیں توڑا گیا ہے۔ ایسی صورت میں مسلمان اپنے دین، اپنی تہذیب، اپنے پرسنل لا اور اپنی مسجدوں اور شعائر کو مٹتے دیکھتے رہیں یا وہ اس کے تحفظ کے لئے کچھ کریں۔ اگر ہاتھ اٹھانے کی طاقت نہیں رکھتے تو کیا زبان و تحریر سے اپنے اوپر ہونے والے

ظہور کے خلاف آواز بھی نہ اٹھائیں؟ وحید الدین صاحب قرآن کی صریح تعلیم کو پس پشت ڈال کر اکثریت اور برسرِ اقتدار طاقتوں سے کشمکش کو چاہے بھر منوع قرار دیں مگر ہم تو قرآن و حدیث کے مذکورہ بالا احکام کی بنا پر ظلم کے خلاف آواز اٹھانا اپنا فرض سمجھتے ہیں اور سارے مسلمانوں کو فرض سمجھنا چاہئے۔

وحید الدین صاحب کے گھر پر اگر کوئی ناجائز قبضہ کرنے آجائے یا ڈاکہ بٹ جائے تو کیا وہ صبر و ضبط سے کام لے کر خاموش بیٹھے نہ بیگیے یا حتی الامکان اپنے گھر کی حفاظت کریں گے۔ حیدر آباد کے ان کے اسلامی مرکز پر جن لوگوں نے بے دخل کرنے کی کوشش کی تھی اور اکاؤنٹ پر قبضہ کر لیا تھا ان سے وہ مقدمہ کیوں لڑے اور غلط مجمع ثبوت فراہم کر کے ان کو بے دخل کرنے کی کوشش کیوں کی؟ شخصی طور پر اس صبر و ضبط پر عمل ذکر یہ لیکن ملت کو اگر اسے ایسے حقوق سے محروم کر دیا جائے اور زبردستی ان کے امتیازات کو مٹانے کی کوشش کی جائے تو اسے صبر و ضبط کا وعظ کہتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جاوے جاہر جگہ اور ہر موقع پر ہم کشمکش ہی کریں، بلکہ مقصد یہ ہے کہ اگر کچھ لوگ معقول انداز میں کوئی بات نہیں سنتے ہیں تو قانونی حدود کے اندر ان سے ذرا سخت انداز میں بات کرنا اور اسکے لئے علی اقدامات کرنا ہمارے لئے ضروری ہو جاتا ہے۔ وحید الدین خاں اور بعض دوسرے حضرات صلح حدیبیہ کی مثال پیش کرتے ہیں ان سے عرض ہے کہ صلح حدیبیہ کو انھوں نے سمجھا ہی نہیں۔

صلح حدیبیہ کا سب سے زیادہ قابل ذکر پہلو یہ تھا کہ کفارِ قریش نے پہلی بار مسلمانوں کو برابر کی طاقت تسلیم کیا اور صلح کی پیشکش کی جو ان کی سب سے بڑی شکست تھی۔ آپ نے بظاہر جو دبا کر صلح کی۔ اس کا دوسرا سب سے بڑا سبب یہ تھا کہ مدینہ منورہ سے یہود جب نکلے تو انھوں نے خیبر کو اپنے کرنا یا جو پہلے ان کا بہت مضبوط قلعہ تھا اور ذخیرہ علاقہ ہونے کی وجہ سے ہر طرح کے سامان جنگ سے وہاں کے باشندے لیس تھے گویا اسلام کے خلاف وہاں ایک نیا مضبوطی کا ذہن رہا تھا اور یہ کفارِ قریش سے ملکر بہت بڑی مصیبت بن سکتے تھے اسلئے ضروری تھا کہ پہلے سب ٹپے دشمن کو خاموش کر دیا جائے اور پھر نئی طاقت کو ختم کیا جائے۔ چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد ہی ان پر حملہ کر کے ان کی طاقت کو ہمیشہ کے لئے توڑ دیا گیا۔ صلح حدیبیہ سے دوسرے بے شمار فوائد ہوئے جن کی بنا پر اسے فتحِ مبین قرار دیا گیا۔ ان اسباب کو سامنے رکھ کر اگر صلح حدیبیہ پر آپ غور کریں گے تو پھر یہ کہنے کی جرات نہ ہوگی کہ مسلمان اپنے آپ کو دوسروں کے حوالے کر دیں۔ اگر آج ہندوستان کی حکومت ہم کو حقوق میں برابر کا شہری مان لے اور ہم اپنے دینی و ملی امتیازات کے باقی رکھنے کا پورا اطمینان ہو جائے تو ہم اسمبلی اور پارلیمنٹ کی چند سیٹوں یا ملازمتوں میں تناسک کے امتداد کیلئے کوئی تحریک نہیں چلائیے، ہم نے اب تک اپنی جان و مال کے تحفظ کیلئے تحریک چلائی ہے، مسلم پرنس لاکھنے تحریک چلائی ہے، زبان و تہذیب کے تحفظ کیلئے تحریک چلائی ہے، اپنی مساجد و مقابر کیلئے تحریک چلائی ہے اور چلائی ہے۔ وحید الدین خاں اپنے گوشہ نشین و دعائیت میں مسلمانوں کو کوسے رہیں مگر انشاء اللہ ان کے سربراہ کا قلعہ زمیں بوس ہو جائیگا اور مسلمان اپنی

# نئی کتابیں

(جلد علوم القرآن) (ششماہی)

ادارہ علوم القرآن، نیو سسینڈنگ، علی گڑھ

ضمانت سو صفحات، قیمت ۵۵ روپے

اس مجلے کے اب تک تین شمارے شائع ہو چکے ہیں ان میں سے ہر شمارہ میں جتنے مضامین ہیں وہ قریب قریب سب میاری اور محنت و تحقیق کا بہترین نمونہ ہیں جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے اصلاً اس کا موضوع قرآن پاک، اس کی تفسیر اور اس سے متعلق علوم پر تحقیقی مضامین پیش کرنا ہے لیکن دوسرے دینی علوم پر بھی اس میں تحقیقی مضامین شامل ہو سکتے ہیں۔

عام طور پر اردو پڑچوں میں بہت کم پڑے ایسے ہوتے ہیں جن کا ہر مضمون شروع سے آخر تک پڑھنے کے قابل ہوتا ہے۔ مگر علوم القرآن کے مضامین الف سے ی تک پڑھنے کے قابل ہی نہیں ہوتے۔ بلکہ ان کے مطالعہ سے اپنے علم میں اضافہ ہوتا ہے اس کا پہلا پڑھنے کے بعد ہی اس پر کچھ لکھنے کا جی چاہا مگر افسوس ہے کہ اس کا موقع اب آ رہا ہے۔

اس کی مجلس ادارت میں زیادہ تر مدرستہ الاصلاح سربراہ کے فضلا شامل ہیں، ان فضلا نے اس میں قرآن پاک سے اپنے شغف کا پورا ثبوت فراہم کیا ہے۔ مولانا حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس صدی میں قرآن پاک پر غور و فکر کے بہت سے نئے گوشوں کی طرف راہنمائی کی ہے اور انھوں نے اس سلسلہ میں بہت سی قیمتی کتابیں، تقریریں اور اشارے چھوڑے ہیں افسوس ہے کہ کچھ ہماری تنگ نظری اور مدار اس میں عقلی علوم کی ضرورت سے زیادہ کا فرمائی نے قرآن پاک پر غور و فکر اور مولانا کے زاویہ فکر سے فائدہ اٹھانے کا ہم کو بہت موقع دیا جس سے قرآن پاک کی خوبیوں کے بہت سے پہلو ہماری نظروں سے اوجھل رہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اس کی بعض سورتوں اور آیتوں کے بارے میں اب تک ہم کچھ سمجھتے رہے ہیں اس سے قرآن کی مہر انہ عظمت کو دور کا تعلق بھی نہیں ہے۔ مولانا فراہی کے بہت سے تفردات بھی ہیں جن سے اتفاق ضروری نہیں ہے لیکن مجموعی حیثیت سے انھوں نے

قرآن پاک پر غور و فکر کے جو نئے نئے نادے دیئے ہیں ان سے ہمیں فائدہ اٹھانا چاہئے۔ مجاہد علم القرآن میں مدرستہ الاصلاح کے فضلا نے مولانا فراہی کے افکار کی بڑی اچھی ترجمانی کی ہے۔

سورہ لبیب کے بارے میں عام تفسیروں میں جو بات کہی گئی ہے اس کی روشنی میں جب اس سورہ کو پڑھتا تو دل میں کوئی غامض ذوق و شوق کی کیفیت پیدا نہیں ہوتی تھی مگر جب سے مولانا کی تفسیر پر نظر پڑی جس میں انھوں نے اسے خراور ایک پیش گوئی قرار دیا ہے جو پوری ہوئی تو قلب میں ایک عجیب انشراح کی کیفیت پیدا ہو گئی۔ اسی طرح نظم قرآن کے سلسلہ میں جو انکی بہت سی قیمتی اور حکیمانہ رائیں ہیں وہ انتہائی قابل قدر ہیں۔

ہم مدرستہ الاصلاح کے فضلا اور اس سے متعلق افراد اور اس کے ایڈیٹر ڈاکٹر استیاج علی اور سکریٹری ڈاکٹر ظفر الاسلام کو مبارکباد دیتے ہیں کہ انھوں نے ام الکتاب کی خدمت کا جو عزم کیا ہے انشاء اللہ اس سے اہل مدارس اور اہل علم کو قرآن پاک کے سلسلہ میں ایک نئی بصیرت حاصل ہوگی البتہ یہ مشورہ ضرور ہے کہ قدیم مفسرین کے سلسلہ میں کوئی استنفاف کا پہلو نہ آنے پائے اور واقعاتی آیات کی جو تفسیریں تواتر آنا بہت ہیں ان کو اپنی تحقیق کا ہدف نہ بنایا جائے ورنہ اہل علم کے ایک بڑے حلقہ کو اس سے اشمئزاز پیدا ہوگا اور بہت سی مفید چیزوں سے بھی فائدہ اٹھانے سے گریز کریں گے۔ ضرورت تھی کہ اس پرچہ کے ہر مضمون کے سلسلہ میں تفصیلی روشنی ڈالی جاتی، لیکن اسکا موقع نہیں مل سکا البتہ فاکر ظفر الاسلام، ضیاء الدین اصلاحی، ڈاکٹر اجل اصلاحی، سلطان اصلاحی وغیرہ کے مضامین کی تحسین کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب کی ان حضرات کے ذریعہ خدمات کو قبول فرمائے۔

# شہر اعظم گڑھ کا مشہور دینی ادارہ جامعۃ الرشاد

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت** (۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کیسے انگریزی زبان اور ضروری جدید علما بھی پڑھائے جاتے ہیں (۲) یہاں عالمیت پاس کرنے کے بعد جامعہ طیبہ دہلی

میں بی اے میں اور فضیلت پاس کرنے کے بعد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں ایم اے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلمہ میں اس کا مناد نہ منظور کر لیا ہے، کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں۔ کئی زیر تعلیم ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے۔

**ادارے کے شعبے** اس وقت ادارہ میں حسب ذیل شعبے قائم ہیں:

(۱) عربی درجات مدت تعلیم ساٹھ سال (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب - (۴) اسلامی نرسری اسکول (۵) کتابت و جلد سازی (۶) الجماعۃ الشریعہ جس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبۂ نشر و اشاعت جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ ان تمام شعبوں میں چھ سو طلبہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، دو درجن لائق اساتذہ کام کر رہے ہیں دفتر و مطبع کے ملازمین ان کے علاوہ ہیں۔

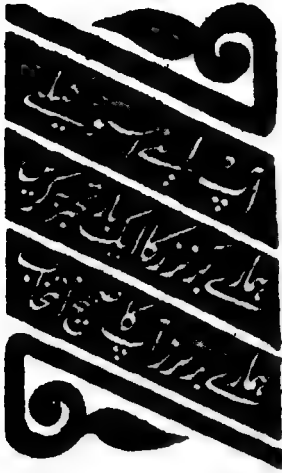
**ادارے کا خرچ** ائیرات کے علاوہ ادارے کا سالانہ خرچ پانچ لاکھ روپیہ ہے۔

**آئندہ کے منصوبے** ہمارے آئندہ کے پروگرام میں مسلمان بچوں کی ایک معیاری اقامتی درس گاہ، ایک معیاری اسپتال کا قیام اور چھوٹی چھوٹی صنعتوں کے سکھانے کا ایکسٹنسیو شعبہ کا قیام بھی شامل ہے جس پر کم از کم ۵ لاکھ روپیہ کا خرچ ہے۔

جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہیے مکتب کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہو جائے گا اور عربی اور حفظ میں ۱۰ اشوال سے داخلہ شروع ہو جاتا ہے اور ۲۴ اشوال تک ختم ہو جاتا ہے۔



# MONTHLY JAMEATUR RAHMAN AZAMGARH 276001 INDIA



• فائز اینڈ فائر  
• مونو پیکیٹیں  
• ٹارگیٹ اور موگر ابر نرز  
• سبھی اسٹوکیٹس موزوں • قابل اعتماد  
• دھوئیں کے بغیر نیلہ شعلہ • ایندھن  
• کے خرچ میں غیر معمولی کفالت کی خوبیاں  
• لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
• اعلیٰ معیار اور مناسب دام۔  
آپ کے اپنے شہر کے ہر اسٹور میں  
دستیاب ہے

کشمیر آر بی آر ڈسٹری بیوٹرز

8 MAR 1966

March  
۱۸۸

Dr. Zakir Hussain Library  
Jamia Nagar  
J. M. L. New Delhi

ماہنامہ

عجلہ

الرشاد

۷۹

مُتَبَّہ

محبوب اللہ ندوی

النايف والترجمة جامعة الرشاد - اعظم گڑھ یوپی

# اسلامی فقہ (اول و دوم)

مرتبہ بہ حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

دو برس سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی۔ بھرا فقہ اسلامی فقہ کا پانچواں شاندار ایڈیشن تاج کپنی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آگیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس سے اب یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے۔ شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے، اسی طرح معاشرتی و معاشی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً غن چرھانا، پوسٹ مارٹم، تسبندی اولیٰ زلوہ، مصنوعی انفخا وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اور آخر میں دیوانی اور فوجداری کے فقہی ابواب مثلاً دعویٰ، قصا و شہادت، حدود و قصاص، احکام سلطانہ اور بین الاقوامی تعلقات کے اصول وغیرہ کا اضافہ کر دیا گیا ہے، گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا بالذکر ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا بھی متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے۔ اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اسلئے دو حصے میں کر دی گئی ہے۔

یہ کتاب نہ صرف عام پڑھنے والوں کیلئے مفید ہے بلکہ عربی دارس کے طلبہ و اساتذہ کیلئے بھی ایک درخشاں فقہ ہے۔ یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

اس سہیلہ اسلامی فقہ کے چار ایڈیشن مکتبہ احسانات سر شائع ہو چکے ہیں، مگر بڑے انوس سے کہنا پڑتا ہے کہ مکتبہ احسانات کے موجودہ مالک کی بد معاملگی کی وجہ سے ان سے دو برس پہلے اسلامی فقہ کا سلسلہ ختم کر دیا گیا تھا، اس سلسلے میں انہوں نے عبارت کا تصور اردو بدل کر کے قانون و اخلاق کے سارے حدود و زمرہ کو مولانا موصوف کی اسلامی فقہ کو اسی نام کو ایک غیر معروف مصنف کے نام سے شائع کر لیا، مگر اصل اور نقل میں جو فرق ہوتا ہے وہ بالکل نمایاں ہے۔ بدینہ مثل ”نقل راہ عقل“ کے تحت مسائل میں نہ جانے کتنی غلطیاں کر بیٹھے ہیں،

بہر حال تین اصلی اسلامی فقہ کا لوگوں کو انتظار تھا اب وہ چھپ کر بازار میں آگئی ہے۔

تاج کپنی، ۳۱۵۱، توکان گیت، جمی پٹی ۴۰۰۰۰  
 { دہلی ایف ڈی ایف، جامعہ الرشاد، عظیم گڑھ، ۲۰۰۰، یو پی } { منیر وارثانی ایف ڈی، جامعہ الرشاد،

سالانہ چہندہ ہندوستان سے ۲۰/- نصوصی معاون ۱۰۰/- قیمت فی پرچہ ۳/-	جامعۃ الرشاد، اعظم گڑھ، کاترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چہندہ ۱۵ جلدیں
---------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------	--------------------------

فہرست مضامین	
۱- رشتات	مرتب
۲- تفسیر اور اس کے مآخذ	۲
۳- فقہ و وضع حدیث اور اسکے اسباب و محرکات	۸
۴- مولانا کرامت علی جونپوری	۱۹
۵- کیا چین میں نئے دود کا آغاز ہے	مرتب
۶- معلومات علمیہ	۲۵
۷- الرشاد کی ڈاک	ترجمہ مولانا بدر جال صاحب اصلاحی
۸- نئی کتابیں	۳۶
	ماخوذ
	۴۳
	مرتب
	۴۹
	۵۲

مجلسِ ادارت	
ۛ مجیب اللہ ندوی (مرتب)	ۛ عبد المجید ندوی (شریک مرتب)
ۛ ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقیم ابوظہبی	ۛ ڈاکٹر شیرالحق، وائس چانسلر کشمیر یونیورسٹی کشمیر
ۛ عامر مجیب رشاد، مدینہ منورہ	ۛ احمد کمال عبدالرحمن رشاد ندوی
منیجر توسیع و اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی	کانہ رفیق احمد شاہ پورہ - اعظم گڑھ

مجیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے افضل نعیمی پریس مٹو سے چھپوا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

## بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَشَاحَاتُ

اقلیتی کمیشن کے چیرمین محمد حیدر ریگ صاحب نے اخبار نویسوں کو بیان دیتے ہوئے بہت سی باتیں اقلیتوں سے متعلق کہی ہیں، یہ بھی یاد ہے کہ اس سال ان کو پدم بھوشن کا اعزاز ملا ہے، اور اس وجہ سے ملا ہے کہ وہ چھانگلا ٹائپ کے مسلمان ہیں، مگر ان کی زبان سے کچھ حقیقت پسندانہ باتیں بھی نکل آئی ہیں اگرچہ ان کے اس بیان میں بعض باتیں انتہائی غلط بھی ہیں، مگر جو باتیں ہمارے لیے قابل غور ہیں انہیں نقل کر رہے ہیں

”نئی دہلی۔ یہاں آج ۵ فروری کو اخبار نویسوں سے بات چیت کرتے ہوئے سیشن ریگ نے کہا کہ پندرہ ہجرتی پروگرام پر مل درآمد کے مسائل میں اتپریش کی پوزیشن بہترین ہے، انہوں نے مزید کہا کہ بھارت کی حالت یوپی سے بہتر ہے۔“

انہوں نے کہا کہ کمیشن نے پانچویں، چھٹی، ساتویں رپورٹیں پیش کر دی ہیں، انہوں نے الزام لگایا کہ افسروں نے یہ رپورٹیں دیانی ہیں اور صد یہ ہے کہ انہیں پارلیمنٹ تک میں پیش نہیں ہونے دیا، انہوں نے کہا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کمیشن کے قیام کا مقصد اقلیتوں کو رعایتیں دینا ہے، انہوں نے کہا کہ لیکن انہیں یہ معلوم ہونا چاہیے کہ اقلیتوں کو انصاف دلانے کے لیے کمیشن قائم کیا گیا ہے، انہوں نے مطالبہ کیا کہ کمیشن کی رپورٹوں کو شائع کیا جائے۔ انہوں نے اس تجویز کی حمایت کی کہ اقلیتی مسائل کے ماہرین کو کمیشن کا ممبر نامزد کیا جائے خواہ وہ اقلیتی فرقہ کے ہوں یا اکثریتی فرقہ کے، انہوں نے کہا کہ کمیشن نے اس سلسلہ میں حکومت سے سفارش کی ہے۔

انہوں نے مذہبی آزادی کے ضابطہ بندی کیے جانے کی وکالت کی اور سیاست دانوں سے اپیل کی کہ ملک کے وسیع تر معاہدات میں عوام کے مذہبی جذبات سے بکھلیں۔“

(نیشنل ریر لٹ، ۶ فروری ۱۹۷۷ء)

اس بیان کو ہم نے اس لیے نقل کیا ہے تاکہ اندازہ لگایا جائے کہ حکومت کے استہانی و فلولاد لوگ بھی حکومت کی نااہلی اور افسوسناک حقیقت کے نہ صرف شاک ہیں بلکہ اس پر ان کو سخت جھلکا ہٹ ہے،

ان کے بیان کا خلاصہ یہ ہے :

- (۱) اقلیتوں کے مسائل کے سلسلہ میں حکومت یوپی کا کردار بہت ہی خراب ہے۔  
(۲) وہ اب تک حکومت کو سات رپورٹیں پیش کر چکے ہیں، مگر وہ ساری رپورٹیں انہوں نے دبا رکھی ہیں۔

(۳) انہوں نے تجویز رکھی ہے کہ اقلیتی کمیشن میں اقلیتوں کے مسائل کے ماہرین کو اس کا ممبر بنایا جائے، مگر ایسا نہیں ہوا۔

(۴) انہوں نے کہا ہے کہ کمیشن کے مقرر کرنے کا مقصد اقلیتوں کو رعایت دلانا نہیں ہے بلکہ انصاف دلانا ہے۔

(۵) انہوں نے حکومت کو آگاہ کیا کہ عوام کے مذہبی جذبات سے وہ نہ کھیلے۔  
ان کے بیان سے بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مرکزی یا صوبائی حکومتیں کسی مسئلہ کے سلسلہ میں جب کوئی کمیشن مقرر کرتی ہیں تو اس کا مقصد مسئلہ کو حل کرنا نہیں ہوتا بلکہ اس کو ٹالنا اور اس کی طرف سے توجہ ہٹانا مقصود ہوتا ہے، چنانچہ آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اقلیتی کمیشن اب تک سات رپورٹیں حکومت کو بھیج چکا ہے، مگر اس مسئلہ پر غور و فکر کی بات تو دور رہی، وہ رپورٹیں انفرادی کی دراز سے نکل کر وزارت کی میز تک بھی نہیں پہنچ سکی ہیں۔

پھر اس سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ اقلیتوں کے ساتھ رعایت کی بات تو دور کی ہے، ان کو موجودہ حکومت سے انصاف بھی نہیں مل پا رہا ہے، انصاف دلانے ہی کے لیے یہ کمیشن قائم کیا گیا تھا، مگر وہ کوئی انصاف نہ دلا سکا۔

جو حضرات یہ مشورہ دیتے رہتے ہیں کہ مسلمانوں کو اپنے مسائل کو حکومت کی سطح سے طے کر لینا چاہیے، ان سے میں پوچھتا ہوں کہ مسلم پرسنل لا کا مسئلہ ہو یا مسلم یونیورسٹی کا مسئلہ ہو، انصاف تعلیم میں فرقہ وارانہ ذہنیت کا مسئلہ ہو یا اردو زبان کے سلسلہ میں ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب کے بیٹے لاکھ آدمیوں کے دستخط ہوں، ان میں سے کوئی مسئلہ اب تک حکومت کی سطح سے طے ہو سکا ہے ؟ اگر کوئی مسئلہ طے ہوا ہے تو عوام کے احتجاج سے گرفتاری سے اور جان و مال کی قربانی سے۔

آئی۔ کے۔ گوال کمیشن نے ۱۹۵۷ء میں اردو زبان کے بارے میں ایک ضخیم رپورٹ پیش کی

گمراہ فوس ہے کہ بارہ برس گزر جانے کے بعد بھی اردو کا مسئلہ جوں کا توں ہے ایسی حال دوسرے کمیشنوں کی رپورٹوں کا ہے۔

انہی وجوہ سے راقم الحروف برابر لکھتا رہا ہے کہ مسلمانوں کی ایک مضبوط سیاسی جماعت کا ہونا ضروری ہے۔ حکومت ہو یا حکمران پارٹی یا ملک کی دوسری پارٹیاں، ان میں سے کوئی بھی اخلاق و محبت اور انصاف و عدالت کی زبان نہیں سنتا۔ وہ اگر سنتے ہیں تو سیاسی دباؤ کی زبان، دلوں کے وزن کی بات، ڈاکٹر فریدی کا مسلمان عوام نے بھرپور ساتھ نہیں دیا، مگر حکمران اور مخالف پارٹیاں یہ سمجھ رہی تھیں کہ ان کی جھولی میں بھی ان کو دینے کے لیے کچھ ہے، اس لیے اندرا گاندھی جیسی مضبوط وزیر اعظم بھی ان کی چوکھٹ پر حاضر ہونے پر مجبور ہوئیں، اور مخالف پارٹیوں کے لوگ بھی مسلم یونیورسٹی کے مسئلہ میں ان کے ساتھ جیل گئے۔ اور بھرپور تعاون کیا، مسلمانوں کو اس وقت سب سے پہلے اپنی ایک مضبوط تنظیم بنانی ضروری ہے اور پھر پچھڑے ہوئے طبقہ کو ملا کر اپنا کوئی سیاسی وزن پیدا کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، اگر ہم نے اپنی مضبوط تنظیم قائم کر لی اور پچھڑے ہوئے طبقہ کو ملا کر اپنا سیاسی وزن ڈال سکے تو یقین ہے کہ ہم اپنے مسائل کے حل میں ان سے بڑی مدد ملے گی، اور چالیس برس کے اندر ہم نے جو کچھ کھویا ہے اس سے زیادہ پانے کی پوزیشن میں ہم ہو جائیں گے، لیکن شرط یہ ہے کہ پہلے ہم اپنی ایک مضبوط جماعتی قوت پیدا کرنے کے بعد پھر کسی بھی سیاسی جماعت سے ہاتھ ملائیں، ورنہ اگر مرکز اور اجتماعی قوت کے ساتھ ہم نے چند سیٹوں کیلئے کوئی معاملہ کیا تو اس سے ذرا بہتر یہ کہ کوئی فائدہ نہیں ہوگا بلکہ جو کچھ ہمارا وزن باقی ہے وہ بھی جاتا ہے گا اس لیے اس کی شدید ضرورت ہے کہ مسلمانوں کی مختلف جماعتیں اپنا جماعتی اور مسلکی تشخص باقی رکھتے ہوئے ملت کے اجتماعی مفاد کی خاطر ایک متحدہ سیاسی محاذ بنالیں، اگر کوئی انفرادی قیادت قابل قبول نہیں ہے یا وہ نہیں بن پارہی ہے تو ایک اجتماعی قیادت کو جو درمیان لانے کی کوشش کریں، گو پوری افادیت تو اپنے انفرادی اور اجتماعی تشخص سے صرف نظر کر کے آپس میں ضم ہو جانے میں ہے، لیکن ایسا نہیں ہوتا تو کم سے کم مذکورہ بالا صورت کو اختیار کرنی ہی چاہیے، اگر نہ اختیارات مستقبل قریب میں ہم ایسا نہ کر سکے تو ہمیں اس سے بھی زیادہ ذلت آمیز حالات کے لیے تیار رہنا چاہیے، اس وقت ساری سیاسی پارٹیاں مسلمانوں کو سیاسی سطح پر مہرمان کر اپنی صفیں درست کر رہی ہیں، ہمارے راہنماؤں کو اس پہلو پر توجہ دینی سے غور کرنا چاہیے۔

اس وقت ملک کی صورت حال یہ ہے کہ علاقائی ذہنیت رکھنے والی سیاسی پارٹیوں کے اثرات تیزی سے بڑھ رہے ہیں، اور طبقہ داریت کو ہر طرف سے شامل رہی ہے، ایسی صورت میں مسلمان جن کو تمام خرابیوں اور اختلافات کے باوجود دین کا رشتہ بڑی حد تک آپس میں جوڑے ہوئے ہے، وہ اگر آگے بڑھ کر اچھی اور مضبوط اجتماعیت کا مظاہرہ کر سکے تو یہ نہ صرف ملت کے لیے خوش آیند بات ہوگی بلکہ اس سے ملک کو بھی سیاسی و سماجی دونوں طرح سے فائدہ پہونچے گا۔ لیکن یہ بھی ضروری ہے کہ یہ اجتماعی قوت اور اجتماعی قیادت منفی اور نفرت کی بنیاد پر یہ چند سلی مفادات کی خاطر نہ بنے، جیسا کہ ذہن پرست طاقتیں کر رہی ہیں، بلکہ دین کے تقاضے اور ملت کے وسیع مفاد کے پیش نظر ہم ایسا کرنے کی کوشش کریں ہمارے راہنما اور خواص عام طور پر عوام کے سلسلہ میں یایوسی کی بات کرتے ہیں لیکن ہم ان حضرات سے کہیں گے کہ

یایوس نہ ہو ان سے اسے ہر فرائض کم کوشش تو ہیں لیکن بے ذوق نہیں رہی  
ادھر مسلم پرنسپل لا اور بابری مسجد کے سلسلہ میں ہمارے عوام نے جس اتحاد اور یک جہتی کا ثبوت دیا ہے، اس کی روشنی میں ہم اپنے راہنماؤں سے کہیں گے کہ اس خزاں رسیدہ چین کے پیچھے بہار کی نازک دستیاب بھی چھی ہوئی ہیں۔

ہر خزاں کے غبار میں ہم نے کاروان بہار دیکھا ہے  
**الرشاد کی ضرورت اور کام**  
اس بوش راگرانی کے زمانہ میں کسی نئے پرچہ کا نکلنا اور جاری رکھنا جوئے شیر لانے سے کم نہیں ہے، مگر کسی لحاظ کے مقاصد، عزائم اور ان کے کاموں کی پوری نوعیت کو دوسروں کو سمجھانے کے لیے اس کے علاوہ کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ خود ادارہ کا ایک آرگن ہو، اس وقت مسلمانوں کے اندر جماعتی، مسلکی، طبقاتی اور سیاسی عصبیتیں اتنی زیادہ بڑھ گئی ہیں کہ کسی کو اپنے حلقہ کے باہر کوئی خوبی نظر نہیں آتی، اور ان کے رسالے پرچے، اخبارات سب اس کا شکار ہیں، اب اگر کوئی شخص یا ادارہ ان کے ذہنی ساپنچے اور بنائے ہوئے طریقہ کار سے بٹ کر کوئی دینی، شرعی یا ملی بات خواہ کتنی ہی حقیقت پسندانہ ہو کہنا چاہے تو مشکل ہی سے اس کی کوئی بات وہ لوگ سن سکتے ہیں اور ان کے پرچے اسے چھاپ سکتے ہیں، اسی صورت حال سے مجبور ہو کر باوجود خسارہ کے پرچہ نکالا جا رہا ہے کہ اگر دین و اخلاق یا ملک و ملت کے سلسلہ میں



دورانِ اتفاق و اتحاد کی کوئی بات کہنی ہو تو اس کے لیے کوئی دائرہ اثر خواہ وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہو، ہونا ضروری ہے، ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس چھوٹے سے دائرہ کے ذریعہ امت کے اندر اعتدال و توازن اور اتحاد و اتفاق پیدا کرنے کا کوئی معمولی سے معمولی کام لینے کی توفیق عطا فرمادے۔

ناظرین الرشاد اس بات کی ضرور شہادت دیں گے کہ بجز اللہ الرشاد اب تک اپنی اسی روش پر قائم ہے، اصلاً یہ پرچہ دینی موضوعات اور مسائل پر تحقیقی مضامین شائع کرنے کیلئے چھلا گیا ہے لیکن ملک و ملت کے مسائل پر بے لاگ اپنی رائے کا اظہار کرنا اور ظلم و ناانصافی کے خلاف آواز اٹھانا بھی ہم دینی احساس اور ملی حمیت و غیرت کا تقاضا سمجھتے ہیں، اس لیے ہم برابر اپنی حقیر رائے و سخاوت کے ذریعہ پیش کرتے رہتے ہیں اس سلسلہ میں بسا اوقات ہم کو تنقید کا ناگوار کام بھی انجام دینا پڑتا ہے جس میں شرف و فخر کا دخل بھی ممکن ہے اس لیے ہم انتہائی شرف و فخر سے بڑھا مانتے ہیں ساتھ ہی یہ دعا بھی کرتے رہتے

## دینی تعلیم کے سلسلے میں کچھ اور باتیں

اس سے پہلے ہم مسلسل ابتدائی دینی تعلیم کے لیے ایک زبردست مہم چلانے کی طرف اہل مدارس اور ملت کے ذمہ داروں کی توجہ مبذول کراتے رہے ہیں، اور مجددِ ائدبے شمار لوگوں نے اس کی اعلیٰ طور پر ہمت افزائی کی ہے، اس سلسلہ میں چند اور باتیں عرض کی جا رہی ہیں۔

بہت سے لوگ مکتب کی تعلیم کو وقت کا زیاں سمجھتے ہیں اور عیسائیوں اور ہندوؤں کے زمرے اسکولوں یا دوسرے اسکولوں میں اپنے بچوں کو ابتداء ہی سے بھیجنے میں فراموش کرتے ہیں، میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ آپ مکتب کی تعلیم کو وقت کا زیاں صرف اس لیے سمجھتے ہیں کہ وہاں معیاری تعلیم نہیں ہوتی یا وہاں کا ماحول زیادہ صاف ستھرا نہیں ہوتا؟ تو آپ بتائیں کہ کیا اس کی ذمہ داری آپ کے اوپر نہیں ہے؟ اگر ایک محلہ میں دو چار آدمی اس قابل ہیں کہ وہ اپنے بچوں کو میں چھپیں روپیے ماہوار فیس دے کر ٹیٹری اور زمری اسکولوں میں پڑھاسکیں تو آپ کے پڑوس میں ہزاروں غریب بچوں کا بھی آپ کو کبھی خیال آتا ہے یا نہیں کہ اگر یہ جاہل رہ گئے تو ان کی وجہ سے پورا ماحول خراب ہوگا اور پھر اس سے آپ کا بچہ بھی محفوظ نہیں رہے گا۔ پھر اس حیثیت سے بھی آپ کو غور کرنا چاہیے کہ اگر آپ نے اپنے بچے کو دینی تعلیم سے بالکل بے بہرہ رکھ کر اونچی تعلیم دلا دی اور وہ کسی اونچے عہدے اور مرتبے پر پہنچ گیا تو آپ کو جس سے دنیا و آخرت میں کیا فائدہ

یہ کہنا انسانی اختیار ہے۔

یہ ہونے کا۔ اگر آپ سوچتے ہیں کہ دنیا میں اس سے راحت ملے گی تو مشابہہ یہ بتاتا ہے کہ شاید ہزار برسوں  
ایک دو بچوں سے والدین کو ہاجت ملتی ہے، ورنہ وہ نافرمان بن کر والدین کے لیے دنیا میں عذاب ہی  
بنے ہیں، اور آخرت کی راحت کا معاملہ یہ ہے کہ ایسے بچے اس قابل بھی نہیں ہوتے کہ والدین کی ناز جوازہ  
چڑھ سکیں اور ان کو قبر میں اتار سکیں اور قرآن پڑھ کر ان کو بخش سکیں اور ان کے لیے دو ہاتھ اٹھا کر دعائے مغفرت کریں  
اس لیے میری گزارش ہے کہ آپ اپنے بچوں اور بچیوں کو ابتدائی دینی تعلیم سے محروم کر کے اعلیٰ تعلیم  
میں نہ ڈالیں۔ اس سے آپ کا ذاتی خسارہ بھی ہے اور ملی خسارہ بھی، بجز اللہ اور خود مسلمانوں میں اپنے ماحول  
کے ساتھ زسری مسائل قائم کرنے کی کچھ تحریک شروع ہوئی ہے جو ہمارے لیے نیک فال ہے، مگر ضروری ہے  
کہ اس میں بھی ہم اپنے غریب بھائیوں کے بچوں کا زیادہ سے زیادہ خیال رکھیں

پھر تعلیم کے سلسلہ میں یہ بات بھی ذہن میں رکھنی ضروری ہے کہ تعلیم محض مدرسہ کی ذمہ داری نہیں  
ہے بلکہ یہ مدرسہ اور گھر کی مشترکہ ذمہ داری ہے، آپ اپنے بچے کو کتنے ہی اچھے مدرسہ میں داخل کر دیں اور  
کتنی ہی معیاری تعلیم اسے دے ڈالیں اگر آپ کے گھر اور محلہ اور پاس پڑوس اور مدرسہ کے ماحول میں قوتی  
و مناسب نہیں ہے تو بچے تعلیم کا پورا اثر متب نہیں ہو سکتا، مدرسہ میں بچہ ۵-۶ گھنٹے رہتا ہے، بقیہ  
اٹھارہ گھنٹے وہ گھر کے اور محلہ پڑوس کے ماحول میں رہتا ہے، اگر گھر اور پڑوس کا ماحول ٹھیک نہیں ہے تو  
پھر تعلیم کا پورا فائدہ آپ کے بچے کو مشکل ہی سے پہنچ سکتا ہے، قرآن پاک میں قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ  
نَارًا۔ (بچہ ڈاپے کو اللہ اپنے اہل و عیال کو دوزخ سے اکا جو حکم ہے وہ اسی مشترکہ ذمہ داری کی طرف اشارہ  
کرتا ہے، مدرسہ سے پہلے ان کو دوزخ میں لے جانے والی باتوں سے بچانے کی ذمہ داری آپ کی ہے،  
مدرسہ کا کام تو ایک خاص عمر کو پہنچ کر شروع ہوتا ہے، مگر گھر کے ماحول میں تو بچہ شروع ہی سے رہتا ہے  
اگر ماہرین تعلیم کی یہ رائے صحیح ہے کہ بچے کی پوری تربیت پانچ برس کی عمر تک مکمل ہو جاتی ہے تو آپ غور  
کریں کہ اس حیثیت سے آپ کی ذمہ داری کتنی بڑھ جاتی ہے، اس لیے آپ سے گزارش ہے کہ آپ اس  
مشترکہ ذمہ داری کو محسوس کریں، اسی مشترکہ ذمہ داری کی طرف حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد  
کے ذریعہ ہماری توجہ مبذول فرمائی ہے،

مَنْ مَوْلُوْهُ يُوَلِّدْ عَلٰی الْفِطْرَةِ فَاَبَوَاهُ يَهُودَانِیَہُ  
وَيُنَصِّرَانِیَہُ وَيُمَجْسِیَانِیَہُ  
ہر بچہ فطرت سلیم پر پیدا ہوتا ہے۔ اس کے والدین  
اسے یہودی، عیسائی اور شرک بنا دیتے ہیں۔

# تفسیر اور اس کے مآخذ

پرفیسر وحید الدین۔ گو مل یونیورسٹی۔ ڈیرہ اسماعیل خان

**تفسیر قرآن کے مآخذ** | قرآن پاک کی تفسیر کے کل پانچ مآخذ ہیں۔ ۱: خود قرآن حکیم، ۲: احادیث نبویہ، ۳: صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین غلام کے اقوال، ۴: لغت عرب، ۵: عقل سلیم و ذوق سلیم۔ ذیل میں ان مباحث پر تھوڑی سی تفصیل پیش خدمت ہے۔  
قرآن کریم کی تفسیر کا پہلا مآخذ خود قرآن ہے۔ اس کی آیات کبھی ایک دوسرے کی تفسیر کر دیتی ہیں۔  
القرآن یفسر بعضہ بعضہا۔

ایک بات آیت میں مبہم ہوتی ہے تو دوسری آیت اس ابہام کو واضح کر دیتی ہے۔ مثال کے لئے  
ایک آیت درج ذیل ہے:

فتلقى آدم من ربه كلمات  
فتاب عليه۔۔۔  
بعد ازاں حاصل کر لئے آدمؑ نے اپنے رب سے چند الفاظ تو  
اللہ تعالیٰ نے رحمت کے ساتھ توجہ فرمائی۔

اس آیت میں یہ واضح نہیں کہ کلمات کیا تھے۔ ان کلمات کی وضاحت درج ذیل دوسری آیت میں ہے:  
قالا ربنا ظلمنا انفسنا وان لم  
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين۔۔۔  
اور اگر آپ ہماری مغفرت نہ کریں گے تو واقعی ہمارا بڑا نقصان ہو جائیگا۔  
قرآن کریم کا بخوبی معادہ کرنے پر ایک قاری اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ اس میں ایسا کوئی بھی ہے اور اظہار  
بھی، اجمال بھی ہے اور تبیین بھی۔ ایک اعتبار سے مطلق ہے اور دوسری جگہ مقید۔ ایک آیت میں حکم عام ہے

۱۔ القرآن، سورۃ البقرہ ۱۲۵-۱۲۶۔ ۲۔ تفسیر و تہلیل بیان القرآن، ص ۳۔ ۳۔ القرآن، سورۃ اعراف

(۴) ۲۳۔ ۴۔ تفسیر و تہلیل بیان القرآن، ص ۲۹

اور دوسری میں خاص، اس لئے مفسر کے لئے ضروری ہے کہ ایک موضوع کی تمام کمر آیات کا اچھی طبعی مطالعہ کر کے مفہوم متعین کرنے کی کوشش کرے کیونکہ قرآن مجید میں ایک ہی مضمون کو مختلف انداز و عنوان سے بیان کیا جاتا ہے۔ اس لئے تفسیر کرتے وقت آیات کے سیاق و سباق کے ساتھ اس مضمون کی دوسری آیت پیش نظر رکھنا ضروری ہیں۔ قرآن کریم کی ایک آیت ہے:

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَةِ الْأُولَىٰ ۚ لَهٗ كَيْدٌ مُّكْرَمٌ ۚ لَّئِنْ لَّمْ يَدْعُوا لَكُمُ الْمَالَ فَلَا تَكُنَّ مِنَ الْغَالِبِينَ  
اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پردہ نہ

بعض افراد کا یہ دعوئے ہے کہ اس آیت میں پردہ کا حکم صرف ازواج مطہرات کے لئے ہے اور اس غلط فہمی کی وجہ یہ ہے کہ آیت کے سیاق و سباق پر ان کی نظر نہیں ہوئی کیونکہ ازواج مطہرات کو اس خطاب میں پردہ کے علاوہ اس سے پہلے یہ احکام دیئے گئے۔ بولنے میں نزاکت سے کام نہ لو۔ نیک بات کہو، نماز قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو، اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ اور یہ احکام صرف ازواج مطہرات کے لئے نہیں بلکہ تمام مسلمان عورتوں کے لئے بھی ہیں۔ البتہ ازواج مطہرات کو اس خطاب میں خصوصیت صرف اس وجہ سے ہے کہ احکام شرعیہ کی ذمہ داری ان پر زیادہ ہے۔ ان احکام میں سے صرف پردہ کے حکم کو ازواج مطہرات کے لئے خاص کرنے کی اب کوئی معقول وجہ باقی نہیں رہتی۔

اس طرح ایک بات دوسری قرأت میں واضح ہو جاتی ہے جبکہ پہلی قرأت میں وہ مبہم ہو۔ اس کی مثال قرآن کریم کی آیت فاغسلوا وجوهکم وارجلکم کے متعلق ہے۔ دارجلکم کی قرأت میں نہر کی طرح پاؤں کا بھی مسح کرنے کا حکم ثابت ہوتا ہے، اور یہ بات مبہم ہے، مگر دوسری قرأت دارجلکم سے یہ ابہام رفع ہو جاتا ہے اور ہاتھ اور منہ کی طرح پاؤں کا دھونا بھی فرض ہو جاتا ہے۔

تفسیر القرآن بالقرآن کی پوری تفسیر علامہ ابن جوزی نے لکھی ہے اور علامہ سیوطی نے الاتقان میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ایک ایسی تفسیر دین ظہیر کے ایک شیخ محمد امین بن محمد خلد شقیطی نے لکھی ہے جو اضواء البیان فی ایضاح القرآن بالقرآن کے نام سے دارالاصفا فی ۱۳۷۸ھ جلد میں شائع ہو چکی ہے۔

## قرآن پاک کی تفسیر کا دوسرا ماخذ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں | اللہ تعالیٰ نے آپ کو

علم بنا کر بھیجا ہے:

ويعلمهم الكتاب والحكمة - اور غیر ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔  
اور حکمت سے مراد سنت رسولؐ ہے۔ قرآن حکیم آپؐ پر ہی نازل ہوا اور آپؐ کو ہی تفسیر کا حق حاصل ہے۔ خود قرآن کریم میں بھی اس کا ذکر ہے:

وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم - تاکہ جو مضامین لوگوں کے پاس بھیجے گئے ان کو آپؐ ان سے  
ما نزل اليهم - ظاہر کر دیں اور تاکہ وہ (ان میں) فکر کیا کریں۔

تبین میں لام غایت کا ہے۔ معنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ پر جو قرآن حکیم نازل کیا ہے اس کے  
غرض و غایت یہ ہے کہ آپؐ اس کو کھول کھول کر لوگوں کے سامنے بیان کریں۔ یعنی آپؐ ہی اس کے شراح،  
مفسر اور معانی و مطالب کو بیان کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے صرف قرآن پاک کے الفاظ ہی آپؐ پر  
نازل نہیں فرمائے بلکہ اس کے معانی و مطالب کا الہام بھی اپنی ذمہ داری میں لیا۔

ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأنا ان فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه - اس کا جمع کر دینا اور (آپؐ کی زبان سے) اس کا پڑھو دینا  
(جب یہ ہمدے و مد ہے) تو جب ہم اس کو پڑھنے لگا کریں  
(یعنی ہمارا فرشتہ پڑھنے لگا کہے) تو آپؐ اس کے تاج و جلیا کیجئے پھر اس کا بیان کر دینا بھی ہمارا ذمہ ہے۔  
ہر چیز میں ظاہر کے ساتھ ایک حقیقت ہوا کرتی ہے۔ قرآن حکیم کا بھی ایک ظاہر اور ایک حقیقت ہے۔  
حافظ بن حیان ابن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں:

ان للقرآن ظاهرا وباطنا - قرآن کے ظاہر معانی بھی ہیں اور علمی نقطے بھی۔

قرآن حکیم کا ظاہر تو الفاظ ہیں اور اس طرح اس کی ایک حقیقت بھی ہے اور وہ ہے الفاظ قرآن سے

۱۔ القرآن۔ سورۃ البقرہ، ۲: ۱۲۹، ۲۔ القرآن۔ سورۃ النحل، ۱۶: ۲۴

۳۔ تفسیر تسبیل بیان القرآن۔ ص ۴۰۸، ۴۔ القرآن۔ سورۃ القیامۃ، ۴۵: ۱۷

۵۔ تفسیر تسبیل بیان القرآن، ۸۷، ۶۔ الاتقان، ج ۱، ص ۱۴۱

مراد ربانی یعنی آیات ربانی کا منشا ہی قرآن پاک کی حقیقت ہے۔ حضرت مقداد بن سعد یکریمؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

الانی اذیت القرآن ومثله معه مجھے قرآن دیا گیا ہے اور اس مثل ایک اور چیز بھی یعنی السنۃ۔ لہ

آپؐ کا ارشاد کہ مجھے کتاب جیسی ایک اور چیز دی گئی ہے، اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ مراد ربانی کے ترجمانی کا حق صرف اور صرف آپؐ کو حاصل ہے اور اللہ جل جلالہ نے خود اپنے ارشاد

وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى اور نہ آپؐ اپنی خواہش نفسانی سے باتیں بنانے والے یوحی۔ لہ

سے اس ترجمانی کا حق صرف نطق محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا ہے۔ حبیبہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سیدہ طاہرہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد ہے:

كان خلقه القرآن۔ آپؐ کا اخلاق قرآن تھا۔

اس کا واضح مطلب یہی نکلتا ہے کہ قرآن علم ہے اور صاحب قرآن عمل، قرآن حکم ہے اور صاحب قرآن تعمیل، قرآن اجمال ہے اور صاحب قرآن تفصیل۔

اور عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ قرآن کو صاحب قرآن کی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔ الغرض جو کچھ تیس سال آپؐ پر نازل ہوا وہی آپؐ نے اپنی عملی زندگی میں پیش فرادیا۔

علم حدیث کا جاننا مفسر کے لئے ضروری ہے، غیر محدث برگزیدہ مفسرین ہو سکتا اور حدیث رسولؐ کو قرآن کی تفسیر کا پورا حق حاصل ہے۔ اس کے بغیر قرآن پاک کی تشریح اور توضیح میں بہت سے شبہات بھی پیدا ہو سکتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے:

”عنقریب تمہارے پاس ایسے لوگ آئیں گے جو قرآن مجید کے شبہات کے ساتھ تم سے جادل کریں گے، تم ان پر سنن کے ذریعہ گرفت کرنا کیونکہ اصحاب سنن کتاب اللہ کے بڑے عالم ہوتے ہیں۔“ لہ

لہ الاتقان، ص ۱۷۶، لہ القرآن سورۃ النجم ۵۳: ۴، لہ تفسیر و تہلیل بیان القرآن، ص ۷۸۹

لہ (۱) موافقات امام شافعی، ج ۴، ص ۱۷۱ (۲) علامہ ابن سعد نبقات ابن سعد

علامہ ابن سعد نے طبقات میں بطریق عکرمہ حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے ان کو غورج کے پاس بھیجا تو فرمایا: تم ان کے پاس جاؤ اور مباحثہ کرو مگر دیکھو قرآن کو درمیان میں نہ لانا کیوں کہ وہ محافی مختلفہ کو قتل ہوتا ہے۔ البتہ سنت سے احتجاج کرنا (حجت لینا) ابن عباسؓ نے فرمایا میں تو ان کے نسبت قرآن کو زیادہ جانتا ہوں کیونکہ ہمارے گھر میں ہی نازل ہوا ہے۔ حضرت علیؓ بوسے ہاں تم پہنچتے ہو لیکن القرآن اجمال دو وجوہ "قرآن میں اجمال کی وجہ سے مختلف معنی کی گنجائش ممکن ہو سکتی ہے" تم بھی کہتے رہو گے اور وہ بھی کہتے رہیں گے۔ فیصلہ کچھ نہ ہو گا اس لئے سنن سے استدلال کرنا، وہ اس سے بچ کر کہیں نہ جاسکیں گے۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ نے غورج سے سنت کی روشنی میں مناظرہ کیا تو وہ لا جواب ہو گئے۔ قرآن پاک کی تفسیر میں حدیث پاک کا کس قدر حصہ ہے سید محمد یوسف بخاریؒ کے حوالہ سے یہاں اپنے استاذ خاتم المحدثین علامہ سید محمد انور شاہ صاحب کشمیریؒ کا ایک قول نقل کر رہے ہیں:

اگر نو بصیرت کے ساتھ احادیث شریفہ پر غور کیا جائے تو نظر آئے گا کہ بہت سی احادیث قرآن کریم کے چشمہ صافی سے نکلی ہیں یہاں تک کہ بہت سی احادیث شریفہ میں قرآن کریم کی تعبیرات کی طرف لطیف اشارے پائے جاتے ہیں۔ لہ  
حضرت مکحول دمشقیؒ فرماتے ہیں:

القرآن احوج الى السنة من السنة قرآن کو جس قدر سنت کی ضرورت ہے سنت کو اس حد تک قرآن کی حاجت نہیں۔  
الى القرآن۔ لہ

حافظ ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں کہ مکحول کا مقصد ان الفاظ سے یہ ہے کہ کتاب اللہ کے لئے سنت رسولؐ میں ہے، یعنی اس کی مراد واضح کرتی ہے۔

انما تقتضى عليه وتبين المراد منه۔ لہ

یعنی قرآن حکیم اپنی تشریحات کے لئے جس قدر سنت کا محتاج ہے سنت کو اپنے مطالب کی وضاحت کے لئے قرآن کی اتنی ضرورت نہیں۔ سنت میں مزید احکام بھی ہیں جو قرآن میں بطور نص مذکور نہیں ہیں۔

## قرآن حکیم کی تفسیر کا میسر ماخذ صحابہ کرام و تابعین عظام کے اقوال ہیں | صحابہ کرامؓ مدرسہ نبوت

کے بلا واسطہ شاگرد ہیں جس کی شہادت قرآن پاک میں ہے و یعلمہم الكتاب والحکمة۔ ”آپ ان (صحابہؓ) کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتے ہیں“ بھلا کتاب کی اس براہ راست تعلیم میں صحابہؓ کا کوئی بسمبر ہو سکتا ہے اور وہ صحابہ کرامؓ نزول وحی کے عینی شاہد بھی ہیں۔ اس کے علاوہ وہ آپؐ کے ہم نشین اور محبت یافتہ تھے اور وہ شان نزول اور قرآنی تعلیمات سے بخوبی واقف بھی تھے۔ امیر المؤمنین حضرت علیؓ کا ارشاد ہے:

واللہ ما نزلت آیۃ الا وقد علمت اللہ کی قسم جو بھی آیت نازل ہوئی اس کے بارے میں مجھے فیما انزلت واین انزلت ان ربی وہب معلوم ہے کہ اس بارے میں نازل ہوئی اور کہاں نازل ہوئی۔ لی قلباً عقولاً ولساناً سؤلاً۔ ۱۷ میرے رب نے مجھے بہت کچھنے دالاول اور بہت پوچھنے والی زبان عطا فرمائی ہے۔

ایک دوسری روایت ہے۔ آپؐ نے منبر پر فرمایا:

مسلونی فواللہ لا تسئلون عن شیئ مسلونی عن کتاب اللہ  
الا اخبرتکم وسلونی عن کتاب اللہ اس کا جواب دوں گا، اور مجھ سے کتاب اللہ کے بارے میں پوچھو  
فواللہ ما من آیۃ الا وانا اعلم ابلیل پس اللہ کی قسم قرآن کریم میں کوئی آیت ایسی نہیں جس کے  
نزلت ام بنہار ام فی سہل ام بارے میں مجھے علم نہ ہو کہ وہ ملت کے وقت اتری تھی یا دن  
فی جبل۔ ۱۸ کے وقت، میدان میں اتری تھی یا پہاڑ پر۔

اسی طرح فقیہ الامت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل کیا ہے۔

والذی لا الہ غیرہ ما نزلت آیۃ من اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں، کتاب اللہ کی  
کتاب اللہ الا انا اعلم فیمن نزلت جو بھی آیت نازل ہوئی اور مجھے معلوم ہو کہ کوئی شخص  
این نزلت ولو اعلم مکان احد اعلم کتاب اللہ کا مجھ سے زیادہ علم رکھتا ہے اور اس تک پہنچنا ممکن  
بکتاب اللہ مفتی تالیف المطایا لا یتیتہ ۱۹ ہو تو میں ضرور اس کی خدمت میں حاضر ہوتا۔



الغرض تفسیر نبوتی کے بعد صحابہ کرامؓ کی تفسیر سب سے مقدم ہے اور حقیقت میں وہ بھی آنحضرتؐ کی تعلیم کا نتیجہ ہے اس لئے ایسی کوئی تفسیر قابل قبول نہ ہوگی جو اقوالِ صحابہؓ سے ہٹ کر ہو۔

وَمِنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا  
تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ  
سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ  
وَنُصَلِّهِمْ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝

اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ  
اس کو اس حق ظاہر ہو چکا تھا اور مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر  
دوسرے راستے پر ہوا، تو ہم اس کو جو کچھ وہ کرتا ہے کفر دینگے  
اور اس کو جہنم میں داخل کریں گے اور وہ بری جگہ ہے جانے کی نہ

وَمِنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ آيَةٌ - پتہ  
چلتا ہے کہ اتباع رسول کے علاوہ مومنین کا راستہ چھوڑ دینا بھی جہنم میں جانے کا سبب بن سکتا  
ہے اور یہاں سبیل سے مراد اجماع صحابہؓ ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اہل زبان بھی تھے مگر پھر بھی اپنی زبان وانی پر بھروسہ کرنے کے بجائے انھوں نے قرآن حکیم کو سبقاً سبقاً آپ سے پڑھا اور نہایت محبت اور جانفشانی سے فہم القرآن میں مہارت حاصل کی۔ اس سلسلہ میں صحابہ کرام کے عجیب و غریب واقعات ہیں۔ یہاں ایک مشہور تابعی عالم حضرت ابو عبد الرحمن السلمی کا ایک فقرہ نقل کر دینا کافی ہوگا۔

حدثنا الذين كانوا يقرون القرآن  
كعثمان بن عفان و عبد الله بن  
مسعود وغيرهم انهم كانوا اذا  
تعلموا من النبي عشر ايات لم  
يتجاوزوها حتى يعلموا ما فيها  
من العلم والعمل۔ ۛ

اور موطا امام مالک میں ہے:

تفام بن عس علی حفظہ البقرۃ ثمان سنین۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ آٹھ سال تک صرف صحابہ بقرہ یاد کرتے رہے تھے۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے شرح موسیٰ میں لکھا ہے۔ یہ اس لئے کہ وہ چاہتے تھے کہ قرآن حکیم میں تبصر حاصل کریں اسباب نزول اور احکام میں نئے نئے استخراج کریں۔

مسند احمد میں حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

كان الرجل اذا قرأ البقرة وال عمران جد في اعيننا۔ جب کوئی شخص سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ لیتا تو ہماری نگاہوں میں وہ بہت قابل احترام ہو جاتا تھا۔

ظاہر ہے کہ اس سے مراد ظاہری اخذ و حفظ نہیں بلکہ قرآن پاک کے علوم و معارف کی تعلیم تھی۔ قرآن حکیم کے مقاصد صرف ظاہری تعبیر میں واضح ہوتے تو وہ صحابہ جو اہل زبان تھے بہت جلد ہی سمجھ لیتے وہ قرآن پاک کی صرف ایک سورہ سیکھنے پر اتنی مدت صرف نہ کرتے۔ مسند احمد میں حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

كان الرجل اذا قرأ البقرة وال عمران جد في اعيننا۔ لہ جب کوئی شخص سورہ البقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ لیتا تو ہماری نگاہوں میں وہ بہت قابل احترام ہو جاتا تھا۔

آنحضرتؐ کی تفسیر کے بعد صحابہ کرام کی تفسیر کو اولیت حاصل ہے اور حقیقت میں یہ تفسیر بھی آنحضرتؐ کی تعلیم کا ثمرہ ہے۔

صحابہ کرامؓ کے بعد تابعینؒ کا درجہ ہے۔ یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے صحابہ کرامؓ سے علوم کے وہ فیض پائے جو انہوں نے آپؐ سے براہ راست حاصل کئے۔ تابعی کبیر مفسر جلیل حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں: عرضت القرآن علی ابن عباس میں نے اپنے استاد حضرت ابن عباسؓ سے تیس مرتبہ ثلاثین مرتبہ۔ لہ قرآن پڑھا۔

امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:

تابعین میں ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے پوری تفسیر صحابہؓ سے حاصل کی۔ مجاہدؒ کہتے ہیں میں نے معصف قرآنی حضرت ابن عباسؓ کے سامنے پیش کر دیا۔ ہر آیت پر انہیں ٹھہراتا اور مطلب سمجھتا تھا۔ لہ الغرض تابعین نے تفسیر کا علم بھی اسی طرح صحابہؓ سے حاصل کیا ہے حطر علم سنت ان سے پایا تھا۔

**تفسیر کا چوتھا ماخذ علم لغت عربیہ** | علم لغت کی رو سے معلوم کیا جاتا ہے کہ فلاں مفرد لفظ کو کس معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے۔

قرآن کریم کی تفسیر کے لئے علوم عربیہ سے واقفیت لازمی ہے اور خود قرآن حکیم کی زبان یہی ہے، بلکہ عربی میں ہے۔

دوسری جگہ ذکر ہے: اَنَا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

اس سے ثابت ہوا کہ علوم عربیہ سے واقف قرآن حکیم کی تفسیر نہیں کر سکتا ہے۔ ایک شخص اردو نہیں جانتا وہ دیوان غالب کی شرح کیونکر لکھ سکتا ہے۔ علوم عربیہ میں مندرجہ ذیل چند درجہ علوم شامل ہیں:

علم لغت، علم صرف، علم نحو، علم اشتقاق، علم معانی، علم بیان، علم بدیع، علم قرأت، علم اصول دین، علم اصول فقہ، علم اسباب نزول، علم ناسخ و منسوخ، علم فقہ، علم حدیث، نو۔ بعثت اور ورنہ علم۔

مگر ہر زبان کی لغت کا اپنا ایک عرف ہوتا ہے مثلاً اردو میں ایک محاورہ ہے ”کر بلا اور نیم چڑھا“ تو یہاں لغوی مفہوم کے بجائے عرفی مفہوم مراد لیا جاتا ہے۔ کسی بلائی کے بیان کے موقع پر جب مبالغہ مقصود ہو تو اول زبان اس محاورہ کا استعمال کرتے ہیں۔ اس طرح قرآن حکیم میں لغت عربی کے علاوہ اس کا اپنا ایک خاص عرف ہے۔

صلوٰۃ اور حج کا لغوی مفہوم دعا مانگنا اور ادا کرنا ہے مگر صرف دعا مانگنے سے نہ نماز ادا ہوتی ہے اور نہ محض ارادہ کرنے سے حج ہو جاتا ہے۔ قرآن حکیم نے یہاں صلوٰۃ اور حج کے الفاظ عربی زبان سے ضرور لئے مگر اس میں مفہوم اپنا رکھا جو ارکان مخصوصہ اور مناسک حج کی حیثیت سے متعارف ہیں۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ صرف عربی زبان و ادب پر عبور کر لینا ہی کافی نہیں بلکہ اس سلسلے میں الفاظ مفردہ جو قرآن مجید میں آئے ہیں ان کے حقائق کا علم حاصل کرنا بھی ضروری ہے۔

ہر زبان کی لغت میں اپنے خاور سے ہوتے ہیں اور ان محاوروں کا مفہوم اپنے طور پر الگ الگ ہوتا ہے۔

## قرآن حکیم میں ذکر ہے:

واضرب بعصاف الحجر۔ ۱۷ اور اپنی لاشی کو پتھر پر مار دو۔ ۱۸

اہل زبان بجا طور پر اس زبان کا مفہوم یہی سمجھتے ہیں۔ احادیث سے بھی اس مفہوم کو تائید حاصل ہے مگر سرسید احمد خاں نے لغت کے دور دراز حوالوں کی بنیاد پر ایک اور مفہوم نکالا اور آیت کریمہ کے اس عربی محاورے واضرب بعصاف الحجر کا ترجمہ یہ کیا ”اور لاشی کے سہارے اس چٹان پر چلو“ حالانکہ ضرب کے ساتھ فی کا استعمال ہو تو عربی لغت میں چلنے کا مفہوم ہوتا ہے اور واذا ضربتہ فی الارض کا یہی معنی ہے۔

مگر یہاں ضرب کے ساتھ فی کے بجائے با کا استعمال ہوا ہے جس کا مطلب چلنا نہیں مارا مراد ہے عربیت سے مراد عربی زبان کی صرف اتنی استعداد کافی نہیں کہ کوئی شخص عربی سے اردو یا کسی اور زبان میں ترجمہ کر سکے۔ صرف اس قدر استعداد سے قرآن مجید کا اجمالی مفہوم تو سمجھا جاسکتا ہے مگر وہ بیخ اسلوب پاک اور اس کے مخصوص انداز تعبیر سے واقف نہ ہو سکے گا، اور یہ صرف عربی زبان کی خصوصیت ہی نہیں بلکہ ہر زبان میں یہی اصول کار فرما ہے۔ امام بیہقیؒ بیان کرتے ہیں:

”امام مالکؒ فرماتے تھے کہ ”اگر میرے پاس کوئی شخص ایسا لایا جاوے جو عربی زبان سے واقف نہ ہو اور اس کے باوجود کلام اللہ کی تفسیر کرتا ہو تو میں اس شخص کو سزا دوں گا۔“

”حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کلام اللہ میں کوئی لفظ سمجھ میں نہ آئے تو اس کو اشعار عرب میں تلاش کرو“ حدیث مبارک میں ذکر ہے:

اعربوا القرآن والتسوا غرائبہ۔ ۱۹ قرآن کے معنی اچھی طرح سمجھو اور اس کے غرائب کی تحقیق کرو۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ قرآن کا ذوق عربیت انتہائے کمال پر تھا۔ یہاں اعراب سے مراد نحو یوں کے اصطلاح نہیں۔ مطلق ادراک معانی مقصود ہے۔

۱۷ ان اضرب بعصاف الحجر۔ سورۃ اعراف، ۷: ۱۶، ۱۷ تفسیر تیسہیل بیان القرآن،

۱۸ سرسید احمد خاں، تفسیر القرآن العظیم، ج ۱، مطبوعہ لاہور، ص ۹۱، ۹۲ سورۃ بقرہ، ۲: ۲۷۳

۱۹ مرتضیٰ زبیدی، شرح احیاء العلوم ج ۴، ص ۵۳۹، ۵۴۰، الاتقان، ص ۱۷۵

کسی بھی زبان کے اصوات و لہجات اپنے طویر پر اہم ہوا کرتے ہیں اور اس طرح عربی زبان کے لب و لہجہ کو بھی فہم قرآن کے سلسلہ میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، مثلاً سورۃ نمل میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے قفقہ میں اولاً اذبحنہ آیا ہے۔ جو شخص فسرأت سے واقف نہ ہوگا وہ فقرہ کا ترجمہ نفی میں کرے گا۔ یعنی "میں اس (مُذَبَّح) کو ذبح نہیں کروں گا۔" مگر فسرأت سے واقف شخص فوراً سمجھ جائے گا کہ دراصل یہ لا، لائے نافیہ نہیں بلکہ لام کے فتح کو ذرا کھینچ دینے کی وجہ سے صورت لا کی ہو گئی ہے اور اسی لہجہ کے مطابق اس لفظ "لا" کے ساتھ قرآن میں کتابت ہوئی ہے۔

تاہم لغت کی اس قدر اہمیت کے باوجود یہ کوئی مستقل ماخذ تفسیر نہیں۔ جس جگہ قرآن و سنت یا آثار صحابہ سے فسرآن پاک کے کسی لفظ کی تفسیر موجود نہ ہو وہاں آیت کی ایسی تفسیر کی جائے گی جو اہل عرب کے محاورات کے مطابق ہو اور ہر مقام پر صرف لغت کی بنیاد پر ان میں سے کوئی مفہوم متعین کرنا مغالطوں کا سبب بن سکتا ہے۔ اس لئے امام محمد محض لغت کے ذریعہ قرآن کریم کی تفسیر کو مکروہ قرار دیتے تھے۔ ۰۰

(باقی آئندہ)

#### بقیتہ: الترشاد کی ڈالٹ:-

ہم مسلمانوں کیلئے اپنے رسول کی حیات و خدمات سے واقف ہونا اتنا ضروری نہیں ہے جتنا امام مہتمی، ابن تیمیہ، احمد رضا خان، اشرف علی تھانوی وغیرہ سے واقف ہونا ضروری ہے، مسلمانوں کا ہر فرقہ اور جماعت اپنے نشان و تمیز و امتیاز کے قیام و بقا کی فکر میں شب و روز مصروف ہے اور اسی کو عین معصود دین و ایمان ثابت کرنے میں زمین و آسمان کے قلابے ملابار ہے۔ کیا اس وقت پورے ملک میں کوئی ایسا فرد یا جماعت ہے جو اللہ رب العالمین کے دین کو خلوص ارادہ و نیت کے ساتھ اپنے فکر و عمل کی اساس قرار دیتا ہو اور فرقہ ہائے مختلفہ کے نشانہائے امتیاز سے اظہار بیزاری و برائت کرتا ہو۔ اگر آپ کے علم میں ایسے افراد یا جماعت کا وجود ہو تو اس کی نشان دہی فرمائیں۔ مجھے ایسے خالص مومن و مسلم افراد و جماعت کی تلاش ہے۔ کیا آپ میری مدد فرمائیں گے؟ میں خود کو صرف مومن و مسلم سمجھتا ہوں اور اسی نام سے جینا اور مرنا چاہتا ہوں۔ میں نہ سید ہوں نہ سنی، نہ حنفی ہوں نہ شافعی، نہ مالکی ہوں نہ حنبلی، نہ دیوبندی ہوں نہ بریلوی، اور نہ ہی کسی بھی فرقہ اور جماعت سے کوئی تعلق رکھتا ہوں اس لئے بالکل تنہا ہوں، مجھے اپنے جیسے چند ساتھیوں کی تلاش ہے اس لئے یہ اشتہار پیش خدمت ہے۔

و السلام۔

نجم الدین انصاری، پچیس فلیٹ، بلا، بنارس ہندو یونیورسٹی، بنارس

پہلی قسط

## فتنہ وضع حدیث اور اسکے اسباب و محرکات

ڈاکٹر اکرم ضیاء العری ترجمہ: ازہ مولانا ذریا احمد ندوی استاذ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ  
حدیث کی تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے ”الحدیث هو ما اُشْرِعَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قول أو فعل أو تقریر أو صفة خلقیة أو خلقیة أو سیرة سواء کان قبل المبعثۃ أو بعدھا“ یعنی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل یا کسی کے قول یا فعل پر آپ کا سکوت آپ کے جہانی و روحانی اوصاف آپ کی سیرت و سوانح سے متعلق جو کچھ بھی منقول و ماثور ہے وہ سب کچھ اصطلاحاً حدیث ہے اور اس کا اطلاق قبل بعثت و بعد بعثت کی دونوں زندگیوں کے لئے یکساں طور پر ہو گا۔

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اسلام میں حدیث کے مقام اور اس کی اہمیت کے پیش نظر صحابہ تابعین اور پھر ملکہ اسلام نے عہد بہ عہد اس کی حفاظت و حیانت اور اس کی نقل و روایت پر غیر معمولی توجہ دی ہے۔ مسلمانوں کی عملی زندگی میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے احوال و کوائف شخصیت کے خد و خال اور سیرت و اخلاق کی تفصیلات کو بنیادی اہمیت حاصل ہے اس لئے کہ مسلمانوں کو انفرادی و اجتماعی ہلک و پرائیویٹ زندگی کے تمام پہلوؤں میں آپ ہی کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا گیا ہے قرآن کریم کی یہ تین اس حقیقت کا روشن ثبوت ہیں ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ ”وما اتاکم الرسول فخذوہ وما نہاکم عنہ فانہوہ“

قرآن کریم کے بعد حدیث ہی شریعت اسلامی کا دوسرا ماخذ و مصدر ہے، حدیث پاک ہی

لہ لسنۃ و مکاتہما فی التشریع الاسلامی للذکور و مصطفی السابی ص ۵۹ لہ سورۃ الاحزاب آیت ۲۱ لہ سورۃ المشر آیت ۱۵ اسلام میں دین کا مفہوم بہت جامع اور وسیع ہے اس میں عقائد، اخلاق، عبادات اور معاملات صبا اہل میں آنکے برخلات دین کا مغربی تصور ہے RELIGION سے تعبیر کیا جاتا ہے نہایت

باقی اگلے صفحہ پر

قرآن مجید کے جہاں کی تفصیل، اطلاق کی تفسیر اور عموم کی تخصیص ہوتی ہے و نیز حدیث ہی سے ایسے احکام و مسائل بھی مستنبط و متعین ہوتے ہیں جنکے متعلق قرآن میں خاموشی اختیار کی گئی ہے، اس بنا پر حدیث نبوی کے مقام و مرتبہ کے فہم و ادراک کے بغیر اسلام کا صحیح اور جامع تصور ممکن نہیں ہے، حدیث کی اسی غیر معمولی اہمیت کے پیش نظر مسلمانوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں اور پھر وفات کے بعد حدیث کی تحفیظ و تدوین اور اس کی تفہیم و تبلیغ میں غیر معمولی دلچسپی لی اور یہ شغف و دلچسپی بعد کی نسلوں میں بھی نہ صرف باقی رہا بلکہ بڑھتا گیا۔

وضع حدیث (حدیثیں گروہنا، کا فتنہ دراصل اس لئے شروع ہوا کہ بعض گروہوں نے اپنے ذاتی و سیاسی اور ناجائز مقاصد کی تکمیل کے لئے حدیث کو ذریعہ بنانے کی کوشش کی، سنت رسولؐ سے مسلمانوں کی شہادت کی دوا لگائی کو دیکھتے ہوئے ان کا نفسیاتی استحصال ہمیشہ سے اہل نفاق اور اہل سیاست کا معمول رہا ہے، اس طرح حدیث میں وضع و تحریف کی وہ تحریک شروع ہوئی جس نے دین و شریعت کے اس ماخذ کو بہت کچھ مجروح کرنے کی کوشش کی لیکن اس کا ایک مثبت و مفید اثر یہ ہوا کہ اس صورت حال کے پیش نظر علماء و محدثین نے سنت رسولؐ کی تحقیق و تلاش اور علوم حدیث کی تدوین و ترتیب کی طرف خصوصی توجہ دی اور اس کی چھان بین میں کوئی رُقیقہ باقی نہیں رکھا اور انھوں نے حدیث کے ساتھ کھلوڑا کرنے، اس کی حجیت سے انکار کرنے یا مقام و مرتبہ کو گھٹانے والی کوشش کو کامیاب نہ ہونے دیا۔

پہلی صدی ہجری کے اواخر میں کسی حد تک اور دوسری صدی ہجری کے وسط میں وسیع پیمانہ پر علماء دین حدیث کی تدوین میں مہمک و مشغول ہو گئے اور پھر اس کوشش کے نتیجے میں ہی ناقص اور محدود ہے یعنی وہ انسان کا پرائیویٹ معاملہ ہے وہ ڈاکٹر دابسن کا خیال ہے کہ حدیث کو ماخذ شریعت بہت بعد میں مانا گیا ہے، لیکن ان کا خیال سراسر غلط و باطل ہے، قرآن مجید نے خود ہی حدیث شریف کی تشریحی حیثیت

اور نزہت کا تعین کر دیا ہے یہ تین اسکے لئے واضح ثبوت ہیں من یطع الرسول فقد اطاع اللہ - سورۃ النسا آیت ۸۰، فانزلنا الملائک الذکر لتبین للناس ڈاکٹر دابسن کے خیال کو جاننے کیلئے ملاحظہ ہو۔ THE ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM vol II 1956۔ پہلی صدی ہجری کے مرتب کردہ بہت مجموعے اس پتھر کے سانچے کے ہیں پہلی صدی ہجری میں وضع حدیث نے عمومی فتنہ کی صورت اختیار نہیں کی تھی، پھر صحابہ کرام بھی موجود تھے، اسے کسی کو حدیث نبوی میں خلط ملط کی جات نہیں ہوتی تھی اور اگر کسی نے ایسی ناپاک جرات کی تو اسے ناکامی کا نہ دیکھنا پڑا تھا لہذا اس صدی میں تدوین کی

حدیث کی تحقیق و تنقید کے ابتدائی اصول و ضوابط سامنے آئے، بعد ازاں مرد زمانہ کے ساتھ یہ اصول و قواعد حدیث کی اصطلاحی کتابوں میں منظم و مرتب شکل میں ظاہر ہوئے، ساتھ ہی ساتھ اس طرح فن رجال بھی ترتیب پانا گیا اور روایۃ حدیث کی بابت مختلف اقوال و آراء کا ایک مجموعہ تیار ہو گیا۔

لیکن حدیث کی تحقیق و تلاش اور علوم حدیث کی تدوین و ترتیب کے مختلف ادوار میں نشانہ نشانہ وضع و تحریف حدیث کا سلسلہ بھی مفسدین نے جاری رکھا، اس لئے وضع حدیث اور اس کے اسباب و محرکات کا ایک تحقیقی و تاریخی جائزہ لینا ضروری ہے۔ سطور ذیل میں اسی ضرورت کے پیش نظر ایک جائزہ پیش کیا جا رہا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ خدمتہ لاحق تھا کہ حدیثیں گڑھی جائیں گی، اس لئے آپ نے اس سے ڈرایا اور اپنے اصحاب کو احادیث کے قبول کے بارے میں محتاط و یہ اختیار کرنے کی تلقین کی، اس بات کی اسے ایک خاص واقعہ کے پس منظر میں فرمایا تھا کہ بلکہ یہ آپ کی ایک معجزانہ پیش گوئی تھی۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اسلام سے وابہان لگاؤ اور اسلام کی نشر و اشاعت کی راہ میں جان و مال اور اولاد کی بے دریغ قربانیاں، ان کے اخلاص، پاکیزگی، سچائی و عدل و انصاف کا روشن ثبوت ہیں۔ حضرت براہِ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”ہم اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیثیں بیان کرتے ہیں ان میں سے کچھ تو ہم نے بذات خود اللہ کے رسول سے سنی ہیں اور کچھ ان کے اصحاب سے اور ہم جھوٹ نہیں نقل کرتے۔“ حضرت انسؓ نے ایک مرتبہ ایک حدیث بیان کی تو ایک آدمی نے ان سے پوچھا کہ کیا آپ نے یہ حدیث اللہ کے رسولؐ سے سنی ہے؟ حضرت انسؓ نے فرمایا جی ہاں! مجھ سے اس شخص نے حدیث بیان کی جو جھوٹ نہیں بولتا بخدا ہم جھوٹ بولتے ہیں اور نہ جانتے ہیں کہ جھوٹ کیا ہے۔“ حضرت انسؓ سے جب کسی حدیث کے بارے میں پوچھا جاتا کیا آپ نے یہ حدیث سنی ہے؟ تو وہ ناراض ہوتے اور کہتے کہ ہم میں سے کوئی ایک دوسرے سے جھوٹ نہیں بولتا، حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول ہے، ہم اللہ کے رسولؐ کی حدیثیں اس وقت تک بیان کرتے رہے جب تک

لے السنۃ و مکاتبتھا فی التشریع الاسلامی ۲۱۶، ۲۱۷ اور ذکر مصطفیٰؐ اسماعیلی لے الکامل لابن مدی ۵۰۱ ب

لے ایضاً ص ۱۷۱ ب لے ایضاً ۱۰۵۱



حدیث کی عام روایت چھوڑ دی اور انتہائی احتیاط کا راستہ اختیار کیا۔  
 حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے دور خلافت تک وضع حدیث کی کوئی دلیل نہیں ملتی  
 ایسا لگتا ہے کہ اس عرصہ میں کہاں صحابہ کرام کے وجود و امامت اسلامیہ کے اتحاد و یکجہتی نے وضع حدیث  
 کو روک رکھا، حضرت ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں واقعہ ارتداد کی بنا پر وضع حدیث کا تھوڑا  
 سا موقع فراہم ہوا مگر اس عرصہ میں بھی حدیثوں کے وضع اور موضوع احادیث کے رواج کا کوئی ثبوت  
 نہیں ملتا۔ بعض مرتدین اور منافقین زکوٰۃ کی جانب سے وضع حدیث کو اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی  
 مسلمانوں کے درمیان موضوع احادیث کے رواج کے عدم امکان کی بنا پر معاشرہ پر ان موضوع  
 حدیثوں کا کوئی اثر نہیں تھا، پھر واقعہ ارتداد پر تنازعہ بھی نہیں گذرا کہ اس میں ملوث افراد  
 اسلامی شیرازہ کو منتشر کرنے کی طرف خاص توجہ کرتے پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بہت جلد اس  
 واقعہ میں ملوث افراد کا قلعہ قمع کر دیا جس کی وجہ سے امت اسلامیہ کا اتحاد پھر مضبوط اور طاقتور ہو گیا۔

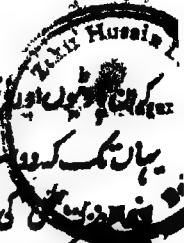
## وضع حدیث اور سیاسی اختلافات

خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری دنوں میں اختلاف و افتراق کا  
 ایک بڑا فتنہ رونما ہوا، کچھ لوگ حضرت عثمانؓ کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور فتنہ و فساد کا بازار گرم  
 کر دیا جو بالآخر حضرت عثمانؓ کی شہادت پر ہی ختم ہوا۔ اسلامی معاشرہ میں اگرچہ اس کشیدگی اور  
 چٹھلس کا اثر یوں برقرار ہا کہ بہتوں کے دلوں میں صفائی اور نیک نیتی کی جگہ کینہ و حسد پروان چڑھنے  
 لگے لیکن اس کے باوجود آنجنابؓ کے دور خلافت میں ایسے ثبوت نہیں ملتے جو وضع حدیث کے  
 غماز ہوں، ابو ثور لغشی نے جو روایت نقل کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ "میں حضرت عثمان  
 کے پاس آیا تو میں نے دیکھا کہ ابن عدیسؓ منبر پر چڑھا ہے اور کہہ رہا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ  
 نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ سنو! لے اہل بیت  
ہمارے اسیر ہوا، امام مسلم ۱۲/۱-۱۳ سنن الدارمی ۱۱۳/۱ مقدمہ ہے کہ غیر ذمہ دار لوگ اس میں نہ جانے کیا کیا باتیں  
 ہمارے خلاف منسوب کر دی۔ لے ابن عدیس کا پورا نام عبدالرحمن بن عدیس ہے حضرت عثمانؓ کے قتل میں یہ شریک تھا۔" (ابو بکرؓ)

حضرت عثمانؓ اس عہد سے کہیں زیادہ گمراہ ہیں جو اپنے شوہر پر دوسرے کو ترجیح دیتے۔ ابو ثور کہتے ہیں کہ میں یہ متکر حضرت عثمان کے پاس گیا اور ان کو واقعہ سنایا تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا خدا کی قسم ابن عدس جھوٹا ہے نہ تو اس نے اس روایت کو عبداللہ بن مسعودؓ سے سنا ہے اور نہ عبداللہ بن مسعودؓ نے اس کو اللہ کے رسولؐ سے سنا ہے۔

ابو ثور الغنمی کی یہ روایت اسناد کی حیثیت سے صحیح نہیں ہے اس کی سند میں انقطاع ہے مزید برآں یہ روایت ابن ہبید کے طریق سے ہے اور ابن ہبید شیعہ اور حضرت عثمانؓ کی بیجا برائیاں بیان کرتے ہیں ایک بدنام شخصیت ہے۔ ابن ہبید ان روایتوں کو ذکر کرتا ہے جو اس کی خواہش کے مطابق ہوں، اس لئے اس کی یہ روایت ناقابل قبول ہے، اس واقعہ سے حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ وضع حدیث میں کثرت اس وقت پیدا ہوئی جب مسلمانوں کے درمیان جنگ جل صفین اور واقعہ نہر دان جیسے سیاسی فتنوں نے سر اٹھانا شروع کیا اور سیاسی پارٹیاں وجود میں آنے لگیں، جیسے شیعہ اور خوارج، ان سیاسی پارٹیوں کو اپنے مسلک منشا کی تائید میں قرآن و حدیث کے نصوص تو نہ مل سکے کیونکہ قرآن مجید کی تدوین اور سینوں میں اس کے محفوظ ہونے کی بنا پر قرآن میں تحریف کے تعلق سے انھیں بڑی مایوسی ہوئی لیکن چونکہ حدیث نبویؐ کی تدوین ابھی نہیں ہوئی تھی اس لئے اسیں انھیں تحریف، کذب اور وضع کا موقع مل گیا۔ یہی سے یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ پہلی صدی کے علماء کے درمیان حدیث کی تدوین و کتابت کے بارے میں اختلاف رائے تھا بعض علماء کا خیال تھا کہ حدیث کو ضبط تحریر میں نہ لایا جائے بلکہ اس کی زبانی یادداشت اور بحیثیت مذاکرہ پر ہی اکتفا کیا جائے، جبکہ بعض حضرات کتابت حدیث کے قائل تھے۔ یہی وجہ تھی کہ خلفائے راشدین کے عہد کے اختتام تک حدیث کا مدون ذخیرہ غیر مدون ذخیرہ سے بہت کم تھا جس کے سبب خود غرض اور نفس پرست اپنی نفسانی و سیاسی غرض پوری کرنے میں مصروف ہو گئے، موضوع احادیث اور ضعیف راویوں کے متعلق لکھی گئی کتابوں میں حدیث گڑھنے والوں کے مندرجہ اسرار سے پتہ چلتا ہے

لے اس طرح کی شبیل پیری نظروں سے نہیں گزری ہے میں نے میدانی کی مجمع الاشمال ابو عبیدہ بوری کی فضل المقال اور عشری کی مستقھی کھنگال ڈالی لیکن اس طرح کی تمیل نظر نہیں آئی لے اللال المصنوعۃ لسیوطی ۱/۳۱۸ ابن سیوطی کہتے ہیں۔ ابن دیرکما جھوٹا ہے۔ لے ملاحظہ فرمائیے P. 305 (SEZGIN : BUHARININ KAYNAKLARI)



کہ ان دونوں فرقوں کے وجود کے پہلو پہ پہلو موضوع احادیث کی تعداد میں مسلسل اضافہ ہوتا گیا یہاں تک کہ دوسری و تیسری صدی ہجری تک یہ موضوع احادیث تمام عروج پر پہنچ گئیں، بعض شیوخ نے ان کی فضیلت اور حضرت مسافرؓ کی طعن و تشنیع میں حدیثیں وضع کیں تو اس کے رد عمل میں حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ و معاویہؓ کے فضائل و مناقب میں بھی احادیث وضع کی گئیں تاکہ ان کی تنقیص کرنے والوں کی تردید کی جاسکے۔ اسی طرح جب صحابہ کرام پر شبہ شتم کا منحوس سلسلہ شروع ہوا تو صحابہ کی فضیلت و اہمیت کے بیان میں موضوع حدیثیں معرض وجود میں آنے لگیں۔ اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ یہ حدیثیں اس وقت کے متحاب گروپوں اور جماعتوں کے درمیان موجودہ فکری اور سیاسی کشمکش کی تصویر کشی کرتی ہیں، موضوع احادیث کا اکثر و بیشتر حصہ دوسری اور تیسری صدی ہجری کا پیداوار ہے لیکن عام طور پر یہ احادیث پہلی صدی کے اداہل میں پیش آنے والے واقعات اور موضوعات پر مشتمل ہیں۔ متحاب فرقوں اور برسرِ بیکار گروپوں کے درمیان بحث و مباحثہ نے بھی بعض افراد کو وضع حدیث پر اکسایا، ”سئلہ خلافت“ کی بابت بہت سی حدیثیں گڑھی گیر گھٹھیوں نے اداہل کے مخالفین نے بھی اپنے اپنے مسلک کی تائید میں حدیثیں گڑھیں د نیز مہمیں کے مفاد کو تحفظ و بقا کے لئے بھی ایسا کیا گیا۔ اسی طرح علویوں کے دلوں میں خلافت سے ایوہی اور کنارہ کشی کی نفسیات پیدا کرنے کے لئے موضوع احادیث کا سہارا لیا گیا۔ خاص طور پر شیعوں نے عیشیاء حدیثیں گڑھیں، اسی لئے امام ابو حنیفہؒ، عبد اللہ بن مبارکؒ، امام مالکؒ، شریک بن عبد اللہؒ، یزید بن ابی ذرؒ اور امام شافعیؒ جیسے جلیل القدر علماء نے شیعوں سے مخاطب وہ اختیار کرنے کی تلقین کی ہے۔

۱۔ المتفق من مہاج الاعمال ابن تیمیہ ص ۳۱۳، الآلای المصنوعۃ ۳۲۳، السیوطی۔

۲۔ الآلای المصنوعۃ ۲۸۹، ۳۱۵، ۳۱۷، تنزیہ الشریعۃ ۱/ ۲، ۳/ ۲

۳۔ الآلای المصنوعۃ السیوطی ۲۸۹، تنزیہ الشریعۃ لابن عرابی ۲۲۲، المتفق لابن تیمیہ ۳۰۷

۴۔ عزیمۃ الشریعۃ ۱/ ۱۲، ۱۸، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶

اشاء عجیب اللہ ندوی

# مولانا کرامت علی جوہر پوری رحمۃ اللہ علیہ اور اُن کا ترجمہ شمائل ترمذی

سید احمد شہید بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک دعوت و جہاد کے فیض سے چند برسوں کے اندر کتاب و سنت کے احیاء و اتہاء کا جتنا رواج اور چرچا ہندوستان و پاکستان کے گوشہ گوشہ میں ہوا اتنا چرچا اس سے پہلے کئی صدیوں میں نہیں ہوا تھا۔ یہ کہنا شاید مبالغہ نہ ہوگا کہ آج یہاں قال اللہ وقال الرسول کی جو آواز بھی سنائی دیتی ہے، اگر تاریخی سراغ لگایا جائے اس کا سررشتہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی خانوادۂ مجددیہ یا خانوادۂ ولی اللہی یا سید صاحب کے سلسلہ طلائعِ تاب سے ضرور مل جائے گا۔ سید صاحب کی تحریک دعوت و جہاد کا مغلغلہ گوچر برسوں رہا اور وہ آپ کی اور حضرت اسماعیل شہید اور آپ کے دوسرے رفقاء (رحمہم اللہ اجمعین) کی شہادت کے بعد مدہم پڑ گیا مگر دلوں اور دماغوں میں اس نے جو نقوش چھوڑے تھے وہ آج بھی جریدۂ عالم پر ثبت ہیں اور اس تحریک کے ذریعہ ایمان و یقین، علم و عمل، اتباع سنت اور احیائے دین کے جو چشمہائے فیض ڈیڑھ پونے دو سو برس پہلے جاری ہوئے تھے ان کے سوتے آج بھی خشک نہیں ہوئے ہیں اور انشاء اللہ قیامت تک اسی آبِ قناب کے ساتھ وہ رواں دواں رہیں گے۔

ان چشمہائے یمن و سعادت کے سوتے جن بزرگوں کے فیض نظر اور بے پناہ جد و جہد سے خشک نہیں ہونے پائے ان میں ایک مولانا کرامت علی جوہر پوری رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔ مولانا جوہر پوری بھی جہاں میں جانے کے لئے آمادہ تھے مگر سید صاحب نے انہیں روک کر جنگاں میں دعوت و تبلیغ کے کام پر مقرر فرمایا جس کا ذکر آگے آئے گا۔ حضرت سید صاحب نے ان کو مسندِ خلافت بھی دی تھی جو آج بھی ان کے خاندان میں محفوظ ہے۔ ازراہ عنایت مولانا ظفر صاحب مدظلہ نے اس کی نقل بھیج دی ہے جو اس مضمون کے آخر میں شامل ہے۔

مولانا جو نپوریؒ نے جو دینی و علمی یادگاریں چھوڑی ہیں ان میں ایک شامل ترمذی کا ترجمہ بھی ہے۔ یہ ترجمہ نہ صرف دینی نقطہ نظر سے اہم ہے بلکہ اردو نشر کی تاریخ میں بھی اس کا ایک اہم مقام ہونا چاہئے تھا۔ مگر اردو ادب کی تاریخ کا یہ ان فوسنک پہلو ہے کہ اس کی تاریخ لکھنے والوں نے چند شعر موزوں کرنے والوں اور چند مضامین لکھنے والوں کو تو اردو ادب کی تاریخ میں نمایاں مقام دیا ہے مگر بے شمار علماء و صوفیا اور خاص طور پر سید صاحب کے سلسلہ کی اردو کی خدمات کو نظر انداز کر دیا ہے حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ فورٹ ولیم کالج سے لے کر دلی کالج کے قیام بلکہ غالب کے عہد تک اردو ادب کا جتنا ذخیرہ ان اداروں اور میسوں مصنفین نے مل کر فراہم کیا اس سے کئی گنا زیادہ اردو نشر کا ذخیرہ سید صاحب کے سلسلہ کے دو چار بزرگوں مثلاً مولانا اسماعیل شہید، خرم علی بلوری، مولانا سخاوت علی جو نپوری اور مولانا کرامت علی جو نپوری نے فراہم کیا۔ اول الذکر مصنفین کی کتابیں اگر ہزار دو ہزار کی تعداد میں شائع ہوئیں تو ان علماء کی اردو کتابیں لاکھوں کی تعداد میں بچیں اور کہیں، پہلے گروہ نے اگر اردو کی آواز کچھ خواص تک پہنچائی تو ان بوریائشیوں نے اسکی آواز سے ہندوستان کے پچھلے بچے کے کان کو آشنا کر دیا۔

اس دعوت کا ایک یہ بھی فیض تھا کہ اس تحریک کے نتیجہ میں عیسائیوں، آریوں، سکھوں، اہل بیت اور دوسرے بہت سے گروہوں نے اپنے عقائد کی تبلیغ اور عوام کے ولولہ جہاد اور جذبہ دعوت و اصلاح کو سرور کرنے کے لئے موافقت و مخالفت میں بے شمار کتابیں لکھیں اور سب نے اردو ہی کو اپنا ذریعہ تحریر و تقریر بنایا۔ اس طرح ہزاروں رسالوں، کتابوں اور مضامین کا انبار لگ گیا مگر تاریخ ادب اردو کے مصنفین نے اس سلسلہ کی خدمات کو تلاش کرنے کی بہت کم زحمت گوارا کی۔ سید حامد حسن صاحب قادی نے صرف اتنا لکھ کر اپنا فرض انجام دیا کہ:

”مولوی سید احمد بریلوی نے اردو میں کوئی کتاب نہیں لکھی۔ فارسی میں تنبیہ الخافضین لکھی ہے جس کا اردو میں ترجمہ مولوی عبداللہ نے ہنگلی (کلکتہ) سے شائع کیا۔ مولوی اسماعیل دہلوی نے کئی کتابیں عقائد کے متعلق اردو میں لکھیں جن میں تقویۃ الایمان بہت مشہور ہے۔ اس زمانہ میں مولانا سید احمد بریلوی صاحب کے مریدوں نے بہت سی کتابیں تبلیغ و اشاعت کی غرض سے لکھیں مثلاً ترغیب جہاد، ہدایۃ المؤمنین، نصیحت المؤمنین وغیرہ۔ یہ کتابیں اردو کی ترقی کے سلسلہ میں

شامل ہیں۔ مولوی اسماعیل شہید کی تقویۃ الایمان بہت صاف و سلیس زبان میں ہے۔

(تاریخ داستانِ اردو، ص ۱۵۶)

”بنگال میں اردو کے مصنف نے مولانا کرامت علی کو اردو کا شیدائی لکھا ہے، مگر ان کے ذکر میں اتنا لکھنا کافی سمجھا ہے کہ:

”مشرقِ بنگال میں اردو کے شیدائی مولوی کرامت علی صاحب نے مذہبی و اصلاحی موضوعات پر بیشتر مفید کتابیں لکھیں۔“ (ص ۲۹)

ان کی کتابوں کی محض اتنی حیثیت دیکھ کر اردو کی ترقی کے سلسلہ میں شامل ہیں۔ ایک تاریخی نظم ہے اور اس تاریخی نظم کے جہاں دوسرے اسباب ہیں ان میں ایک بڑا سبب یہ بھی ہے کہ اردو ادب کی تاریخ انگریزوں کے عہد میں مرتب ہوئی، جن کو سید صاحب اور ان کے سلسلہ کے دینی و علمی کارناموں سے شدید بعض و غنا و تھا اور ان کے نقشہائے دوام کو مٹانے میں انھیں لذت ملتی تھی۔ ملک میں اس وقت انگریزوں سے جو عام ذہنی مرعوبیت چھائی ہوئی تھی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اردو کی ساری ترقی کا سہرا انگریزوں اور ان کے قائم کردہ یا ان کے ہمنوا ادارے اور اشخاص کے سر باندھ دیا گیا اور انفرادی اور اجتماعی طور پر علماء و مصلحین نے اردو کی جو خدمات انجام دیں وہ نظر انداز ہو گئیں۔ خاص طور پر سید صاحب کی تحریک اور ان کے کارناموں کے بارے میں برسوں ہر طرف ستانا چھایا رہا۔ اب کہیں کہیں اس کا ذکر آنے لگا ہے۔ اس سلسلہ میں اس حقیقت کا اظہار ضروری ہے کہ اس میں تشیع کے تعصب نے بھی حصہ لیا۔ سید صاحب کی تحریک، خواجہ میر درد اور مومن خاں مومن کوئے شاعری اور بہت سے سنی ادباء کی خدمات کو اس عصبيت کی وجہ سے نظر انداز کیا گیا۔ مولانا خرم علی کے ”نصیحت المسلمین“ اور ان کی وہ نظم جو انھوں نے کتاب کے آخر میں عورتوں اور بچوں کے کويا ذکر کرنے کے لئے لکھی تھی۔ جس کا ایک شعر یہ ہے۔

خدا فرما چکا قرآن کے اندر

مرے محتاج ہیں پیر و پیسبر

یہ پوری نظم ایک زمانہ میں بچہ بچہ کی زبان پر تھی۔ مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کے ”تقویۃ الایمان“ اور مولانا سلطان احمد کی تذکیر الاخوان ایک مدت تک خاص و عام ہر شخص کے مطالعین

رہتی تھی۔ مولانا سخاوت علی کی راہِ نجات اور مولانا کرامت علی کی مفتاحِ الجنتہ ہمارے بچپن تک گھر گھر میں پڑھی اور سمجھی جاتی تھیں۔ یہ کتابیں لاکھوں کی تعداد میں پھیں اور شائع ہوئیں۔ یہ جہدِ معترفِ پنج میں اس لئے لانا پڑا کہ مولانا کا ترجمہ شاملِ ترمذی دینی حیثیت کے ساتھ اردو ادب کا بھی شاہکار ہے مگر افسوس کہ اس حیثیت سے اس کے ساتھ اعتناء نہیں کیا گیا۔

اردو زبان کی ابتدائی نشوونما میں علماء و صوفیاء کا جو حصہ رہا ہے اس کی تفصیل بہت طویل ہے مگر انیسویں و بیسویں صدی کی جو یہ مختصر سی تفصیل کی گئی اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اردو زبان کو علمی زبان کے ساتھ عوامی زبان بنانے میں علماء و صلحاء کا کتنا حصہ رہا ہے۔

یہاں مختصراً مولانا کے حالاتِ زندگی لکھے جاتے ہیں، پھر ترجمہ شاملِ ترمذی کے تعارف کے سلسلہ میں کچھ باتیں عرض کی جائیں گی

مولانا کا اصل نام علی تھا مگر عام طور پر ان کی زندگی ہی میں **مولانا کا نام اور مولد و مسکن** لوگ انھیں مولانا کرامت علی کہنے لگے تھے۔ خود انھوں نے

اپنی کتابوں کے شروع میں لکھا ہے:

”خاکساری علی خفی جو نوری مشہور بہ کرامت علی“ (مفتاح، ص ۶۰)

یہ لقب عوام نے مولانا کی ان زندہ کرامتوں کی وجہ سے عطا کیا جو دعوت و اصلاح کے سلسلہ میں ان سے روزانہ صادر ہوتی رہتی تھیں۔ مولانا کے پوتے مولانا عبدالباقی صاحب مولانا کی سوانح حیات میں لکھتے ہیں:

”آپ کا نام علی تھا، آپ سے بکثرت کرامتوں کا ظہور ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ لفظ ”کرامت“ آپ کے نام کا جزو بن گیا“ (ص ۴۷)

مولانا کا مولد و مسکن شہرِ جوہڑ کا مشہور محلہ ملا ٹولہ ہے جہاں اب بھی مولانا کے خاندان کے لوگ موجود ہیں۔ ”مشاہیرِ جوہڑ“ میں ہے کہ اس محلہ کا نام اسی خانوادہ کی سکونت کی نسبت سے پڑا۔ یہیں مولانا کی ولادت ۱۸ محرم الحرام ۱۳۱۵ھ کو ہوئی۔ مشاہیرِ جوہڑ میں ہے:

”اسلافِ کرامت بعد سلاطین اسلام خطیب جامع مسجد و عیدین بودند۔ بایں وجہ چلئے سکونتش ملا ٹولہ مشہور شد“

نہ اس وقت عام طور پر علماء اور خاندانِ مساجد کو ملا کے لفظ سے یاد کیا جاتا تھا

”سلاطین اسلام کے عہد میں ان کے اسلاف کرام جامع مسجد اور عید پیک کے امام تھے۔ سوجو سے ان کی رہائش گاہ کا نام ملاٹولہ پڑ گیا۔“

مولانا کا سلسلہ نسب ۳۵ واسطوں سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ مولانا اپنے والدین کی تنہا اولاد تھے، ان کی ابتدائی تعلیم و تربیت جونپور ہی میں ہوئی۔ سب سے پہلے اپنے والد مولانا ابراہیم صاحب سے اسم اللہ کی اور فارسی و ابتدائی عربی کی تکمیل کے بعد دوسرے اساتذہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ مولانا عبدالباطن صاحب لکھتے ہیں:

”علم دینیہ مولانا قدرت اللہ ردو لوی مرحوم سے علم حدیث، مولانا احمد اللہ انادی سے علم معقولات مولانا احمد علی چریا کوٹلی سے علم تجوید قرآن، قاری سید ابراہیم مدنی اور قاری سید محمد اسکندر سے علماء و عملاً حاصل کیا۔“ (ص ۱۳)

مولانا نے سماعت قرآن پاک کی سند بھی مولانا احمد اللہ انادی سے لی تھی جن کا سلسلہ نسب مشہور قاری قرآن صحابی حضرت ابی بن کعب تک پہنچتا ہے۔ ”مشاہیر جونپور“ میں شاہ عبدالعزیز اور شاہ اسماعیل شہید سے بھی ان کے علمی استفادے کا ذکر ملتا ہے:

مولانا کرامت علی جملہ علوم معقول و منقول از مولانا کرامت علی صاحب نے تمام علوم عقلی و نقلی کو علمائے عصر اکتساب نمودند، از خوان علوم مولانا اپنے عہد کے علماء سے حاصل کیا تھا۔ انھوں نے شاہ شاہ عبدالعزیز دہلوی و مولانا اسماعیل دہلوی سے شاہ عبدالعزیز دہلوی اور شاہ اسماعیل شہید دہلوی کے ہم تقہا بر جیدند۔ (۱۳۵)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سید شہید رحمہ اللہ علیہ کی خدمت میں جانے سے پہلے مولانا نے دلی کا سفر کیا تھا۔ آگے لکھتے ہیں:

فاما مسائل فقہ از بس مستحضر بود، قاری ہفت قرأت بودند، کلام مجید را بہ آواز خوش و بہ لحن مولانا کو فقہ کے مسائل حد سے زیادہ یاد تھے، سب سے قاری تھے، قرآن جید انتہائی خوش الحانی اور بر در خداوندی خواندند، و تکیہ بہت حاصل فرماتے۔ جب حج و عمرہ و زیارت نبوی رفتہ بود بلکہ معظمہ قاریان آنجا مشق نمودے۔ (ص ۱۳۹)

لہذا اس سے معلوم ہوا کہ سماع قرآن کی سند کا بھی رواج تھا۔



شامل ترمذی اور مشکوٰۃ کے ترجمہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ فن حدیث اور عربی ادب میں ان کو خاص دستہ گاہ حاصل تھی خاص طور پر شامل نبوی کا ہر فقرہ اپنی معنویت کے ساتھ عربی ادب کا شاہکار سمجھا جاتا تھا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جن الفاظ میں آپ کے حلیہ مبارک اور سیرت و شامل کی تصویر کشی کی ہے اس سے بہتر الفاظ کا انتخاب ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اس کی معنویت کو مخروح کئے بغیر کسی دوسری زبان میں اس کا ترجمہ کرنا آسان کام نہیں تھا۔ پھر یہ علمی وادبی ترجمہ اردو دشر میں اس وقت ہوا ہے جب اردو شرفہ کہانی اور میرامن کے ”چہار درویش“ سے آگے نہیں بڑھی تھی۔ یہ ترجمہ پہلی بار ۱۲۵۲ھ مطابق ۱۸۳۳ء میں شائع ہوا۔ مولانا خط نستعلیق اور خط نسخ دونوں کے بہترین خطاط تھے ان کو اس میں اتنی مہارت تھی کہ ایک چاول پر پوری سورہ اخلاص لکھ دیتے تھے۔

بریک دائرہ برج یا خود سورہ قل ہوا اللہ تمامہ ایک چاول یا ایک چنے پر پوری سورہ اخلاص لکھ دیتے۔ (ص ۱۳۶)

مولانا نے فن سپہ گری ادب و ثقیل کی بھی مشق کی تھی۔ اس سلسلے میں ان کے بہت سے واقعات منقول ہیں، کچھ واقعات کا ذکر آگے آئے گا۔

مولانا کے علم و فضل پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے۔ صاحب ”تذکرہ علماء ہند“ نے ان کو کثیر التعانیف لکھا ہے۔ ”مشاہیر جوہر“ کے مصنف نے انھیں ”علماء نامورانی ذات اہل کش، سرایہ ناز و افتخار جوہر بود وغیرہ الفاظ سے یاد کیا ہے۔ ان کی تصانیف سے بھی ان کے علم و فضل کا اندازہ آسانی سے کیا جاسکتا ہے۔ مگر مولانا کی حیات پر سعادت کا دائرہ فضل و کمال اس سے بھی آگے تھا۔ ایک طرف وہ باطنی فیض

علم و فن میں تمام علمائے عصر کے ہم عیان تھے تو دوسری طرف زہد و انقار، اتباع سنت اور دعوت و عزیمت کی پر خارا دلیوں سے نہ صرف گزرتے تھے بلکہ ان صفات ملکوتی و نبوی میں بھی انھیں ایک ممتاز مقام حاصل تھا، اور یہ سب اثر تھا سید صاحب کے فیض نظر کا۔

”وفیض وافر از مولانا سید احمد شہید اند و خند“ (ص ۱۳۵)

تذکرہ علمائے ہند کے مصنف نے سید صاحب سے ان کی بیعت کا دو نطقوں میں ذکر آیا ہے:

”و مرید سید احمد بریلوی“ سید صاحب کے مرید تھے۔

مزید تفصیل مولانا عبدالباقی صاحب کے بیان سے معلوم ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

مولانا کی عمر ابھی اٹھارہ سال کی تھی کہ ترکیہ نفس کے خیال نے زور پکڑا۔ اس کے لئے دئی جانے کا ارادہ تھا مگر سید احمد شہید کی شہرت ہوئی، وہ وطن سے قریب بھاگتے آئے ان کی خدمت میں رائے بریلوی پہنچے وہاں علماء کی ایک جماعت جس میں مولانا اسماعیل شہید و عبدالحی جیسے برآمد روزگار علماء بھی موجود تھے، ان کی علمی صحبت میں بھی رہے اور حضرت سید صاحب سے باطنی استفادہ بھی کیا۔ مولانا جس ذوق و شوق سے سید صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے اس کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ سید صاحب نے پہلی ہی ملاقات میں بیعت کر لی اور ایک ہفتہ میں مقامات سلوک طے کر دینے کے بعد فرمایا کہ ہدایت کے کام میں لگ جاؤ۔ سید صاحب نے جو خلافت نامہ مولانا کو عطا کیا ہے وہ اب بھی اس خاندان میں محفوظ ہے۔

راقم کو اس کا فوٹو مولانا ظفر صاحب نے بھیجا ہے جس کی عبارت اتنے باریک فاری خط میں ہے کہ پڑھی نہیں جاتی۔ اس پر تاریخ خلافت ۱۲۳۹ھ درج ہے۔ آخر میں یہ مع ترجمہ درج ہے:

خود مولانا کرامت علی صاحب نے سید صاحب سے اپنی عقیدت اور شیفتگی کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے:

”جب دین میں طرح طرح کے فساد ظاہر ہوتے ہیں تب اللہ تعالیٰ دین کے تازہ کرنے کے واسطے ایک شخص کو پیدا کرتا ہے اور اس کے اعوان و مددگار بہت سے ہوتے ہیں سو اس وقت کے مجدد صاحب عقیقت حضرت امیر المومنین سید احمد قدس سرہ ہوئے اور انھوں نے دین کو تازہ کیا۔“ (نور علی نور)

اسی طرح اپنی متعدد کتابوں میں اپنی عقیدت کا اظہار کیا ہے۔

مولانا ابھی کچھ دنوں اور قیام کرنا چاہتے تھے مگر سید صاحب نے فرمایا تھا کہ ہدایت کے کام میں لگ جاؤ، اس لئے واپسی کا قصد کر لیا لیکن ان کے ذوق و شوق کو محسوس کر کے سید صاحب نے پھر فرمایا کہ:

”کام تو خدا کی رحمت سے ہو گیا، اور بہت جلد ہو گیا۔ اب بحیثیت مہمان دو چار روز اور بھی ٹھہر کر دیکھ بھال کر لو۔“

مولانا نے یہاں اٹھارہ دن قیام کیا، اس دوران ان سے کئی واقعے پیش آئے جن میں ایک اہم واقعہ مولانا نے خود اپنی کتاب نور علی نور میں نقل کیا ہے:

”ایک روز اس عاجز مسکین نے حضرت عالم ربانی مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ آپ جو اس قدر میاں صاحب سے اعتقاد رکھتے ہیں اور روپے پیسے، کپڑے وغیرہ دنیاوی چیزوں کو چھوڑ کر

لے عام بول چال میں حضرت سید صاحب کو لوگ میاں صاحب اور میر صاحب کہتے تھے۔

میاں صاحب کی صحبت اختیار کئے ہیں اور آپ کے بدن پر جو کچھ ہے اس کے سوا آپ کے پاس کہیں کچھ بھی نہیں، اور آپ جب میاں صاحب کے روبرو بات کرتے ہیں تو برساں اور لڑاں سہا کرتے ہیں تو اللہ آپ ہم سے سچ بیان کریں کہ آپ نے میاں صاحب سے کیا پایا جو اپنا حال ایسا بنایا۔ تب مولانا مغفود نے فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں سچ بیان کروں۔ سنو! میرا یہ حال تھا کہ میں سلوک الی اللہ اور مشاہدہ حاصل ہونے کا بڑا مشتاق تھا۔ تب میں نے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ سے عرض کیا کہ مجھ کو آپ سلوک الی اللہ کی تعلیم کیجئے اور اس سے قبل میں بہت سے ہندی اور ولایتی مرشدوں سے توجہ لے چکا تھا، مگر میرا مقصود حاصل نہ ہوا تھا۔ تب آپ نے مجھ کو حضرت شاہ غلام علی قدس سرہ کے پاس بھیجا، وہاں بھی چند روز توجہ لیتا رہا مگر میرا مقصد حاصل نہ ہوا۔ تب میں نے حضرت مولانا سے پھر عرض کیا کہ یہ خادم حضور کی توجہ کا محتاج ہے اور حضور دوسرے مقام میں بھیجتے ہیں۔ ہم کو آپ خود تعلیم کیجئے۔ تب حضرت مولانا نے فرمایا کہ میاں! میں بڑھا ہوں اور کمزور ہوں، مجھ میں بہت دیر تک بیٹھنے کی طاقت نہیں یہ مقصد تمہارا میرا صاحب (سید صاحب کو شاہ عبدالعزیز صاحب میرا صاحب کہا کرتے تھے) سے حاصل ہوگا، ان سے بیعت کرو، تب اس جناب کا فرمانا مجھ کو بہت شاق گزرا اور میں ناراض ہو کے چپ ہا پھر کئی بار اور بھی عرض کیا وہی جواب پایا۔ آخر کو بعد چند روز کے یہ واقعہ درپیش ہوا کہ میں اور حضرت میاں صاحب اور میاں محمد اسماعیل مدرسہ کے ایک ہی مکان میں رہا کرتے تھے۔ ایک شب کو بعد عشاء کے جب ہم تینوں شخص پانگ پر سوئے تب میاں صاحب نے فرمایا کہ مولانا! مجھ کو حضرت اب العالیین نے اپنے فضل و کرم سے بطور الہام خبر دیا ہے کہ فلاں تاریخ فلاں سفر میں توجا دے گا اور فلاں مقام میں یہ ہوگا فلاں مقام میں وہ ہوگا اور اس قدر لوگ مرید ہوں گے۔ وعلیٰ ہذا القیاس سب باتیں بیان کیں۔ پھر دوسرے روز بھی ایسی ہی عجیب و غریب باتیں بیان کیں۔ اس طرح سے کئی روز تک مکہ معظمہ کے سفر اور جہاد کے سفر اور جہاد کے واقعات کا بیان بالتفصیل تمام فرمایا۔ تب ہم نے اور میاں محمد اسماعیل نے مشورہ کیا کہ اگر یہ سب باتیں سچ بیان کرتے ہیں تو بلاشبہ یہ بہت بڑے شخص اور قطب ہیں۔ ان سے کچھ فیض لینا بہت ضروری ہے سوا اُن کسی بات میں ان کا امتحان کریں۔ تب میاں محمد اسماعیل نے کہا کہ آپ ہم سے بڑے ہیں آپ ہی تجویز کر کے کسی بات میں امتحان کیجئے۔ آخر کو جب پہر رات کو میاں صاحب نے بکارا کہ مولانا! تب ہم نے عرض کیا کہ حضرت آپ کی بیگ

میں کچھ شبہ نہیں، مگر ہم کو ان باتوں سے کیا فائدہ، کچھ ہم کو عنایت کیجئے۔ تب فرمایا کہ مولانا کیا مانگتے ہو۔ تب ہم نے کہا کہ حضرت! ہم یہی مانگتے ہیں کہ جیسی نماز صحابہ کرامؓ ادا کرتے تھے ویسی ہی دو رکعت ہم سے ادا ہو۔ یہ کہا اور میاں صاحب یک بارگی خاموش ہو گئے اور اس روز کچھ نہ بولے تب ہم لوگوں نے جانا کہ فقط یہ زبانی باتیں تھیں، اصل باتوں سے ان کو کچھ علاقہ نہیں۔ مگر ہمیشہ کی دوستی اور محبت کی مروت سے ہم لوگ کچھ نہ بولے کہ اب شرم دلانا کیا ضرور؟ اور چپ ہو کر سو رہے پھر آدمی رات کے قبل یا بعد حضرت میاں صاحب نے پکارا کہ، ”مولانا!“ اس پکار سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ میں نے جواب میں کہا ”حضرت!“ تب فرمایا کہ جاؤ اس وقت اللہ کے واسطے وضو کرو۔ تب پھر میرے بدن کے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ میں نے کہا کہ بہت خوب! اور چلا، دو تین قدم چلا تھا کہ پھر پکارا ”مولانا اسنو“ میں پھر کے حضرت کے پاس حاضر ہوا، فرمایا تم نے خوب سمجھا؟ میں نے کہا اللہ کے واسطے وضو کرو۔ پھر میں نے کہا بہت خوب، اور چلا۔ دو تین قدم چلا تھا کہ پھر پکارا اور اسی طرح فرمایا۔ اس طرح تین مرتبہ فرمایا۔ تیسری مرتبہ میں وضو کرتے لگا تو ایسا حضور دل اور حق سبحانہ کے خوف سے میں نے ادب کے ساتھ وضو کیا کہ ایسا وضو کبھی نہیں کیا تھا۔ پھر وضو کر کے حضرت کے حضور میں حاضر ہوا۔ فرمایا جاؤ اللہ رب العالمین کے واسطے اس وقت دو رکعت نماز پڑھو۔ تب میرے بدن کے رونگٹے کھڑے ہو گئے اور نماز کے واسطے چلا۔ دو تین قدم چلا تھا کہ پھر پکارا اور میں حضور میں حاضر ہوا۔ فرمایا تم نے خوب سمجھا یا نہیں؟ میں نے کہا کہ جاؤ اس وقت اللہ رب العزت کے واسطے دو رکعت نماز پڑھو، میں نے کہا کہ بہت خوب! اور نماز کے واسطے چلا، پھر تیسری بار پکارا اور ویسا ہی سمجھا دیا۔ تب میں نے ایک گوشہ میں نماز شروع کی تو تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہی سے ایسا مشاہدہ جلال میں غرق ہوا کہ ہوش باقی نہ رہا اور اس قدر بویا کہ آنسو سے دائرہ ہی تر ہو گئی اور اس قدر نماز میں غرق ہو گیا کہ دنیا کی باد مطلق باقی نہ رہی اور نہایت خوف و لذت کے ساتھ میں نے دو رکعت نماز پڑھی۔ جب دو رکعت پڑھا تو خیال کیا کہ میں نے سودہ فاتحہ نہ پڑھا تھا۔ پھر سلام پھیر کے دوبارہ دوسری نماز دو رکعت کی نیت کیا پھر جب پڑھ چکا تو خیال کیا کہ فاتحہ میں سودہ غم نہ کیا تھا۔ پھر شروع کیا۔ اس طرح ہر بار ایک ایک واجب ترک کرنے

کا خیال آیا تھا اور نماز کو ناقص سمجھ کر دہراتا تھا۔ واللہ اعلم تورکعت، یا زیادہ یا کم پڑھا ہوگا کہ صبح جہادق  
 کھلتی قریب ہوا پھر آخر کو ناچار ہو کے سلام پھیرا اور بہت شرمندہ ہوا کہ میری استعداد اس طرح  
 کی ناقص ہے کہ دو رکعت پوری بھی حضور دل کے ساتھ نہ پڑھ سکا اور اتنے بڑے کامل شخص کو  
 کو میں نے آزمایا۔ اب اگر وہ پوچھیں کہ تم نے دو رکعت نماز اللہ کے واسطے پڑھا تو میں کیا جواب  
 دوں گا۔ میں تو حضور دل کے ساتھ جیسا کہ حق نماز پڑھنے کا ہے ویسا دو رکعت بھی نہ پڑھ سکا۔  
 اسی سوچ میں شرم کے دریا میں غرق ہو گیا اور اپنے قصور کا معترف ہو کے اللہ سبحانہ کے  
 خوف سے استغفر اللہ استغفر اللہ کہنا شروع کیا۔ جب اذان ہوئی تب مجھ کو ہوش آیا  
 اور یاد پڑا کہ صحابہ کرامؓ کا یہی حال تھا کہ تمام رات عبادت کرتے اور کچلی رات کو استغفار  
 کرتے تھے۔ ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: **وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ**۔ اور سوچا  
 بلاشبہ یہ بڑے کامل مرشد ہیں کہ ان کے کلام سے میرا مقصد پورا ہوا اور جو نعمت مدت دراز  
 کی محنت میں حاصل نہ ہوئی تھی سو ان کے ایک دم کے فرمانے سے حاصل ہوئی۔ پھر میں مسجد  
 میں گیا اور قبل نماز فجر میں نے حضرت میاں صاحب سے بیعت کیا اور صبح کی نماز کے بعد محمد  
 اسماعیل سے میں نے رات کا پورا قصہ بیان کیا۔ چونکہ وہ مجھ کو صادق جانتے تھے، انھوں نے بھی  
 حضرت میاں صاحب سے بیعت کیا پھر میں دن کو حضرت شاہ عبدالعزیز کے پاس گیا اور رات کا قصہ  
 بیان کیا اور اپنے بیعت کرنے کو بیان کیا۔ آپ نے فرمایا: بارک اللہ، خوب کیا، میاں! میں تم  
 سے اسی واسطے کہا کرتا تھا، کیوں میاں! تم نے میرا صاحب کا کمال دیکھا۔ تب میں نے عرض  
 کیا کہ حضرت! میں نے بہت درویشوں کی خدمت کی اور بہت طریقوں کے موافق میں نے مشغول  
 اور مراقبہ کیا۔ میرا مقصد کبھی حاصل نہ ہوا۔ حضرت سید صاحب نے ایک بات زبان سے کہہ  
 دی اور میں اپنا وہی مقصد پا گیا۔ حضرت! یہ کون سا طریقہ کہلاتا ہے؟ تب فرمایا کہ میاں!  
 ایسے لوگ کسی طریقے کے محتاج نہیں ہوتے۔ ایسے لوگ جو زبان سے کہیں وہی طریقہ ہے۔  
 ایسے لوگ خود صاحب طریقہ ہوتے ہیں اور ایسے لوگ طریقہ نکالتے ہیں۔ حضرت مولانا کے  
 فرمانے سے اب بھی زیادہ مجھ کو حضرت میاں صاحب کے مرشد صاحب طریقہ ہونے کا یقین  
 ہوا اور میرا اعتقاد اب بھی زیادہ ہوا۔ اس سبب سے میں میاں صاحب کی غلامی میں حاضر ہوں

اور ان کی غلامی کے قابل بھی میں اپنے کو نہیں پاتا۔

حضرت سید صاحب کی یہ روشن کرامت تھی کہ مولانا جو پوری کو ان کے شوقی جہاد کے باوجود بنگال روانہ کر دیا۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ بنگال اور آسام جیسے تاریک خطہ کا کیا انجام ہوتا۔ سوانح حیات احمدی "مصنف مولوی محمد جعفر صاحب کے صفحہ ۱۴۱ سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت مولانا کرامت علی مرحوم سید صاحب کے ساتھ جہاد میں شریک ہوئے اور قبل معرکہ بالاکوٹ حضرت سید صاحب نے مولانا کو ہدایت خلق اور اشاعت دین کی غرض سے ہندوستان روانہ کر دیا۔ واللہ اعلم بحقیق الحال، جہاد باکوٹ کی ظاہری ناکامی حضرت سید صاحب پر منکشف ہو چکی تھی اس لئے حضرت سید صاحب نے مولانا سے وہی خدمت یعنی چاہی جو ان کی ذات کے سامنے مخصوص و مقدر ہو چکی تھی۔

جو لوگ حضرت سید صاحب کی تحریک کو ناکامی سے تعبیر کرتے ہیں وہ اگر تحریک کے معنوی اثرات، جہاد سے واپس آنے والے علماء کی احیائے سنت کی مساعی خاص طور پر علمائے صادق پورہ اور مولانا کرامت علی جو پوری رحمہم اللہ کی تبلیغی مساعی پر ایک نظر ڈال لیں تو شاید وہ اپنی رائے واپس لینے پر مجبور ہوں گے۔ آگے ذکر آئے گا کہ صرف مولانا جو پوری کی وجہ سے صوبہ بنگال جو عہد مغلیہ میں بھی مسلمانوں کی اکثریت کا صوبہ بن سکا تھا وہ محض مولانا کرامت علی کی کوششوں سے اکثریت کا صوبہ بن گیا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب اور مولانا اسماعیل شہید کی صحبت علمی نے ان کو اگر علم و فضل سے آراستہ کیا تو سید صاحب کے فیض باطنی سے ان میں زہد و قناعت، ورع و تقویٰ، ایثار و قربانی اور دعوت دین و احیائے سنت کا وہ پر شور جذبہ پیدا ہوا کہ انھوں نے جو پور کی مسند درس و افتاد اور امامت و خطابت اور ذاتی عزت و مجاہد کو خیر باد کہہ کر بنگال کے گاؤں گاؤں کی خاک چھانی اور قال اللہ و قال الرسول کی صدائے پرسوز کو اہل بنگال کے کانوں سے آوارہ کر ان کے دل کی گہرائیوں تک پہنچا دیا اور اسی دیار غیر میں یہ مبارک کام کرتے ہوئے جان جانی کے سپرد کی یعنی ۳ ربیع الاول ۱۲۹۰ھ بروز جمعہ صوبہ بنگال کے مقام رنگ پور میں مولانا کی وفات ہوئی۔ حضرت شہید جو پوری مدظلہ العالی نے ان کی تاریخ وفات "برور رحمت ساطع النور باد" لکھی ہے۔ دوسری تاریخ و قنات "جناب کرامت علی جنتی" سے نکلتی ہے۔

اب ہم مولانا کے عادات و خصائل اور ان کی تبلیغی کوششوں کی تصویر تفصیل پیش کرتے ہیں۔ (باقی آئے)



# کیا چین میں نئے دور کا آغاز ہے؟

عربی جملہ ”الدعوہ“ سیانس سے ماحوذ۔ ترجمہ: مولانا بدر جمال صاحب اصلاحی

• کیا آج چین کے مسلمان نئے دور کی دہلیز پر کھڑے ہیں؟ اور کیا اب جب کہ ایک طویل مدت تک وہاں انسان نما دزدوں نے ملت اسلامیہ کو قتل و غارت اور ظلم و قہر کا نشانہ بنا کر بے جان کر دیا تھا، پھر اس بے جان لاشے میں سانس کی لہر آسکتی ہے؟ اور کیا اسلامی تہذیب و تمدن کے تمام نشانات و امکانات مٹا دیئے جانے کے بعد پھر وہاں کے مسلمانوں کو اسلامی زندگی بسر کرنے کا موقع مل سکتا ہے؟ اور کیا چین کی جدید حکومت نے ظالم ماؤتسی تاںگ کی موت اور چار جماعتی گٹھ جوڑ کے زوال کے بعد مسلمانوں کو توجہ بخوڑی سی خصوصی چھوٹ دے رکھی ہے وہ حقیقت ہے یا کوئی سیاق چال، جو وقتی مصلحت کے طور پر اختیار کر لی گئی ہے؟

وہیں اسمتھ صحافی اپنی ایک خاص رپورٹ میں کہتا ہے:

”چینی مسلمانوں کے متعلق عالمی اسلامی تاثرات کو ختم کرنے کے لئے چین نے بعض خاص دینی سرگرمیوں کا آغاز کیا ہے۔“ وہ بطور دلیل، چینی وزیر خارجہ ہوانگ ہوای کی تقریر ۱۹۸۰ء کے اس اقتباس کو پیش کرتا ہے: ”مشرق وسطیٰ کے ملکوں سے تعلقات استوار کرنے کے لئے ہمیں ہر قیمت پر اپنے ملک میں دینی امور کی مشکلات دور کرنے کی کوشش کرنی پڑے گی، کیوں کہ مغربی ایشیا اور شمالی افریقہ کے ملکوں میں دین کی جڑیں بڑی مضبوط ہیں۔ اگر ہم ماہرانہ لپک وارس سیاست کے قائل ہوں تو بعض دینی سرگرمیوں میں ہمیں حصہ لینا ہی پڑے گا۔“

• جی ہاں، ہم یہ پوچھنے میں حق بجانب ہیں کہ اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں چین کی نئی سیاست کا مصداق کیا ہے؟ کیا دہترہ دارانہ حکومت صرف اُن ہی دینی مظاہر پر اکتفا کریں گے جن کی انجام دہی کی اپوزیت انھوں نے مسلمانوں کو دے دی ہے، یا آگے بڑھ کر وہ ان کی سیاسی، اقتصادی اور تعلیمی

حالت کو بہتر بنانے کے لئے بھی کوئی نتیجہ خیز قدم اٹھائیں گے؟  
 • اور آخر میں ہم یہ بھی پوچھنا چاہتے ہیں کہ کس حد تک خود چینی مسلمان اپنے ماحول کے حالات و واقعات کا شعور رکھتے ہیں؟ اور حکومت کی روادار پالیسی سے فائدہ اٹھانے کے لئے انفرادی اور اجتماعی طور پر ان کے بشعور اور حکیمانہ عملی پروگرام کیا کیا ہیں؟ اور کیا چین سے باہر کے مسلم افراد، مسلم تنظیمیں اور مسلم حکومتیں اپنے چینی بھائیوں کی اقتصادی اور تعلیمی امداد و تعاون کا جذبہ رکھتی ہیں؟  
 یہ وہ سوالات ہیں جن کے جوابات مستقبل ہی دے سکتے ہیں۔ اس مستقبل کی جھلکیاں دیکھنے کے لئے ہمیں چین کے ماضی پر غور کرنا ہو گا۔ اور حال سے باخبر رہنا ہو گا۔

**چینی مسلمانوں کی تاریخ** | استاذ عبداللہ ناجونگ (جنہوں نے ۱۹۳۷ء میں ازہر شریف سے عالیت اور اسلامی تاریخ سے تخصص کیا ہے) کا خیال ہے

کہ چین عرب تعلقات قبل از اسلام سے ہیں۔ شہنشاہ اودی نے ۳۹ قبل مسیح میں اپنے ایک سفیر چیانگ چیون کو وسط ایشیائی ممالک میں دوستانہ تعلقات قائم کرنے کے لئے بھیجا تھا جس نے اپنے اس سفر میں بشمول عرب و ایران ۳۶ ملکوں کا دورہ کیا۔ استاذ ناجونگ مزید کہتے ہیں کہ چینی و عربی تاریخ کا اتفاق ہے عرب مسلمانوں اور چینیوں کا پہلا سرکاری پیامنے کا تعلق "ٹانگ خاندان کے شہنشاہ" فاؤتسانگ کے عہد (۶۵۱ء مطابق ۷۲۱ء) میں ہوا جب کہ خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی ؓ کے وفد شہنشاہ مذکور سے اس زمانے کے چینی دار السلطنت "چنگان چیان" میں ملاقات کی۔ لیکن استاذ فہمی ہویدی اپنی کتاب "الاسلام فی الصين" میں اس بات کی تردید کی ہے کہ خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی نے اپنے وفد کو چین بھیجا تھا، ان کا کہنا ہے کہ تمام عربی اور یورپین مراجع متفق ہیں کہ خود چین کے بادشاہ نے حضرت عثمان غنی کے پاس وفد بھیجا۔

طبری کا بیان ہے کہ ایران کے بادشاہ یزدگرد نے معرکہ نہاوند میں شکست کھانے کے بعد بادشاہ چین کے پاس اپنے قاصد کو بھیجا، وہاں کے لوگوں نے قاصد سے حالات دریافت کئے تو اس نے کہا کہ جو خط اور تحفے میں شاہ چین کے پاس لایا ہوں ان سے تمام باتیں ظاہر ہیں۔ شاہ چین نے کہا کہ ہوشیار کافرینہ ہے کہ وہ مغلوب بادشاہوں کی مدد کریں، اور پوچھا کہ جس قوم نے تمہیں تمہارے وطن سے نکال دیا ہے اس کے اوصاف و کردار کیا ہیں؟۔ جیسا کہ تم کہتے ہو کہ وہ بہت تھوڑے ہیں اور تم ان سے



بہت زیادہ ہو، پھر وہ اپنی کسی خوبی ہی کی وجہ سے تم پر غالب آئے ہیں اور تمہارے اندر حسرت و کوفی نگر ہو رہی ہے۔

جب یروگر دے کا قصد نے مسلمانوں کے اوصاف بیان کئے تو شاہ چین نے یروگر دے کے پاس لکھا کہ میں آپ کی مدد کے لئے ایسا شکر جزار بھیج سکتا ہوں جس کا اگلا سرا ”مرد“ میں ہو تو پچھلا سرا ”چین“ میں۔ لیکن آپ کے قاصد نے دشمن کے جو اوصاف بیان کئے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب تک یہ لوگ ان اوصاف کے حامل رہیں گے، پہاڑ بھی ان کی ہیبت سے اپنی جگہ چھوڑ دیں گے اور میری مضبوط حکومت کو ختم کرنا ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہوگا، لہذا میرا مشورہ ہے کہ آپ ان سے صلح کر لیں، ان کی برتری پر راضی ہو جائیں اور ان سے پھیڑ چھانڈ نہ کریں۔“

پھر شہنشاہ چین (فاؤ تسانگ) نے مسلمانوں کی اس قوت کا راز جاننے کے لئے اپنے دو قاصدوں کو عرب بھیجا جس کے بعد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے کچھ مبلغین دین اسلام کی دعوت و تبلیغ کیلئے چین بھیجے۔ مسلمانوں اور چینیوں کے نمایاں تعلقات کا ظہور ۹۶ھ میں ہوا، جب کہ ولید بن عبدالملک کے عہد میں قتیبہ بن مسلم باہلی کی فوجیں کا شغریہ پہنچ گئیں جو مشرقی ترکستان (موجودہ سنکیانگ) میں واقع ہے۔ ابن اثیر اپنی تاریخ کامل میں لکھتا ہے:

”قتیبہ بن مسلم اپنے ایک آدمی کبر بن فلان کو فوج کے ساتھ کا شغریہ روانہ کیا، وہ اسے فتح کرتے ہوئے چین کی سرحد تک جا پہنچے۔ چین کے بادشاہ نے قتیبہ سے فرمائش کی کہ آپ اپنے کسی صالح شخص کو بھیج دیں جو آپ اور آپ کے دین کے بارے میں مجھے تفصیل سے بتا سکے۔ تو انھوں نے دس وجیہ، فصیح، بارع، ہوشیار اور صاحب رائے آدمیوں کو بہترین ساز و سامان، عمدہ لباس اور اسیل گھوڑوں کے ساتھ روانہ کیا جن میں ہبیرہ بن مشرغ کلابی بھی شامل تھے۔ روانگی کے وقت قتیبہ نے ان لوگوں سے کہا کہ بادشاہ سے ملاقات کے وقت بتاؤ کہ ”میں نے قسم کھائی ہے کہ بغیر چین کی سرزمین روندے، وہاں کے بادشاہوں کو قید کئے اور ٹیکس لئے ہرگز نہ لوٹوں گا۔“

طبری، ”تاریخ الرسل والملوک“ میں چینی و بار میں اس وفد کے شاندار استقبال اور باہمی گفتگو کا ذکر کرنے کے بعد لکھتا ہے کہ جب شاہ چین نے قتیبہ کے ارادے کو سنا کہ وہ بغیر چین کی سرزمین روندے لہذا وہاں کے بادشاہوں کو قید کئے اور جزیہ لئے نہ لوٹیں گے، تو اس نے کہا کہ ہم انھیں باہری باہر سے ہٹا

دیں گے، اپنے ملک کی مٹی ان کے پاس بھیج دیں گے کہ وہ اسے اپنے قدموں سے روند دیں اور اپنے چند بیٹوں کو ان کے پاس بھیج دیں گے کہ وہ انھیں قید کی علامت کے طور پر بیڑی پہنا دیں، اور ہم ان کی مرضی کے مطابق انھیں جزیہ بھیج دیں گے۔

طبری آگے لکھتا ہے کہ چنانچہ شاہ چین نے سرزمین چین کی دھول سے بھری ہوئی سونے کی چند پلیٹیں اور اپنے چار لڑکے اور بہت سارے ریشمی کپڑے، قیمتی تحفے اور سونا قتیبہ کے پاس بھیجے۔ قتیبہ نے جزیہ قبول کیا، مٹی کو پیروں سے روندنا اور شہزادوں کو بیڑیاں پہنانے کے بعد واپس کر دیا۔ اسی وقت سے چین میں اسلام پھیلنا شروع ہو گیا۔

چوتھی صدی ہجری میں کاشغر نے پھر ایک بڑا اہم اسلامی تاریخی واقعہ دیکھا جبکہ خاقان ستوق "بغرا خان" حلقہ بگوش اسلام ہوا، جس کی وجہ سے پورے مشرقی ترکستان (موجودہ سکلیانگ) میں اسلام پھیل گیا اور یہ نشر و تبلیغ کا سلسلہ چین تک پھیلتا چلا گیا۔

چینی ریکارڈ اور عربی و یورپی تحریروں سے پتہ چلتا ہے کہ منگولی حکومت "یوان" (۱۲۷۱ء — ۱۳۶۸ء) کے دوران چین میں اسلام کی زبردست اشاعت ہوئی۔ اس حکومت کو چنگیز خاں کے پوتے قبلائی خاں نے چین میں سوانگ خاندان کو ختم کر کے قائم کیا تھا۔

چین میں مسلمانوں کے حالات میں مختلف مدوجزر گزرتے رہے، کبھی وہ قوت و شوکت سے بہرہ رہے تو کبھی انھیں ضعف و بے نوائی سے دوچار ہونا پڑا۔ یہاں تک کہ انیسویں صدی کے ختم ہوتے ہوئے منشی و دانشور حکومت (۱۶۴۴ء — ۱۹۱۱ء) نے ملت اسلامیہ چین پر مسلسل کاری ضربیں لگا لگا کر ان کی قوت و شوکت کا خاتمہ کر دیا۔

اس آخری دور میں مسلمانوں کی کئی تعلیمی اور تربیتی تحریکیں سرگرم عمل تھیں۔ ازہر شریف میں چینی مہوٹ استاد محمد مکین کا بیان ہے کہ مسجد مکین کے امام شیخ الیاس عبدالرحمن وانگ نے ۱۹۰۳ء میں حکومت سے مکین شہر میں ایک اسلامی درس گاہ اور ایک ابتدائی مدرسہ کھولنے کی منظوری حاصل کی جس میں چینی زبان کے ساتھ ساتھ عربی زبان پڑھائی جاتی رہی ہے اور قرآن و حدیث کے چینی ترجمے کا رواج رہا ہے۔ اس سے پہلے مسلمان بچوں کی تعلیم (اور وہ بھی سہولت ہونے پر) دیہاتوں میں پھیلے ہوئے چھوٹے چھوٹے مکاتب میں ہوتی تھی جہاں سے وہ لادینی سرکاری مدارس میں چلے جاتے تھے۔



اس وقت میں سلطان عبد الحمید نے چینی مسلموں سے ربط قائم کرنے کی بڑی کوششیں کیں اور ان کے ساتھ ساتھ ان سے آگاہی کے درپے رہے۔ اس مقصد کے لئے انھوں نے اپنے ایک آدمی کو ۱۹۰۰ء میں چین بھیجا، لیکن ان کی یہ ہم بے نتیجہ رہی۔ پھر اتفاق سے مسجد مین کے امام استنبول گئے اور وہاں سلطان عبد الحمید سے ملاقات کر کے انھیں چین میں اسلامی وفد بھیجنے کی صلاح دی۔ چنانچہ سلطان نے دو مسلمان ترکوں کو بھیجا جنھوں نے ۱۲۰ طلبہ پر مشتمل مسجد ”نیوجاواہ میں ایک مدرسے کی بنیاد رکھی جو بفضلہ اب تک وہاں کی راہدہ حانی میں چل رہا ہے۔

۱۹۱۱ء میں جب ڈاکٹر سن پاٹ سن نے چین میں نیشنلزم اور جمہوریت کا اعلان کیا تو ملک کے کچھ نوجوانی عناصر میں مسلمانوں کو بھی تسلیم کر لیا گیا۔ ۱۹۱۲ء میں چینی مسلمانوں کی پہلی تنظیم ”جمیۃ التقدم الاسلامیہ“ کے نام سے منفرد شہود پر آئی۔ نئی جمہوریت کے سلسلے میں چینی مسلمانوں کی امیدوں کو پھر سے پھینپنے کا

چینی مسلمانوں کے لئے ثقافتی انقلاب (۶۶-۱۹۷۱ء) ایک ملک بنا تھا۔ اسے منہ سے دور میں وہ سو سالے پیچھے ڈھکیلے دیئے گئے۔

موقع ملا۔ وہ اپنی منتشر صفیں درست کرنے لگے اور اس طوق عزالت کو توڑ پھینکا جو ان کے گلے میں جبراً ڈال دیا گیا تھا۔

۱۹۳۱ء میں پانچ اشخاص پر مشتمل چینی مسلم طلبہ کی پہلی ٹولی اسلام کے مطالعے کے لئے ازبک شریف گئی۔ اس جمہوری دور حکومت میں چین اور خصوصاً مشرقی ترکستان (سنکیانگ) میں حکومت کے ظلم و طغیان کے خلاف کئی اسلامی تحریکیں اٹھیں (ان تحریکوں کا مختصر ذکر مقامی تاریخوں میں بھی موجود ہے) جنہیں ”چیانگ کافی چیک“ اور ”کونتانگ“ پارٹی کے درندوں نے نہایت وحشیانہ انداز سے کچل دیا۔

ان تحریکوں میں سب سے مشہور اور اہم خواجہ نیاز کی برپا کی ہوئی تحریک تو مول ہے جو ۱۹۳۱ء میں مشرقی ترکستان (سنکیانگ) کی ایک ریاست سے اٹھی اور ۱۹۳۳ء میں ایک علیحدہ قومی حکومت بنانے میں کامیاب ہو گئی جس کا دار الحکومت کاشغر تھا۔ ایسے ہی ۱۹۴۴ء میں علی خان تودہ کے زیر قیادت ایک اور قومی تحریک اٹھی جس نے مشرقی ترکستان کی علیحدگی کا اعلان کیا۔

**مسلمان کمیونسٹ حکومت میں** | ۱۹۴۹ء میں جب چین میں کمیونسٹ انقلاب آیا تو مسلمان اس وقت حالت منتظرہ میں تھے۔ ۱۹۴۵ء میں انھوں نے اپنے

ایک تنظیم ”المجتمۃ الاسلامیۃ الصينیہ“ کے نام سے بنائی۔

۱۹۶۶ء میں ماؤتسی تاؤنگ کی قیادت میں ثقافتی انقلاب کا آغاز ہوا جو دس مخصوص سالوں تک جاری رہا۔ یہ انقلاب چینی سماج پر مختلف پہلوؤں سے ایک مسلک دباؤ کرنا جس کا اعتراف خود چینیوں کو بھی ہے۔ اس مسلک انقلاب کے سبب مسلمانوں کی فکری، اجتماعی، اقتصادی اور سیاسی حالت سخت ادوار کا شکار ہوئی اور بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ مسلمان سو سال پیچھے جا پڑے۔

ثقافتی انقلاب؟! انہیں، تخریبی انقلاب کے دوران چین اور مشرقی ترکستان (سنکیانگ) میں جلیل القدر مسلمان علماء کی کثیر تعداد شہید کر دی گئی۔ سینکڑوں کو اندھیری کوٹھڑیوں کے پیچھے ڈھکیل دیا گیا اور ہزاروں کو بیوی بچوں سمیت ملک بدر کر دیا گیا۔

مشرقی ترکستان (سنکیانگ) کے ایک عالم کا بیان ہے کہ انہیں ۱۲ سال تک اس جرم کی پاداش میں قید و بند کی سزا دی گئی کہ وہ مسلمان بچوں کو دینی تعلیم دیا کرتے تھے، اور ان کے گھر کی تلاشی پر بعض دینہ کتابیں مثلاً تفسیر منار وغیرہ نکلیں جس کی بناء پر وہ رجعت پسند اور انقلاب دشمن قرار پائے۔ اس ثقافتی تخریبی عہد میں لوگوں کے گھروں میں زبردستی گھس گھس کر تلاشی لی گئی اور قرآن مجید نیز دوسری عربی دینی کتابوں کے نسخوں کو نذر آتش کیا گیا۔

ایک مسلمان بہن نے ہمیں بتایا کہ اس نے خدا کے خوف کے باعث اپنے قرآن مجید کو اقدار کے حوالے نہیں کیا بلکہ اسے اپنے پاس چھپا رکھا، حالانکہ اسے معلوم تھا کہ اگر انقلابی جان گئے تو اسے قتل کر دیں گے یا سخت سزا دیں گے۔

اس بہن نے مزید بتایا کہ خدا نے تلاشی لینے والوں کو اندھا کر دیا، انھوں نے پڑوس کے سب گھروں کی تلاشی لی لیکن میرے گھر کو چھوڑ دیا، اس طرح اللہ تعالیٰ نے میرے قرآن مجید کی حفاظت کی جو اب تک میرے پاس محفوظ ہے۔

اس ثقافتی تخریبی دور میں ایک ایک مسجد اور ایک ایک دینی مدرسے کو تلاشی کر کے مسخر کیا گیا یا محلے کے گودام اور جانوروں کے اصطبل میں تبدیل کر دیا گیا۔

ہم نے ایک عالم صاحب نے بتایا کہ ان کے گاؤں کی کل مسجدیں جن کی تعداد ۱۶ تھی، سرخ انقلابیوں نے ڈھا دیں جن کی وجہ سے نماز، جماعت اور دینی تعلیم و تدریس اور وعظ و ارشاد کا سلسلہ ختم ہو گیا۔ آدنی ایسی جگہ چھپ کر نماز پڑھنے پر مجبور ہوا جہاں اسے کوئی دیکھ نہ سکے، حالانکہ ہر جگہ جاسوس لگے رہتے تھے، بعد قتنوں کی حکومت تھی۔

مسلمانوں کے خلاف بہت ساری قراردادیں پاس کی گئیں جن کے نتیجے میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے پھنٹیاں منسوخ کر دی گئیں، مسلم ریٹورنٹ بند کر دیئے گئے۔ مشرقی ترکستان (موجودہ سنکیانگ) میں مسلمانوں کی ترکی زبان کو، جسے عرف عام میں ”ایغوری زبان“ کہتے ہیں، عربی رسم الخط میں لکھنے کی مخالفت کر دی گئی۔ ”چینی“ یا ”لاطینی“ رسم الخط اپنانے پر مجبور کیا گیا۔ مسلمانوں کو اپنے ملٹی لباس کے استعمال سے روک دیا گیا اور سرکاری نیلے لباس کو بالجبر لاگو کیا گیا۔ ملٹی شخصیات و روایات اختیار کرنے میں طرح طرح کی رکاوٹ اور تنگی پیدا کی گئی۔

نہی ہویدہ کی کے بیان کے مطابق ”مسلمانوں کو جس چیز نے سب سے زیادہ مضطرب کیا وہ مسلمان میت کو چینی رسم و رواج کے مطابق نذر آتش کرنے کی تجویز تھی جس کے لئے یہ عذر رنگ تراشا گیا کہ مسلم قبرستانیں زمین کی بڑی مسافین گھیر لیتی ہیں جس سے زمین کے خاطر خواہ استثمار میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے“

تخریبی دور میں سرخ قوتوں نے مسلمانوں کو ان کے علاقوں سے، بالخصوص مشرقی ترکستان (سنکیانگ) سے کھدڑ کر دوسرے مختلف علاقوں میں پھینک دیا اور ان کے علاقوں میں چینیوں کو آباد کیا۔

مسلمانوں پر ثقافتی انقلاب کے دس سال اس طرح گزرے کہ گزشتہ عہد ظلمت کا منظر آنکھوں کے سامنے پھر گیا۔ ان دس منحوس سالوں میں مسلمانوں کے خوابوں کے تمام شیش محل چمکنا چور ہو گئے۔ اعلان جمہوریت ۱۹۱۱ء کے بعد سے جتنے آرزوؤں کے قلعے انھوں نے تعمیر کئے تھے، سب ڈھا دیئے گئے ۱۹۴۹ء میں امیدوں کی وہ تمام راہیں سدود کر دی گئیں جنہیں نام نہاد آزادی نے ان کے سامنے کھولی تھیں۔ ان کے سامنے تیرہ دہائیوں کا مستقبل تھا جہاں دور دور تک لامتناہی رنج و الم کے منحوس بادل پھیلے ہوئے تھے۔ ۰۰ (جاقی اسٹند)

# معلوماتِ علمیہ

پٹرولیم اور قدرتی توانائی گیس کے دو بڑے ماخذ ہیں۔ دنیا میں ان ہی دونوں کو زیادہ تر ایندھن کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے۔ پٹرول کے ذخائر سعودی عرب، ایران، عراق، لیبیا، میکسیکو اور امریکہ میں بھی موجود ہیں۔ پاکستان میں تیل کی تلاش زور و شور سے جاری ہے اور آج کل پوٹھوار، اٹک، دھندہ بدین اور میال کے علاقوں میں تیل کی تلاش میں کامیابی ہوئی اور ملک کے دوسرے حصوں میں بھی تیل ملنے کے قوی امکانات ہیں۔

پٹرولیم، لاطینی زبان کا ایک لفظ ہے جو دو اجزاء پر مشتمل ہے۔ ”پیٹر“ کے معنی چٹان اور ”ولیم“ کے معنی تیل کے ہیں۔ لہذا اس کو ہم چٹانی تیل کے نام سے بھی یاد کرتے ہیں۔ یہ ایک بوجھ دار مادہ ہے جو کئی مرکبات پر مشتمل ہوتا ہے۔ اس میں زیادہ تر کاربن اور ہائیڈروجن کے مرکبات ”ہائیڈروکاربن“ ہوتے ہیں۔ زمین کے اندر پٹرولیم کی ابتداء کے متعلق دو نظریات ہیں:

غیر نامیاتی نظریہ:- غیر نامیاتی نظریہ کو روسی سائنسدان مینڈلیف نے پیش کیا۔ اس کے مطابق اندر فی گرم حصے میں پائے جانے والے چند دھاتی کربائیڈوں سے بہت زیادہ دباؤ کے تحت پانی اور بھاپ کے عمل سے پٹرولیم پیدا ہوتا ہے لیکن یہ نظریہ زیادہ مقبولیت حاصل نہ کر سکا۔

نامیاتی نظریہ:- اس نظریہ کو اینگلر نے پیش کیا جس کا حاصل یہ کہ سمندری جانور لاکھوں سال تک مٹی اور گاد میں تپش اور دباؤ کے زیر اثر دفن رہے اور آہستہ آہستہ بیکٹریا کے عمل سے پٹرولیم اور قدرتی گیس میں تبدیل ہو گئے جس کے اوپر غیر سلسلہ چٹانیں آگئیں جس کی رکاوٹ سے گیس اور پٹرولیم زمین کی سطح پر نہ آ سکے۔ اور زمین کے اندر ہی اندر رہ گئے۔ یہ نظریہ پٹرولیم کی تخلیق کے سلسلے میں زیادہ تسلیم کیا جاتا ہے اور اسے بہت زیادہ مقبولیت بھی حاصل ہے۔ پٹرولیم کے تجزیے سے پتہ چلتا ہے کہ ان میں توانامیاتی مرکبات ہیں وہ جانوروں اور پودوں میں پائے جاتے ہیں۔

پٹرولیم عام طور سے زمین میں تین ہزار سے پانچ ہزار فٹ گہرائی تک پایا جاتا ہے۔ جہاں پٹرولیم کی موجودگی کا امکان ہوتا ہے وہاں بڑے بڑے برموں کے ذریعہ مناسب گہرائی تک کھدائی کی جاتی ہے۔ پٹرولیم زیر زمین بھیل، تالاب کی شکل میں نہیں پایا جاتا بلکہ مسامدار چٹانوں کی تہوں میں جذب ہوتا ہے۔ مسامدار اور غیر مسامدار چٹانوں کے درمیان ایک گنبد نما خم ہوتا ہے جو پٹرولیم اور قدرتی گیس سے پُر ہوتا ہے۔ چونکہ قدرتی گیس کا دباؤ بہت زیادہ ہوتا ہے لہذا کنویں سے گیس کے دباؤ کے تحت یہ بھری تیزی سے اوپر آتا ہے۔ طاقتور پمپوں کے ذریعہ پٹرولیم کو ریفرنری میں پہنچا دیا جاتا ہے جہاں اس کی کثری کشیدگی کے ذریعے مختلف مرکبات علیحدہ کر لئے جاتے ہیں مثلاً گیس، مٹی کا تیل، مو بل آئل، پیرافین، بھریکنگ آئل اور پٹرول وغیرہ۔

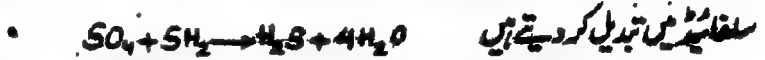
تیل کی تلاش و حصول میں حضرت انسان نے کارہائے نمایاں انجام دیئے اور توانائی کے اس پوشیدہ ذخیرے کو زمین کا سینہ چیر کر حاصل کیا لیکن اپنی ان تمام تر کوششوں اور مظاہروں کے لئے دوسروں کا محتاج ہے مثلاً پودے اور حیوانات وغیرہ لیکن کیا آپ اس پوشیدہ نعمی مخلوق سے بھی واقف ہیں جو تعریف اور لالچ کی فکر کئے بغیر انسان کے لئے توانائی کے ان گنت ذرائع فراہم کرنے میں مصروف عمل ہے۔ یہ وہی نعمی مخلوق ہے جس نے جنگلات کے لئے ٹائپر و جن فراہم کی، فصلے سے باجو گیسے ہلنے میں مدد دی، زمین کے اندر نامیاتی مادوں کو پٹرولیم میں تبدیل کرنے کا عمل بھی ان ہی ان ہی نعمے نے جانداریاں کلمہ ہون منت ہے۔ ان نعمے نے جانداروں کو جو ہماری آنکھ سے اوجھل ہیں عام فہم الفاظ میں خوردنائے کہتے ہیں۔ ان میں بیکٹیریا، فنجائی، الہی، دائرہ سبز وغیرہ شامل ہیں۔ آئیے ہم پٹرولیم اور خوردنائیوں کے تعلق کا جائزہ لیں۔

پٹرولیم کی تیاری میں بہت سارے عوامل یعنی عمل انگیز تابکار عناصر، حرارت اور دباؤ افراد کے اور اجتماعی طور پر زیر زمین سرگرم عمل ہوتے ہیں لیکن ان تمام عوامل پر بیکٹیریا کی سرگرمیوں کو سب سے زیادہ فوقیت حاصل ہے۔ بعض بیکٹیریا ہوا کی موجودگی میں نموپاتے ہیں جنہیں ہوا بائیں بیکٹیریا اور ہوا کی بغیر موجودگی میں نموپانے والے بیکٹیریا کو ناہوا بائیں کہتے ہیں۔ لہذا بیکٹیریا کی تعمیری اور تخریبی سرگرمیوں کا انحصار بھی ماحول پر ہوتا ہے۔ پٹرولیم کی تیاری میں ناہوا بائیں جراثیم کو خاص اہمیت حاصل ہے پٹرولیم کی نامیاتی مادوں سے تیاری اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ ان مادوں کے اطراف ناہوا بائیں

تخفیفی ماحول پیدا نہ ہو۔ لہذا انتہائی تخفیفی ماحول میں سطح آب کے نیچے بیکٹریا جانوروں اور پودوں کے باقیات کو پٹرولیم قسم کی اشیاء میں تبدیل کر دیتے ہیں۔ بیکٹریا نامیاتی مادوں کو پٹرولیم میں بدلنے میں حصہ لینے کے علاوہ کئی دوسرے طریقوں سے اس کی نشوونما میں بھی حصہ لیتے ہیں مثلاً ناہوا باش بیکٹریا، تخمیر کے نتیجے میں آزاد ہائیڈروجن نہیں بننے دیتے۔ آزاد ہائیڈروجن نہ بننے کی وجہ یہ ہے کہ ہائیڈروجن کاربن ڈائی آکسائیڈ کے ساتھ مل کر میتھین گیس بناتی ہے۔



اس کے علاوہ کچھ بیکٹریا پیدا ہونے والی ہائیڈروجن کو سلفیٹ کے ساتھ تامل کے نتیجے میں ہائیڈروجن



سلفائیڈ میں تبدیل کر دیتے ہیں یہ تمام تعاملات نہ ہوا باش بیکٹریا کی سرگرمیوں کا نتیجہ ہوتے ہیں جو تخفیفی ماحول کا منظر ہوتی ہیں۔

بیکٹریا نہ صرف پٹرول بنانے اور تخفیفی ماحول پیدا کرنے میں اہم کردار ادا کرتے ہیں بلکہ پٹرولیم کو اس کے اخذ سے منتقل کرنے میں بھی معاون ثابت ہوتے ہیں۔ بیکٹریا کی سرگرمیوں کی وجہ سے کاربونیٹ اور نامیاتی ترشوں کا محلول بنتا ہے۔ یہ محلول چونے کے پتھر اور ڈولومائیٹ اور دوسری قسم کی چٹانوں میں گزر گا ہیں اور مسام بناتا ہے جس سے پٹرولیم کی اخذ سے منتقلی عمل میں آتی ہے۔ تخلیقی مقام پر بیکٹریا کی سرگرمیوں کی وجہ سے گیس کا دباؤ پیدا ہونے سے بھی نامیاتی اجزاء کے باہر نکلنے میں آسانی ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ کچھ بیکٹریا مصفی بناتے ہیں یہ مصفی ٹھوس سطحوں اور چٹانوں پر عمل کر کے ان سے تیل نکلنے میں مدد دیتے ہیں۔ خاص طور پر اندرونی مسالمت کے تناؤ میں تبدیلی کی وجہ سے وہ دن دور نہیں جب تیل پیدا کرنے والی کمپنیاں ایسے بیکٹریا جینیاتی طریقے سے بنانے میں بہت جلد کامیاب ہو جائیں گی جو چٹانوں سے براہ راست تیل کشید کر سکیں۔

جانوروں کی غذا سے متعلق جدید تحقیق نے ایک نئی صنعت کی بنیاد ڈالی ہے جس میں خمیر کی بڑے پیمانے پر کاشت کر کے جانوروں کی غذا میں ایک نئے پودین منبع کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے۔ ایک بین الاقوامی تیل کمپنی نے خام تیل کو کنسیڈیٹ اپو لائیکا کی کاشت کے لئے استعمال کیا ہے جس سے دو فائدے حاصل ہوئے ہیں اس کی نمونہ سے موم خام تیل سے علیحدہ ہو جاتا ہے جس سے پٹرول کے حصول اور صفائی میں آسانی پیدا ہو جاتی ہے اور دوسری جانب جانوروں کے لئے بڑی مقدار میں ایک خلوی پودین حاصل ہوتے ہیں جو توانائی کا مؤثر ذریعہ ہیں۔



جہاں تک خرد نامیوں سے تیل کی صفائی اور حصول کا معاملہ نہایت ہمت افزا ہے وہاں یہ بات بھی ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ یہ نفع منے نا بچھ جاندار تیل ضائع کرنے کا سبب بھی بن سکتے ہیں۔ ان سے پٹرولیم میں پائے جانے والے ہائیڈروکاربن کی تحلیل ایک قابل توجہ مسئلہ ہے۔ ایک اندازے کے مطابق سمندری پانی ہر سال ۱۲ ملین میٹرک ٹن پٹرولیم سے، تیل کے ٹینکوں کے رستے، بندرگاہوں پر ان کے صفائی اور تیل بھرنے سے آلودہ ہو جاتا ہے۔ یہ آلودگی کچھ عرصے بعد پٹرولیم بالخصوص ان میں موجود ہائیڈرو کاربن کی خرد نامی تحلیل کی وجہ سے ختم ہو جاتی ہے نیز تیل صاف کرنے والی کمپنیوں کے اس پاس کی مٹی سے تیل کی آلودگی ختم ہونے سے بھی اس حقیقت کا ثبوت فراہم ہوتا ہے کہ اگر وہ خرد نامی جو تیل کی تباہی کا باعث ہیں پٹرولیم کے ذخائر کو تباہ کر کے تو نامائی ضائع کرنے کا باعث بھی ہو سکتے ہیں۔ سوڈوموناس، کیمو کبٹریم، الکیلیمر، سارینیتا اور فطروں کی اجناس اپر جیس اور مونبلیا سے تعلق رکھنے والی کئی انواع کیسولین کی تحلیل کا باعث ہوتی ہے۔

(سید اقبال عالم)

## کہکشاں کا ایک ستارہ سورج

ہمارا سورج کہکشاں کا ایک ستارہ ہے۔ تمام اجرام فلکی میں سورج ہمیں سب سے زیادہ گرم اور چمکدار معلوم ہوتا ہے کیونکہ سورج ہماری زمین کا قریب ترین پڑوسی ستارہ ہے۔ اس کے اس قدر گرم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہم سے صرف ۹ کروڑ ۳۰ لاکھ میل کے فاصلے پر ہے۔ ہماری زمین کا دار و مدار ہر طرح سے سورج پر ہے۔ اگر یہ سورج سرد ہو جائے تو زمین بھی مردہ ہو جائے گی۔ سورج ہمیں حرارت اور روشنی بخشتا ہے ہماری فصلیں اگاتا اور پکاتا ہے، ہمارے نمونوں میں خوشگوار تبدیلیاں لاتا ہے اور بارش اسی کی وجہ سے برسی ہے۔ پہاڑوں کی برف پگھل کر دریاؤں میں پانی چھوڑتی ہے۔ گویا ہم ہر طرح سے سورج کے مرہون منت ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قدیم لوگ اس کی پوجا کرتے تھے۔ سورج کا قطر ۸۶۴۰۰۰ میل ہے یعنی زمین کے قطر سے ۱۰۹ گنا اور اس کی کمیت زمین کی کمیت سے ۳۳۳۰۰۰ گنی ہے اور سورج کا حجم ہماری زمین کے حجم کا ۳۳۰ گنا ہے اور اس کی وسط کثافت پانی کی کثافت کی ۴ گنی ہے، اور یہی وجوہات ہیں جن کی وجہ سے

سورج کی کشش ثقل زمین کے مقابلے میں ۲۸ گنی زیادہ ہے یعنی زمین پر ہمارا وزن ۱۰۰ پونڈ ہے تو سورج پر ۲۸۰۰ پونڈ ہوگا۔ سورج ایک نہایت گرم کرہ ہے اور اس کی سطح کا درجہ حرارت دس ہزار ڈگری سے تیز ہزار ڈگری فارن ہائٹ تک بتایا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اتنی زبردست حرارت پر کوئی بھی شے ٹھوس حالت میں موجود نہیں ہو سکتی۔ سورج کا سریارہ حیات ہائیڈوجن گیس ہے اور سورج کا اندرونی زبردست دباؤ اس گیس کے ایٹموں کو توڑ کر توانائی پیدا کرتا ہے جو حرارت اور روشنی کی شکل میں ہم تک پہنچتی ہے ایک اندازہ کے مطابق سورج میں ہر سیکنڈ چالیس لاکھ ٹن ہائیڈوجن توانائی میں تبدیل ہوتی ہے۔ سورج کی سطح کا ہر مربع گز ٹکڑا ہر سیکنڈ ستر ہزار ہارس پاؤڈر توانائی خارج کرتا ہے ہماری زمین اس کے مقابلے میں بہت چھوٹی ہے اور درمیان میں ۹ کروڑ ۳۰ لاکھ میل کا فاصلہ بھی مائل ہے اس لئے سورج سے خارج ہونے والی توانائی کا نہایت ہی قلیل حصہ اس کو ملتا ہے۔ اس کے باوجود دن کے وقت ہماری زمین کے ہر ایک مربع میل حصے پر ہر سیکنڈ ۲۶۹۰۰۰۰ ہارس پاؤڈر کے بقدر توانائی پڑی رہتی ہے جبکہ انسان نے شروع سے اب تک اپنی تمام مشینوں اور ذرائع سے اس قدر توانائی پیدا نہیں کی۔

عظیم سائنسداں گیلیلیو نے جب پہلی مرتبہ دوربین سے سورج کو دیکھا تو اس کی حیرت کی کوئی انتہا نہیں رہی۔ اس میں کئی سیارہ دھتے نظر آ رہے تھے ان دھتوں کی مدد سے گیلیلیو نے یہ نئی بات دریافت کی تھی کہ سورج اپنے محور پر مغرب سے مشرق کی طرف گھومتا ہے۔ وہ جتنے عرصے میں ایک گردش پوری کرتا ہے وہ ہمارے ۲۵ دن کے برابر ہے۔ چونکہ سورج ٹھوس نہیں ہے اس لئے اس کے مختلف حصے مختلف مدت میں ایک چکر مکمل کرتے ہیں اور وہ دھتے جو سورج کی سطح پر نظر آتے ہیں انہیں کرہ نور کہتے ہیں۔ یہی وہ حصہ ہے جس سے روشنی آتی ہے۔ اس حصے کی تصویر لینے سے ہمیں تصویر میں دانے دانے سے نظر آتے ہیں لیکن ہر دانے کا قطر سیکڑوں میل ہے یہ دانے اصل میں گیس کے وہ زبردست بادل ہیں جو سورج کی سطح پر مستقل طور پر چلتے رہتے ہیں بلکہ فوارے کی طرح پھوٹتے رہتے ہیں اور ہماری زمین سے کئی گنا زیادہ بڑے ہیں۔ اس کرہ نور کی چمک یکساں نہیں ہے بلکہ کہیں کم اور کہیں زیادہ ہے۔ کرہ نور کے اوپر گرم گیسوں کی ایک تہہ نظر آتی ہے جس کی گہرائی تقریباً چھ ہزار میل ہے۔ اس میں کیلشیم، ہلیم، ہائیڈوجن اور دوسرے چند عناصر ملتی جلتی حالت میں ملتے ہیں اس تہہ کا رنگ گہرا سرخ ہے۔ یہی وہ حصہ ہے جس سے نہایت گرم گیسوں کے عظیم شعلے بلند ہوتے ہیں جو فضا میں طوفانوں کی شکل میں اٹھتے ہیں جب سورج گرہن ہوتا ہے۔ ان شعلوں کی رفتار دو سو میل فی سیکنڈ تک

مختلف ہے۔ ایک شعلہ ایسا بھی دیکھا جا چکا ہے جس کی بلندی دس لاکھ میل سے زیادہ تھی۔ گیسوں کے یہ عظیم شعلے شمسی طوفان کا پتہ دیتے ہیں۔ سورج پر اکثر زبردست طوفان آتے رہتے ہیں اور جب کبھی یہ طوفان زمین کو لگا کر زمین سے متاثر ہوتے ہیں تو چمکیں زمین بھی ان سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتی کیونکہ زمین بھی سورج کا ہی ایک سیارہ ہے سورج کا اپنا ایک مقناطیسی اثر لگے اور چونکہ وہ زمین کے مقابلے میں بہت بڑا ہے اس لئے زمین کا مقناطیسی میدان اس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

بعض سائنسدانوں کا خیال ہے کہ سورج کی سطح پر ظاہر ہونے والے دھبے ٹویدوں کی شکل کے طوفان کا تجربہ ہوتے ہیں۔ سورج کے اندر گیسوں کے پہاڑ مینار جیسے کھڑے ہو جاتے ہیں اور انی میناروں کے بالائی سرے جس دھبوں کی شکل میں نظر آتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ دھبے گیارہ سال میں اپنا چکر پورا کرتے ہیں یعنی ہر گیارہ سال کے بعد وہ سب سے زیادہ تعداد میں نظر آتے ہیں پھر ان کی تعداد کم ہوتی چلی جاتی ہے سب سے کم تعداد حاصل کرنے کے بعد وہ پھر بڑھتے ہیں اور یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہتا ہے۔ سورج سے تقریباً تین لاکھ میل کی بلندی پر نہایت لطیف گیسوں کا ایک غلاف اس کے چاروں طرف لپٹا ہوا ہے جسے سائنس دان "ہال" کہتے ہیں اس کا رنگ زردی مائل سفید ہے۔ جب سورج کے دھبے زیادہ ہوتے ہیں تو یہ ہال بھی میل کر وسعت اختیار کر لیتا ہے۔ اس کا تعلق سورج کی مقناطیسی خصوصیت سے ہے۔

سائنس دان اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ سورج کا مقناطیسی میدان زمین کے مقناطیسی میدان کے مقابلے میں کم از کم سو گنا زیادہ قوی ہے۔ سورج کے چاروں طرف پھیلا ہوا یہ ہال صرف اسی وقت نظر آتا ہے جب سورج گرہن ہوتا ہے۔ اب سائنسدانوں نے ایک ایسا آلہ بھی بنایا ہے جو سورج کو مصنوعی طور پر گرہن کر دیتا ہے ہیئت والے اختصار میں رہتے ہیں کہ کب پورا سورج گرہن ہو اور وہ اس کا مشاہدہ کریں لیکن یہ اتفاقاً بڑی ہی پیش آتا ہے۔ مصنوعی گرہن پیدا کرنے کے لئے سائنسدان جو آلہ استعمال کر سکتے ہیں اس کا نام کورونوگراف ہے۔ اس کی مدد سے نہ صرف سورج کا مشاہدہ کیا جا سکتا ہے بلکہ اس کے دھبوں اور اس سے اٹنے والے گیسو میناروں اور طوفانوں کی تصاویر بھی تیار کی جا سکتی ہیں۔ ہیئت والے سورج کے دھبوں کا مشاہدہ اس لئے بھی کرتے ہیں کہ اس سے دوسرے سیاروں کی بناوٹ اور ان کے حالات معلوم کرنے میں مدد ملتی ہے۔ ۰۰

(ماخوذ)

# الرشاد کی ڈاک

۹ جنوری ۱۹۸۸ء

محترمی و مکرمی، حفظکم اللہ سبحانہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
خدا کرے آپ بعافیت ہوں۔ ”الرشاد“ میں مسئلہ کفایت پر آپ کا مضمون شائع ہوا  
ہے ہمیں اس کی سخت ضرورت ہے۔ آپ دونوں شمارے بھیج دیں یعنی دونوں قسطیں۔ انشاء اللہ  
ان کی قیمت ارسال کر دوں گا۔

وقت کے اہم سماجی مسئلہ پر آپ نے روشنی ڈال کر رہنمائی کا عظیم فریضہ انجام دیا ہے اور غالباً  
سبققت آپ ہی کو حاصل ہے اور کسی کی اس جانب توجہ نہیں ہوئی۔  
دیگر اہم سماجی مسائل پر بھی اگر آپ روشنی، آئندہ شماروں میں ڈالیں تو ملت آپ کا احسان  
نہ بھولے گی، اور یہ وقت کا تقاضا بھی ہے۔

(۱) بیوہ اور مطلقات کی شادیوں کی اہمیت و ضرورت (۲) جہیز (۳) مہر کی ادائیگی  
(۴) لڑکی کا وراثت میں حصہ اور حصہ نہ دینے کی روش (۵) تاخیر سے شادی، مسلم سماج کی ایک  
برائی (۶) مسلم لڑکیوں کے لئے اعلیٰ دینی تعلیم کی ضرورت۔  
توقع ہے کہ آپ ہمیں مایوس نہ فرمائیں گے۔

طالب دعا: امین عثمانی، نظام الدین ویسٹ، نئی دہلی ۱۱۰۰۱۳

\*\*\*\*\*

۲۳ دسمبر ۱۹۸۷ء

محترم حبیب اللہ ندوی صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
امید ہے کہ میرا یہ خط آپ کو نئے سال میں ملے گا، اس لئے نئے سال کی مبارک باد پیش کرتا ہوں۔  
آپ کا سالہ ”الرشاد“ کے چند شمارے میرے گھر میں ہاتھ آئے۔ پڑھ کر اتنی مسرت ہوئی جیسا کہ  
مجھے اللہ کی طرف سے وہ دولت مل گئی جسکی ایک مسلمان کو نذر و ہوتی ہے۔

میرے پاس ایسے الفاظ نہیں جن سے میں ”الرشاد“ میں ”رشتات“ کی تعریف کروں۔ مجھے آپ کے مضمون ”مسلمانوں نے سیکور جماعتوں میں جا کر کیا کھویا کیا پایا؟“ کی یہ عبارت بہت پسند آئی:

”ہمیں اب اپنی دینی وحدت کے ساتھ ایک الگ سیاسی وحدت بھی قائم کرنی چاہئے۔ اس راستہ کو اختیار کرنے میں، ہم پر فرقہ پرستی اور تنگ نظری کو بڑھاوا دینے کا الزام لگایا جائے گا، علیحدگی پسندی کا جرم عائد کیا جائے گا اور بہت سے خطرات سامنے لائے جائیں گے، لیکن اگر ہم کو ہندوستان میں اپنی امتیازی حیثیت کو باقی رکھنا ہے تو یہ سب برداشت کرنا ہوگا۔“

کاش ہمارے مفاد پرست علماء اور راہنما اس عبارت پر غور و فکر کر کے اپنے ذاتی مفاد کے مقابلے میں ملی مفاد کو ترجیح دیتے تو واقعی ہماری یہ بد قسمت قوم بام عروج پر پہنچتی۔

مولانا صاحب! میں آپ سے گزارش کرتا ہوں کہ مجھے ”الرشاد“ جنوری ۱۹۸۸ء سے باقاعدہ طور پر ملنا چاہئے اور اگر اس کے پرانے شمارے بھی آپ کے دفتر میں موجود ہوں تو مجھے ان کے بارے میں بھی پوری انفارمیشن ملنی چاہئے۔ اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ آپ کو زیادہ سے زیادہ اسلام کی خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

والسلام  
این۔ اے رفیع آبادی۔ کشمیر

—————

۱۳ فروری ۱۹۸۸ء

مکرم و محترم جناب حضرت مولانا محیب اللہ ندوی صاحب زید مجدہم، ناظم جامعۃ الرشاد و مدیر مجلہ الرشاد اعظم گڑھ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔

مجلہ ”الرشاد“ کے مطالعہ کا شرف یوں تو بہت دنوں سے ہے البتہ اب اس کے ہر شمارہ کا شدت سے انتظار رہے لگا ہے۔ آپ کے ”رشتات“ عموماً مسلمانوں کے قومی، ملی اور دینی و تعلیمی مسائل پر مشتمل ہوتے ہیں۔ یہ امور ایسے ہیں جو ہر مسلمان کے لئے قابل توجہ ہیں۔ آپ کی جولانی طبع اور زور قلم، پھر اس پر آپ کا خلوص ”رشتات“ کو دو آتشہ بنا دیتا ہے۔

ضرورت ہے کہ آپ جیسی فکر اور لوگوں میں پیدا ہو، اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ جامعۃ الرشاد اور

اسکی ملی تعلیمی کوششیں اور بار آورہوں۔ مجلہ الرشاد کے جواہر پادوں سے عوام اور خواص سب مستفید ہوں۔  
والسلام۔  
ظہیر انوار، دارالعلوم الاسلامیہ، بستی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۳ فروری ۱۹۸۸ء

محترم جناب مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ اس ماہ ”الرشاد“ کے شمارہ میں مولانا وحید الدین خان پر آپ نے  
عنایت فرمائی ہے اور موصوف کے ذاتی کردار اور ان کی تحریر و تقریر کے مواد میں غیر ہم آہنگی کے سلسلہ  
میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے، کیا دورِ حاضر میں ملتِ اسلامیہ ہند کے مشہور و معروف بعض دیگر علماء و مشائخ  
پر بھی یہ منطبق نہیں ہے؟ مسلمانوں میں فکر و عمل میں جو بھی انتشار ہے وہ بدکردار امراء و حکام اور دنیا  
علماء ہی کی دین ہے۔ یہ کتاب بڑا المیہ ہے کہ اسلام نے اپنی دعوت کے بعد آغاز میں فکری و علمی انتشار کی شکار انسانیت  
کو وحدت و اخوت کی لڑی میں پرو دیا تھا اور اس حیرت انگیز تبدیلی کو صراحتاً ایک نعمت قرار دیا تھا۔

”واذکرو انعمۃ اللہ علیکم اذ کنتم اعداء اختلف بین قلوبکم و اصبحتم ببنعمتہ اخواناً“  
آج بیسویں صدی آتے آتے ہم مسلمان اس نعمت سے پوسے طور پر محروم ہو چکے ہیں۔ ہم مسلمان صرف بیرونی جانت  
اور انتقام ہی کا نشانہ نہیں ہیں بلکہ اندرونی طور پر بھی بالکل ٹوٹ اور بکھر چکے ہیں۔ ہم شریعت کے تابع فرمان نہیں ہیں۔  
بلکہ ہم نے خود شریعت کو اپنا تابع فرمان بنا لیا ہے جس کے نتائج مختلف صورتوں میں بھگت رہے ہیں پھر ہماری  
آنکھ نہیں کھلتی، علما کلمتِ اسلامیہ ہند شہرت، دولت اور اقتدار کی موجودہ دوڑ میں کسی سے پیچھے نہیں ہیں۔ یہ خود کو نائب  
رسول کہتے اور کہلاتے ہیں لیکن رسولِ پاک کی مکی زندگی کے ابتلا و اتنا حق میں رسول اور ان کے اصحاب با صفا کے کردار کو علما اپنے  
لئے اسوہ قرار نہیں دے رہے ہیں۔ البتہ بلا کسی محنت کے وہ نتیجہ ضرور حاصل کر لینا چاہتے ہیں جو ان حضرات کو  
جہد مسلسل کے نتیجے میں حاصل ہو گیا تھا۔ اس ماہ کے رشحات میں مسلمانوں کی تعلیمی پسماندگی کے سلسلے میں آپ نے جو کچھ  
تحریر فرمایا ہے اس سے غور و مطالعہ کو پورا اتفاق ہے۔ مسلمانوں کو علم و عمل کے زیور سے آراستہ و پیراستہ کئے بغیر کوئی مفید  
نتیجہ برآمد نہیں ہو سکتا۔ کرنے کا اصل کام یہی ہے لیکن نا بین رسول اس محاذ پر کام کرنا اپنے لئے کسر شان سمجھتے ہیں۔  
ان کا ہٹا کر اور حملہ جہالت و خواندگی کی تالیکیوں میں غرق ہوتا جا رہا ہے اور یہ حوصلہ مند لوگ ہر دنیوی دنیا میں علم و معرفت  
کی شمع جلانے کی فکر میں سرگرداں ہیں۔ کوئی امریکہ میں تبلیغ کا مرکز قائم کرے تو کوئی ہالینڈ میں، کوئی ایران میں تو کوئی  
توران میں، حتیٰ کہ اب ہم اتنے حوصلہ مند ہو گئے ہیں کہ امر کو اسلام پر بھی قابض و ذلیل ہو جانا چاہتے ہیں۔ شاید دورِ حاضر میں  
باقی مشاعر

## کوالفحشاء معہ الرشاد

جامعۃ الرشاد محض ایک عربی درس گاہ ہی نہیں ہے بلکہ وسیع المقاصد ادارہ ہے، یہاں دینی علوم کی معیاری اور جدید علوم کی بقدر ضرورت تعلیم کے ساتھ بچوں میں زیادہ سے زیادہ علم کا ذوق عمل کا پرشور جذبہ اور ملی احساس پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، طلبہ میں تقریر و تحریر کا سلیقہ پیدا کرنے اور ان کی بہترین سوئی ہوئی صلاحیتوں کو ابھارنے کے لئے ”مددۃ الطلبة“ کے نام سے باضابطہ ان کی ایک انجمن ہے اور اس کے ماتحت ان کا ایک دارالمطالعہ ہے جس کا انتظام جامعہ کی نگرانی میں وہ خود کرتے ہیں اور اس طرح مطالعہ کے ساتھ ساتھ انتظامی سلیقہ بھی سیکھتے ہیں تو ہر جمعرات کو طلبہ کی خطابت و صحافت کی بڑی بطور مشق و تمرین منعقد ہوا کرتی ہیں لیکن سال میں ایک مرتبہ انعامی مقابلہ کی ایک مجلس منعقد ہوتی ہے۔

طلبہ کی یہ سرگرمیاں دو حصوں میں بٹی ہوئی ہیں۔ ایک اردو دین دوسرے عربی میں، اس ضمن میں طلبہ کو مناسب مشورے اور ہدایات دینے کیلئے عربی و اردو زبان و ادب کا اچھا علم و ذوق رکھنے والے اساتذہ مقرر ہوتے ہیں۔

خدا کا شکر ہے کہ اس سال کے انعامی مقابلہ میں طلبہ نے بہترین صلاحیتوں کا ثبوت دیا ہے اس تعابلی پروگرام کی مختصر روداد درج ذیل ہے :

اردو کے انعامی مقابلہ میں کل ۳۹ طلبہ شریک ہوئے اور عربی میں کل ۳۷ طلبہ۔ ہر طالب علم کو حرم صلافتی کے لئے کچھ نہ کچھ انعام دیا گیا۔ اول پوزیشن حاصل کرنیوالے طلبہ کو سو روپے سے زائد قیمت کے، دوسری پوزیشن حاصل کرنیوالے کو پچتر روپے سے زائد قیمت کے اور تیسری پوزیشن حاصل کرنیوالوں کو پچاس روپے سے زائد قیمت کے انعامات بشکل کتب و اشیاء ضروریہ تقسیم کئے گئے۔

حسب ذیل طلبہ نے امتیازی نمبر حاصل کئے:

اُردو (الف، علیا:

- (۱) محمد حبیب الرحمان نیپالی متعلم عربی پنجم - اول (۲) محمد حسن کشمیری متعلم عربی چہارم - دوم  
(۳) محمد محی الدین نیپالی متعلم عربی چہارم - سوم (۴) محمد غلام ربگالی متعلم عربی پنجم - چہارم  
(ب) وسطی:

- (۱) محمد الیاس بہاری عربی سوم - اول (۲) عبدالناصر گورکھپوری عربی دوم - دوم  
(۳) محمد مشتاق گیاروی عربی دوم - سوم (۴) محمد مبارک حسین دیواری - چہارم  
(ج) سفلی:

- (۱) محمد نعیم اختر بہاری اعدادیہ - اول (۲) محمد اسامہ اعظمی اعدادیہ - دوم  
(۳) محمد عمر اعظمی درجہ عربی اول سوم (۴) محمدناظر جمال اعظمی - چہارم

عربی (الف، علیا:

- (۱) محمد محی الدین عربی چہارم - اول (۲) عبدالودود نیپالی پنجم - دوم  
(۳) محمد خورشید عالم بھاگلپوری پنجم سوم (۴) حیدر علی نیپالی - چہارم  
(ب) وسطی:

- (۱) محمد الیاس عربی سوم - اول (۲) عبدالناصر - دوم  
(۳) محمد نسیم احمد - سوم (۴) محمد آصف محبوب جوہوری - چہارم  
(۵) محمد تقسیم الدین درجہ عربی سوم - چہارم

(ج) سفلی:

- (۱) ظفر احمد سبزی درجہ عربی اول - اول (۲) محمد اسامہ اعدادیہ بھرپالی - دوم  
(۳) محمد نعیم اختر اعدادیہ - سوم (۴) عبدالرزاق - چہارم



# نئی کتابیں

پرائع الصنائع جلد ۱ مفت م مترجم | کتابت و طباعت روٹن و پاکیزہ، کاغذ نہایت عمدہ، تقطیع کلاں، ضخامت ۸۹۵ صفحات، قیمت جلد دو سو بیس روپے، طبع اول، جنوری ۱۹۷۷ء، ناشر مرکز تحقیق دیاں سنگھ ٹرسٹ لاہوری، نسبت روڈ، لاہور پاکستان۔

زیر نظر کتاب علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۷۷ھ علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے جس کا ترجمہ جناب پروفیسر خاں محمد چادر صاحب نے کیا ہے۔ فقہ اسلامی کے لٹریچر میں اس کتاب کی اہمیت و حیثیت اور مصنف موصوف کی شخصیت سے اہل علم بخوبی واقف ہیں۔ علامہ نے پوری کتاب میں مسائل کے ساتھ ساتھ دلائل کا بھی ذکر کیا ہے اور ہر اصولی مسئلہ کو بڑی حد تک کتاب و سنت سے مربوط کر کے پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور موضوعاتی ترتیب کے اعتبار سے فقہ حنفی کی دوسری تمام کتابوں میں یہ ممتاز ہے۔

مرکز تحقیق دیاں سنگھ ٹرسٹ لاہوری لاہور اپنے قیام کے دن سے اسلامی قانون کے مختلف گوشوں پر درجنوں اعلیٰ درجہ کی تحقیقی کتابیں اب تک پیش کر چکے ہیں جو اسلام میں قانون سازی کے میدان میں نشان راہ کی حیثیت رکھتی ہیں مثلاً:

اسلامی حدود و بلا سود بینک کاری، نظام عشر و زکوٰۃ کی برکات، اسلامی حکومت میں اقلیتیں، نفقہ و تربیت میں تدریج وغیرہ وغیرہ۔

زیر تبصرہ کتاب کا ترجمہ آخری جلد سے شروع کیا گیا ہے جو مسائل ذیل پر مشتمل ہے:

قاضی اور اسکے فرائض، قانون تقسیم، شرعی حدود اور تعزیرات، قانون سرحد، قانون رہنری، قانون جہاد، قانون غصب، قانون مانعت و حبس، قانون جبر و اکراہ، قانون فوجداری، قانون غنشی، قانون وصیت، قانون قرض۔

اگر تحشیہ و تعنیقات کا کچھ اور اہتمام کیا گیا ہوتا تو اس کی افادیت میں اضافہ ہو جاتا۔ مترجم صاحب ادا صاحب مرکز خاص طور پر اسکے ڈائریکٹر جناب سید عبدالمتین صاحب ہاشمی اس بہترین کاوش کیلئے

اہل علم کی طرف سے شکر یہ کہ مستحق ہیں۔  
یہ ترجمہ علماء و کلام و قاضی اور نچ حضرات کیلئے ایک نادر تحفہ ہے۔ کم پڑھے لکھے لوگ بھی اس سے بہت کچھ استفادہ کر سکتے ہیں۔

حلیہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا غز عہد، کتابت روشن نستعلیق، طباعت پاکیزہ، صفحہ ۳۲،  
تقطیع متوسط، قیمت مبلغ چھ روپے

ناشر مکتبۃ الفیض مدرسہ کومتیہ دار الفیض جلالپور فیض آباد (یو، پی)، ٹائیٹل رنگین مگر پاکیزہ،  
کتاب کا پورا نام ”حلیہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (منظوم) احادیث کی روشنی میں“ ہے۔  
یہ منظوم مجموعہ جناب عبدالسلام مضطر ہنسوری کی کاوش فکر کا بہترین ثمرہ ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم کا حلیہ، سراپا اور آپ کے شمائل و صفات پر عربی، فارسی اور اردو میں متعدد کتا میں لکھی جا  
چکی ہیں اور لکھی جاتی ہیں گی، مسلمانوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو قلبی تعلق اور والہانہ وابستگی  
ہے اور آپ کی عقیدت و محبت جس طرح ایک ایک رنگ و ریشہ میں سمائی ہوئی ہے، اس کا فطری  
اثر ہے کہ آپ کے اوصاف و احوال، آپ کی وضع قطع، آپ کا سراپا، آپ کا حلیہ بار بار بیان کرنے  
میں روحانی مسرت حاصل ہوتی ہے۔

جناب مضطر ہنسوری نے احادیث کی روشنی میں حلیہ مبارکہ کو نظم کا روپ دیا ہے، یہ کوئی آسان  
و ہموار میدان نہیں ہے، یہ وہ میدان ہے جہاں نثر کا اٹھب قلم بھی ہار مان لیتا ہے، مگر یہ مضطر صاحب  
کا یقیناً شاعرانہ کمال اور ذات گرامی سے ان کا والہانہ تعلق ہے کہ ان کی راہ کی دشواریاں دور ہو گئیں اور  
مثلاً اللہ وہ فاتحانہ گزر گئے، ملاحظہ ہو

و جاہت بھی فخر مت بھی ہمال و لبرانہ بھی  
جلال حسن بھی اور عظمت پیغمبرانہ بھی  
اچانک دیکھ لیتا کوئی مرعوب ہو جاتا  
مگر اللہ کا محبوب پھر محبوب ہو جاتا

کبھی جب گفتگو فرماتے تھے موتی پروتے تھے  
 کہ سب الفاظ واضح، غیر مبہم، صاف ہوتے تھے  
 کلام ایسا مکمل جامع و پر مغز تھا  
 نہ بالکل مختصر، مفق، اور ہوا ہوا نہ طولانی  
 منظر صاحب ہنس رو کے لئے دل سے دعا نکلتی ہے کہ خدا کی اس قیمتی کاوش نکر کو قبول فرمائے  
 اور اسے نفع بخش بنائے کتاب ہر خاص و عام کیلئے یکساں مفید و قابل مطالعہ ہے۔

کاغذ کتابت، طباعت، غنیمت، تقطیع خورد، ضخامت ۲۲ صفحات  
 اسلامی تعلیم  
 ناشر دارالعلوم عربیہ اسلامیہ بھروچ، مقام ڈاک خانہ گنتھاریہ، تعلقہ بھروچ گجرات  
 قیمت نداد۔

کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۹۸۰ء میں شائع ہوا یہ غالباً دوسرا ایڈیشن ہے جیسا کہ عرض ناشر سے  
 محسوس ہوتا ہے۔

ایک جامع اور آسان نصاب اور دو کا آسان قاعدہ اور اسلامی تعلیم کے نام سے پانچ نمبرات پر مشتمل  
 تیار کیا گیا جہیں بچوں کی استعداد و وقت کے تقاضوں اور عبارات کی آسانی کا بہت زیادہ خیال رکھا  
 گیا ہے جسکا پہلا ایڈیشن ۱۹۸۰ء میں شائع ہوا اور بہت ہی قلیل مدت میں قرب و جوار اور دور دورہ اراکے  
 مکاتب میں اپنا لیا گیا، اکھد شہ علی دلاش  
 اس کے مضامین کی ہر مرتبہ یہ ہے:

۱، اسلامی عقائد (۲)، مسائل و عبادات (۳)، سیرت پاک (۴)، اسلامی اخلاق (۵)، اسلامی تہذیب  
 (۶)، ہدیہ اسلام۔

زبان کی بعض خامیوں کے باوجود مجموعی حیثیت سے کتاب اچھی ہے، گجرات کے مکاتب اسلامیہ میں  
 چڑھائی جاتی ہے۔

اسلامی تعلیم کے نام سے آج سے میں برس پہلے چار حصوں میں ایک جامع و نیات کی کتاب  
 جامنہ الرشاد کے شعبہ دارالتالیف کی طرف سے بھی شائع ہو چکی ہے جو سیکڑوں مکاتب میں داخل ہے یہ  
 کتاب محترم مولانا مجیب اللہ مددی کی کاوش قلم کا نتیجہ ہے۔

# شہر عظیم گڑھ کا مشہور دینی ادارہ جامعۃ الرشاد

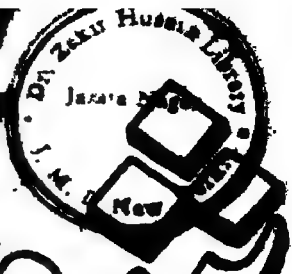
**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت** (۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کیسے انگریزی زبان اور ضروری جدید علموں پر مشتمل ہے جاتے ہیں (۲) یہاں عالیت پاس کر نیے بعد جامعہ ملیہ دہلی میں بی۔ اے کی تعلیم حاصل کر کے اس کے بعد اسلامیات میں ایم۔ اے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سعودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلمہ میں اس کا معادلہ منظور کر لیا ہے، کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں۔ کئی زیر تعلیم ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی تعلیم دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے۔

**ادارے کے شعبے** اس وقت ادارہ میں حسب ذیل شعبے قائم ہیں:

(۱) عربی درجات مدت تعلیم سات سال (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب۔ (۴) اسلامی زمرہ اسکول (۵) کتابت و جلد سازی (۶) الجماعۃ الشرعیہ جس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت، جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ ان تمام شعبوں میں چھ سو طلبہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، دو درجن لائق اساتذہ کام کر رہے ہیں دفتر اور مطبع کے ملازمین ان کے علاوہ ہیں۔

**ادارے کا خرچ** تیس لاکھ روپے کے علاوہ ادارے کا سالانہ خرچ پانچ لاکھ روپیہ ہے۔ ہمارے آئندہ کے پروگرام میں مسلمان بچوں کی ایک معیاری اقامتی درس گاہ ایک معیاری اسپتال کا قیام اور چھوٹی چھوٹی صنعتوں کے کھانے کا ایک سسٹم شیعہ کا قیام بھی شامل ہے جس پر کم از کم چھ لاکھ روپیہ کا خرچ ہے۔

جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہیے مکتب کے بچوں کا داخلہ ۱۵ مارچ سے شروع ہو جائے گا اور عربی اور حفظ میں مدد شوال سے داخلہ شروع ہو جائے گا اور ۲۰ شوال تک ختم ہو جائے گا۔



ایک ایسی کتاب  
جس سے ہرگز کا ایک بزرگ  
بے ہوش نہ ہو گا

# سردھارا



• فائر اینڈ فائر  
• مونو پیکیٹس  
• ٹارگیٹ اور موگر ابر نرز  
• سبھی اسٹوکیٹس موزوں • قابل اہل  
• دھوئیں کے بغیر نیلہ شعلہ • ایندھن  
• کے خرچ میں غیر معمولی کفالت خوبیں  
• ایسی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
• اعلیٰ معیار اور مناسب دام  
• آپ کے اپنے شہزادے ہر اسٹوڈنٹ  
• دستياب ہے

ایک ایسی کتاب جس سے ہرگز کا ایک بزرگ بے ہوش نہ ہو گا

ماہنامہ

جامعہ عالیہ

۱۹۱۸ء

الرشاد

(۲۰)

مربہ

مجیب اللہ ندوی

دارالناایف و الترجمة جامعہ الرشاد - اعظم گڑھ دہلی

# اسلامی فقہ (اول و دوم)

مرتبہ :- حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب !

دو برس سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی۔ کچھ انتہا پسند اسلامی فقہ کا پانچواں شاندار ایڈیشن تاج کپنی نجی دلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس سے اب یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے۔ شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے، اسی طرح معاشرتی و معاماتی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون پڑھانا، پوسٹ مارٹم، نسبی ذی اہل ذی زوہ، مصنوعی اعضا وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اور آخر میں دیوانی اور فوجداری کے بقایا اب مثلاً دعویٰ قضا و شہادت، حدود و قصاص، احکام سلطانہ اور بین الاقوامی تعلقات کے اصول وغیرہ کا اضافہ کر دیا گیا ہے، گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا بالذکر ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا بھی متن یا مائشہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے۔ اب اس کی فہمیت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اسلئے وہ حصے میں ردی گئی ہے۔

یہ کتاب نہ صرف عام پڑھنے لکھنے والوں کیلئے مفید بلکہ علمی مذاہم کے طلبہ و اساتذہ کیلئے بھی ایک نادر  
تجدید ہے۔ یہ کتاب ہرگز اور نہ بالآخر بری میں نہ کبھی جانے کے قابل ہے۔

اس سچے اسلامی نقہ کے چار یا تیس مکتبہ احسانت سرخسائی ہو چکے ہیں، مگر بڑے انوس سے کتنا پڑتا جھیکہ مکتبہ احسانت کے موجودہ ایک کتبہ میں منگی کی وجہ سے ان سے دو برس پہلے اسلامی نقہ کا سلسلہ ختم کر دیا گیا تھا۔ اس برس میں انہوں نے عبارت کا تھوڑا رد بدل کر کے قلوب و خلاق کے لئے حد و دور کر دیا۔ انوسوں کی اسلامی نقہ کو اسی نام کی ایک غیر معروف مصنف کے نام سے شائع کر دیا، مگر اس اور نقل میں جو فرق ہوتا ہے وہ بالکل نمایاں ہے۔ یونیٹل "نقل راپہ عقل" کے تحت مسلمان ہیں یہ جانے کتنی غلطیاں کر بیٹھے ہیں۔

بہر حال سب سے پہلی سلامی فقہ کا لوگوں کو انتظار تھا اب وہ چھپ کر باز آئیں آگئی ہے۔

پتے کے نام پتہ ۳۱۵۱۔ توکانیٹ، نئی دہلی۔  
چیتے) والٹریف والترجمہ جامعہ الرشاد، اعظم غمہ ۵۴۵، ۲۷، وی [منہجر والقالیف والترجمہ، جامعہ الرشاد،

سالانہ چندہ غیر مالکے پندرہ ڈالر امریکی \$ 15/-	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ <b>الرشاد</b>	سالانہ چندہ ہندوستان سے ۳۰/- خصوصی معاون ۱۰۰/- قیمت فی پرچہ ۲/-
----------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

جلد ۱۵	مارچ ۱۹۸۸ء مطابق رجب ۱۴۰۸ھ	شمارہ ۸
--------	----------------------------	---------

## فہرست مضامین

۲	مرتب	۱۔ رشتات
۹	مولانا ذریعہ احمد ندوی استاذ جامعۃ الرشاد	۲۔ فقہ وضع حدیث اور اس کے اسباب و محرکات
۱۵	مرتب	۳۔ مولانا کرامت علی جوہری رحمۃ اللہ علیہ
۲۸	ترجمہ مولانا بدر جمال صاحب اصلاحی	۴۔ کیا چین میں نئے دور کا آغاز ہے
۳۴	م۔ ع	۵۔ کوائف جامعۃ الرشاد
۳۶	مولوی انصاریا اظہر معروفی استاذ جامعۃ الرشاد	۶۔ بامری مسجد کی فریاد و تنہا
۳۷	مرتب	۷۔ قواعد و ضوابط
۳۹	شریک مرتب	۸۔ الرشاد کی ڈاک
۴۶	م۔ ع	۹۔ نئی کتابیں

## مجلس ادارت

ۛ عبد المجید ندوی (شریک مرتب)	ۛ مجیب اللہ ندوی (مرتب)
ۛ ڈاکٹر شیرانی، وائس چانسلر کشمیر یونیورسٹی کشمیر	ۛ ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقیم اروپا
ۛ احمد کمال عبد الرحمن رشادی ندوی	ۛ عالم مجیب رشادی، مدینہ منورہ

خطاط رفیق احمد - شاہد نور - کنہ صہبہ - اعظم گڑھ	نیچر توسیع و اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب باندوی
----------------------------------------------------	---------------------------------------------------

مجیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے افہنل میم بریس مؤ سے چھپوا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## رشحات

پچھلے مہینے کے رشحات میں ہم عرض کر چکے ہیں کہ حمید اللہ بیگ جیسے گورنمنٹ کے وفادار مسلمان اور کچھ دوسرے لوگ بھی یہ اعتراف کرنے لگے ہیں کہ چالیس برس کے اندر مسلمانوں کو انصاف نہیں مل سکا ہے۔ حکومتیں تو انصاف کے تقاضے سے نہیں بلکہ اپنے سیاسی مصالح کے تحت کسی طبقہ کو اٹھاتی اور کسی کو گرتی ہیں، کسی کے ساتھ انصاف کرتی ہیں اور کسی کے ساتھ ظلم روا کرتی ہیں۔ لیکن افسوس یہ ہے کہ ہماری عدالتیں جن کا مقصد ہی انصاف دینا اور دلانا ہے، وہ بھی انصاف دینے کے بجائے انصاف کا خون کرنے پر آمادہ ہیں۔ اس وقت ایوان حکومت جو یا ایوان عدالت، سب مسلمانوں کے حق میں فرقہ پرست طاقتوں کا آلہ کار بنی ہوئی ہیں اور خاص طور پر مسلم پرسنل لا جسکی چالیس برس کے اندر تکتا بولی کر دی گئی ہے مگر اس کے باوجود ابھی تک تسکین نہیں ہوئی ہے اب بھی اس کا جو کچھ رہا سہا ڈھانچہ باقی رہ گیا ہے وہ بھی سب کی آنکھوں میں کانٹے کی طرح کھٹک رہا ہے۔ مسلم یونیورسٹی کے سلسلہ میں ہیں عدالت عالیہ کا تجربہ ہو چکا ہے۔ شاہ بانو کے کیس ۱۹۸۵ء سے لے کر ۱۹۸۸ء تک سیکڑوں فیصلے ماتحت عدالتوں سے لے کر عدالت عالیہ تک ایسے ہو چکے ہیں جنہیں کسی طرح انصاف نہیں کہا جاسکتا بلکہ وہ مسلم پرسنل لا کو مجروح کرنے والے فیصلے ہیں۔ اسی حال میں بانی کورٹ کی لکھنؤ بنچ نے ۶ جنوری ۱۹۸۸ء اور علی گڑھ کی عدالت نے ۲۳ فروری کے مددلات کے مقدموں میں جو فیصلے دیئے ہیں وہ اس کا بین ثبوت ہیں جس کو عام وزارت عین انصاف قرار دے کر خوشی کے تقاریرے بجا رہے ہیں لیکن اگر غائر نظر سے دیکھا جائے تو وہ ایک دوسری پریشانی کا سبب بن سکتے ہیں۔ جہاں تک مہر کا تعلق ہے وہ جو کچھ مقرر ہے اس کا دلانا تو صحیح ہے لیکن رخصتی جوڑا جسے قرآن پاک نے منع کیا ہے اور عدت کے خرچ کے لئے ۸۶ ہزار کی رقم کا دلانا انتہائی ظلم اور قرآن پاک کے منشاء اور اند فقہ و حدیث کے تعامل کے بالکل خلاف ہے۔ اس کا فیصلہ کرنے میں جج صاحبان نوعاً سے رجوع کرنا چاہئے تھا لیکن ہم نے نو پارینٹ کو ۱۲۵ء سلسلہ میں تفصیل کرنے کا اختیار دے دیا اس لئے جج صاحبان کو فیصلہ کرنے میں کسی شرعی تحقیق کی ضرورت

محسوس نہیں ہوتی حالانکہ بعض فقہاء نے اس میں مرد اور عورت دونوں کی حیثیت کا لحاظ کیا ہے لیکن اکثر فقہاء نے نان نفقہ اور متاع کے دینے میں صرف مرد کی حیثیت کا لحاظ کیا ہے جیسا کہ قرآن پاک میں ہے،  
 عَلَى الْمَوْسِجِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ خوش حال پر اس کی خوش حالی کے اعتبار سے اور  
 قَدَرُهُ - (بقرہ) تنگ دست پر اسکی تنگ دستی کے اعتبار سے متاع ہے۔  
 اس سلسلہ میں جو لوگ مہر کے ساتھ متاع کے واجب ہونے کے قائل ہیں ان کے جواب میں امام بخاری نے  
 یہ لائے دی ہے۔

وَاللّٰهُ مَا رَأَيْتَ احَدًا حَبِسَ فِيْهَا خَدَاكِيْ قَسَمٌ مِّنْ دَنِيٍّ اَيْسَ كَوْنُهَا بِيْكَهَا جَسَمٌ كَوْنُهَا  
 (ای فی المتعہ) واللہ لو کانت واجبة نہ دینے میں قید کیا گیا ہو۔ اگر یہ واجب ہوتا تو ہمارے فقہاء  
 لحبس فیہا القضاۃ - (تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۹۸) ضرور ایسے شخص کو قید کی سزا دیتے۔  
 امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ اسے مستحب قرار دیتے ہیں اور امام شافعیؒ واجب، لیکن کوئی امام ۳۰ روپیہ  
 سے زیادہ یا مہر مثل کے نصف سے زیادہ متاع دینے کا قائل نہیں ہے۔ اگرچہ لوگوں نے اپنی خوشی سے زیادہ  
 دیا ہے تو وہ ان کا حسن سلوک ہے۔ اسے قانون نہیں بنایا جاسکتا۔ غرض یہ کہ اس کی کمی بیشی میں فقہاء کا اختلاف  
 ہے اس لئے یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہوا۔ اس میں فیصلہ کے وقت یہ دیکھنا ضروری ہے کہ یہ عورت مرد کس  
 مسلک کے ملنے والے ہیں۔ احناف کے نزدیک خلوت صحیح سے پہلے اگر طلاق ہو جائے تو متاع نہیں ہے  
 اور جس صورت متاع ہے اس میں اپنی حیثیت کے مطابق ایک جوڑا کپڑا ہے۔ اسی طرح چیزیں دیئے  
 جانے والے سامانوں کی دو حیثیت ہوتی ہے۔ کچھ تو لڑکی کے لئے استعمال کی چیزیں داماد کو بطور تحفہ  
 دیتے ہیں مثلاً گھڑی، ریڈیو، کپڑے اور کچھ اور استعمال کی چیزیں اور کچھ لڑکی کے استعمال کے لئے مخصوص  
 ہوتی ہیں جیسے زیور، کپڑے وغیرہ اور کچھ چیزیں مشترک استعمال کی ہوتی ہیں، ان کی واپسی اور عدم واپسی  
 کا تعلق عرف پر ہے۔ عام طور پر طلاق کے بعد عرف یہ ہے کہ جو چیزیں موجود ہیں وہ واپس کر دی جاتی  
 ہیں اور جو چیزیں دونوں کے لئے مخصوص استعمال کی ہوتی ہیں ان کی واپسی نہیں ہوتی اور جو چیزیں مشترک  
 استعمال کی ہیں وہ جس حال میں ہوتی ہیں واپس کر دی جاتی ہیں ان سامانوں کی نئی قیمت لگا کر واپس  
 لانا شریعت کے منشاء کے خلاف ہے لیکن ایک مقدمہ میں چیز کے سامانوں کے لئے دولاکھ اور ایک تیس  
 ۶۵ ہزار ان سامانوں کی قیمت لگا کر دلا نا سراسر ظلم ہے اور شریعت کے منشاء کے خلاف ہے۔

مکتبہ کا مقصد یہ ہے کہ چالیس برس سے مسلمانوں کے ساتھ یہ تماشہ ہو رہا ہے مگر ہم کو حقیقی طور پر اس کا احساس نہیں ہو سکا ہے کہ ملی حیثیت سے ہم کہاں سے کہاں پہنچا دیئے گئے ہیں اگر ہم کو پارلیمنٹ اور اسمبلی کی کچھ سیٹیں اور کچھ وزارتیں مل گئیں اور کچھ اقتصادی میدان میں ہم کچھ ترقی کر لی بھی تو کیا اس سے نقصان کی تلافی ہو سکتی ہے، جو ہم کو اپنی زبان، تہذیب اور مسلم پرسنل لا اور اپنے ملی وقار کے سلسلے میں پہنچ چکا ہے۔ آزادی کے بعد مسلمانوں کے کچھ گھر بچے بھی بن گئے ہیں، قدرے اقتصادی خوشحالی بھی آئی ہے اور ہمارے گھر بڑے صوفہ سیٹ اور ٹی۔ وی سے مزین بھی ہو گئے ہیں، ہماری مسجد اور مدرسے بھی پہلے سے شاندار بن گئے ہیں۔ مگر مسجد اور مدرسے کے باہر زندگی کے ہر میدان میں کیا ہم بچے نہیں چلے گئے ہیں؟ غلامی کے دور میں ہم کو ملی حیثیت سے جو عزت و وقار حاصل تھا کیا وہ سب بچھین نہیں گیا ہے۔ کیا حکومت اور ملک کی سیاسی پارٹیاں اپنے فیصلوں کے وقت ہم کو بھی کوئی وزن دیتی ہیں یا ہم کو صفر مان کر اپنے فیصلے کرتی ہیں؟ اگر شخصی طور پر کچھ لوگوں کو پوچھ لیا جاتا ہے یا ان کو کچھ اعزاز مل جاتا ہے اس سے ملت کے عزت و وقار کو یہی نہیں کہ فائدہ نہیں پہنچتا ہے بلکہ اس سے نقصان ہوتا ہے اور جو تھوڑی سی خوشحالی ہمیں نظر آرہی ہے ملک کے دوسرے طبقوں کی خوشحالی کے مقابلہ میں ان کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ شاید یہ کہنا صحیح ہو کہ آزادی کے بعد ہر کونوں میں ہم سے زیادہ خوشحالی آئی ہے مگر آج وہ اس ظاہری خوشحالی پر اس لئے مطمئن نہیں ہیں کہ سماجی طور پر ان کو وہ عزت نہیں مل پائی ہے جو ہندوؤں اور انہی ذات والوں کو حاصل ہے۔ آج سکھوں سے زیادہ کوئی طبقہ مجموعی حیثیت سے اس ملک میں خوشحال اور ترقی یافتہ نہیں ہے مگر وہ محسوس کر رہے ہیں کہ قومی حیثیت سے ان کے وقار کو دھکا پہنچا ہے۔ اسی لئے وہ اپنی جان کی بازی لگائے ہوئے ہیں۔ آج اگر ہماری مسجدوں، مدرسوں کی عمارتیں شاندار بن گئی ہیں یا ہماری کچھ اقتصادی حالت بہتر ہو گئی ہے تو کیا اس سے ہمارا ملی وقار بھی کچھ بڑھ رہا ہے بلکہ اقبال کی زبان میں تھوڑی ترمیم کے بعد تو ہم یہ کہیں گے

مسلم کو جو ہے ہند میں سجدے کی اجازت  
ناداں ہے سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزاد

یہ بات بھی صحیح ہے کہ ہماری موجودہ مشکلات میں ہمارے دینی و اخلاقی انحطاط کو بھی دخل ہے

جس کی وجہ سے ہم پورے طور پر نصرت خداوندی سے محروم ہو گئے ہیں، مگر جو لوگ اس کی آڑ لے کر ظاہری تدبیر اور جدوجہد سے باز نہ ہونے کا مشورہ دیتے ہیں اور یہ بات ذہن میں ڈالتے ہیں کہ اگر ہم دینی و اخلاقی طور پر درست ہو جائیں تو ہمارے سامنے مسائل بند و مظاہرہ، جلسہ اور گرفتاری کے بغیر خود بخود حل ہو جائیں گے، تو اس بات کو راقم الحروف شیطان کا فریب اور ایک فرضی آئیڈیل معاشرہ کے تصور کو فلسفیانہ خط سمجھتا ہے۔ اس لئے کہ سب سے زیادہ مثالی معاشرہ ہمارا عہد نبوی اور عہد صحابہ میں رہا ہے۔ مگر ان کو حقیقی جدوجہد اور آزمائشوں کی خاردار گھاٹیوں سے گزرنا پڑا ہم اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ اس کے بعد پھر ہمارا معاشرہ کبھی بھی مثالی نہیں بن سکا بلکہ پہلے بُرے دونوں معاشرہ میں تشبہ اور رہیں گے، اس لئے کسی مثالی معاشرہ کے انتظار میں اپنی جدوجہد سے باز رہنا کوئی عقل مندی کی بات نہیں کہی جاسکتی بلکہ ایک طرف ہم کو اصلاح معاشرہ کی کوشش بھی جاری رکھنی چاہئے لیکن اسی کے ساتھ اسلامی قدروں اور تہذیبی امتیازات کو مجروح کرنے والی قوتوں کا مقابلہ بھی جاری رکھنا چاہئے۔ اس لئے کہ اگر ہمارے عوام کے دلوں سے اسلامی قدروں کی حفاظت اور ملتی محبت وغیرت کا جو ایک جذباتی تعلق ہے وہ اگر باقی رہے گا تو ان کی دینی اصلاح کا موقع بھی باقی رہے گا۔ اگر وہ بھی جاتا رہا تو پھر کوئی سرا ہمارے ہاتھ میں نہیں رہے گا جس سے ہم ان تک پہنچ سکیں۔ راقم الحروف کو زندگی کا ایک واقعہ ہمیشہ یاد رہتا ہے۔ ۱۹۴۷ء میں جب ہر طرف سے فسادات کی خبریں آرہی تھیں راقم نے اپنے گاؤں میں جس کی مسلمان آبادی ۲۵ گھر ہوگی، جمعہ کے دن یہ اعلان کیا کہ یہاں جمعہ جائز نہیں ہے اس لئے اب یہاں جمعہ کے دن ظہر کی نماز ہوگی۔ اتفاق سے دوسرے دن گاؤں میں ایک کام سے جا رہا تھا۔ راستہ میں ایک مسلمان مہتر کا گھر تھا جس کے پاس سے میں گزر رہا تھا وہ اپنے گھر کے صحن میں بیٹھا ہوا تھا۔ مہتر سے چھیدی نام کا ایک ہندو کہہ رہا تھا کہ اب تم لوگ کے پاکستان جانے کے ہوئی (جانا ہوگا) مہتر اس سے کہنے لگا کہ پاکستان جانے کی جرؤرت کا ہو تو ہتھ ہی بن کے رہتے اب تو مولیٰ صاحب مجھوں ختم کر دہیں یعنی پاکستان جانے کی کیا ضرورت ہے ہندو بن جائیں گے، جمعہ پڑھتے تھے وہ بھی مولوی صاحب نے ختم کر دیا۔ یہ سنا تھا کہ دماغ ہل گیا اور ذہن میں بات آئی کہ ایک ہلکا سا دین کا رشتہ جمعہ کی وجہ سے جو باقی تھا اگر یہ بھی نہ رہا تو پھر اس کے ہندو بن جانے میں کیا چیز روک سکتی ہے۔ فوراً لوٹا اور اپنے دوستوں سے مشورہ کر کے دوسرے دن

اعلان کیا دیا کہ ہم نے مسئلہ غلط بتایا تھا، جمعہ یہاں ہو گا۔ چنانچہ آج محمد اللہ اس کا پورا گھر نمازی ہے اور کار خیر میں بڑھ کر حصہ لیتا ہے۔ کہنے کی غرض یہ ہے کہ دین و ملت کے مسائل کے لئے یہ عوامی جدوجہد کا جو سرا ہمارے ہاتھ میں دشمنوں نے دے رکھا ہے یہ ہماری ملتی بٹکا کا سامان بھی ہے۔ اس لئے آئینہ اسلامی معاشرہ کے انتظار میں اس سے صرف نظر کرنا انتہائی خطرناک غلطی ہوگی۔ افسوس ہے کہ نہ تو مسلمانوں کے خواص اس کو پورے طور پر محسوس کر پارہے ہیں اور نہ عوام، اور اگر محسوس کر رہے ہیں تو ملتی عزت و وقار حاصل کرنے کے لئے کوئی جرأت مندانہ قدم اٹھانے کے لئے تیار نہیں ہیں اور جو لوگ ملی سطح پر کبھی کبھی تھوڑی سی جرأت دکھاتے ہیں ان میں ایک تعداد تو اپنے سیاسی مفاد کی فکر میں رہتی ہے یا پھر ان سے ہر وقت یہ خطرہ لگا رہتا ہے کہ وہ کب اپنی قیمت لگوا کر عوام کو بیچ میں چھوڑ کر راستہ سے ہٹ جائیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے عوام جو ہر قربانی کے لئے تیار رہتے تھے اب آہستہ آہستہ وہ بھی مصلحت پرست اور بزدل ہوتے جا رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں ہم کو تسلیم کر لینا چاہیے کہ آزادی کے بعد صرف عبدالجلیل مرحوم ایک ہی لیڈر پیدا ہوا جس نے ساری لڑائی ملت کے وقار کے لئے کی اور اس کی قیمت کوئی نہیں لگا سکا۔ گو خواص اور عوام مسلمانوں نے بھرپور ان کا ساتھ نہیں دیا اور نہ مسلم لیونر سٹیجی ہی نہیں بلکہ دوسرے اقلیتی محاذوں پر بھی اپنی بازی جیت لیتے۔ اگر ان ہے کچھ سیاسی غلطیاں ہوئیں تو اس میں بھی ملت کو باوقار کرنے کا جذبہ ہی کار فرما رہا۔

ہم مسلم پرسنل لا بورڈ کے ذمہ داروں سے گزارش کریں گے کہ آزادی کے بعد مسلم پرسنل لا میں جو ترمیمیں ہوئی ہیں یا کسی بل یا قانون کے ذریعہ وہ مجرد کیا گیا ہے، اس کی ایک فہرست تیار کر کے اس کے لئے عوام کو آواز دیں اور اس سے بڑے پیمانہ پر اس کے لئے تحریک چلائیں جیسی ۱۲۵ کی ترمیم کے سلسلہ میں چل چکی ہے۔ اگر آپ نے ایسا کر لیا تو یہ ایک تاریخ ساز کا نام ہو گا جسے صدیوں مسلمانوں کی نسلیں یاد رکھیں گی۔ ہم کو پرسنل لا کے مطالبہ کی بات کرتے ہوئے بھی شرم معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ یہ ہماری شریعت کا ایک حصہ ہے لیکن مجبوراً ان چند کلیوں پر قناعت کی بات کرنی پڑتی ہے ورنہ مطلوب تو پوری شریعت اسلامی ہے۔ دوسری جدوجہد ہمارے راہنماؤں کو یہ کرنی چاہئے کہ ہمارے نظام قضا کے فیصلوں کو قانونی حیثیت حاصل ہو جائے۔ اس سے نہ صرف ہمارے معاشرہ کا فائدہ ہے بلکہ ہماری عدالتوں کا بوجھ بھی ہلکا ہو جائیگا

ادان کے غلط فیصلوں سے جو ایک شبہ اور تناؤ کی کیفیت پیدا ہوتی رہتی ہے وہ کم ہو جائیگی۔

**گاندھی جی کا ہندوستان** | پہلے سارے لیڈر بھی تسلیم کرتے تھے وہ یہ تھا کہ ہندوستان ایک

زراعتی ملک ہے یہاں کی ۸۵ فیصد آبادی کسان ہے اس لئے اس کو سب سے زیادہ دہی ترقی اور چھوٹی چھوٹی صنعتی ترقی پر زور دینا چاہئے۔ جب یہ دیہات کی ۸۵ فیصد آبادی ترقی یافتہ ہو جائے گی تو اس کی فطری طور پر جو بڑی صنعتی ترقی آئے گی وہ مضبوط اور پائیدار ہوگی۔ چنانچہ ۱۹۳۵ء میں جب سات صوبوں میں کانگریسی حکومتیں قائم ہوئیں تو سب سے پہلے گرم سدھار کی اور چمہ وغیرہ اسکیم چلائی گئی اور اس سے دیہات میں کچھ زندگی آئی مگر ۱۹۳۹ء میں جب کانگریس سے ہندوستان برطانیہ کی جرمنی کی جنگ میں شریک ہونے نہ ہونے پر انگریزوں سے اختلاف ہوا تو ساری کانگریسی حکومتیں مستعفی ہو گئیں اس کے بعد یہ اسکیم بند ہو گئی پھر ۶ برس کی جنگ کے بعد ہندوستان کو مکمل آزادی ملی اور کانگریس پورے ملک پر قابض ہو گئی اور گاندھی جی کے بنائے ہوئے ہندوستان کے خاکے میں رنگ بھرنے کا موقع آیا تو ان کو اور ان کے سارے منصوبوں کو پس پشت ڈال کر جواہر لال نہرو اور ان کے ساتھیوں کو مغرب کی صنعتی ترقی سے مرعوب تھے، زراعت کے مقابلہ میں بڑی صنعتوں کو زیادہ اہمیت دی جس کا نتیجہ چالیس سال کے اندر یہ ہوا کہ ہندوستان کھربوں روپے کا مقروض ہو گیا اور اس کی جو کچھ ترقی دکھائی دے رہی ہے وہ سب دوسروں کے ہاتھ میں گر دی ہے۔

ہندوستان کے مشہور قانون دان اور ماہر معاشیات مسٹر نینو پالکھی والانے بنگلور میں

۵ مارچ ۱۹۸۸ء کو بیان دیتے ہوئے کہا کہ:

”ملک قرض کے چکر میں پڑ کر تباہی کے کنارے پہنچ گیا ہے، حکومت کو ان قرضوں کے سود کی ادائیگی کے لئے قرض لینا پڑتا ہے۔“ انھوں نے بتایا کہ اس طرح مرکزی حکومت

پر دو لاکھ چوبیس ہزار کروڑ روپے (یعنی بائیس کھرب چالیس ارب) قرض ہے

جس پر اس کو ۱۴ ہزار ایک سو کروڑ (یعنی ایک کھرب ۴۱ کروڑ) روپے سود دینا

(نیشنل ہیرالڈ ۸ مارچ ۱۹۸۸ء)

ہوتا ہے۔“

اس اقدار و شمار کو سامنے رکھ کر آپ غور کریں تو گویا ہندوستان کا ہر آدمی خواہ بچہ ہو یا بوڑھا مرد ہو یا عورت پر دو ہزار ۸ سو روپے کا قرض لدا ہوا ہے اور ہر شخص سال میں ایک سو ستر روپے (۱۷۷) کا سود ادا کرتا ہے۔

یہ تو ہوا گاندھی جی کی دیہی ترقی کو نظر انداز کر کے صنعتی ترقی کو اولیت دینے کا نتیجہ۔ پھر گاندھی جی نے کانگریس کے ہر منشور میں شراب بندی اور نشیات پر پابندی کو بنیادی مقاصد کی حیثیت سے باقی رکھا لیکن اس وقت ملک میں شراب کے کاروبار کا دریا بہہ رہا ہے اور سب سے زیادہ چھوٹا شراب بندی اور نشیات کے سلسلے میں دی جا رہی ہے۔ اگر آزادی سے پہلے دو چار فیصد آبادی نش استعمال کرتی تھی تو اب پچاس فیصد آبادی اس کی عادی ہوتی جا رہی ہے۔ جو لوگ کہ اپنے کو گاندھی کا بھگت کہتے ہیں ان کا یہ کارنامہ ہے مگر اس لرزہ خیز حالات کے باوجود ہماری حکومت کو سب سے زیادہ فکر اور دلچسپی ہندی زبان کو فروغ دینے اور دوسرے طبقوں کے امتیازات کو مٹانے کی ہے اور خاص طور پر مسلمانوں کو دوسرے درجہ کا شہری بنانے کے لئے یکساں سول کوڈ کے نفاذ کی فکر پڑی ہوئی ہے جس کی وجہ سے ملک کے اندر طبقہ دارانہ ذہنیت فروغ پا رہی ہے اور سارے سرحدی صوبوں میں بغاوت کی لہر چل رہی ہے۔

ہندوستان کے ساتھ چین اور مشرقی ایشیا کے کئی ملک آزاد ہوئے ہیں مگر ان میں اکثر قرض لینے کے بجائے قرض دینے کی پوزیشن میں ہیں۔ جاپان، جیسے جنگ میں چور چور کر دیا گیا تھا، آج اس کی ترقی سے بڑی بڑی طاقتیں گھبرا رہی ہیں۔

غرض کہنے کی یہ ہے کہ اگر حقیقت پسندانہ جائزہ لیا جائے تو ہندوستان آزادی کے بعد نہ تو اقتصادی حیثیت سے حقیقی ترقی کی ہے اور نہ اخلاقی حیثیت سے۔ جو کچھ ترقی کی چمک دکھائی دے رہی ہے وہ سب دوسروں کی مرہون منت ہے۔ اس قرض کے سب سے بڑے سبب دو ہیں ایک حکومت کے اہلکاروں سے لے کر وزراء ان کی لوٹ کھسوٹ دوسرے پاس پڑوس کے ملکوں کے مقابلہ میں فوجی طاقت میں اضافہ کیے کی کوشش جس کی وجہ سے ایک طرف قرض کا بوجھ دن بدن بڑھتا جا رہا ہے دوسری طرف نادانستگی کے دعوے کے باوجود ملک آہستہ آہستہ روس کی گود میں چلا جا رہا ہے۔

دوسری قسط

## فِتْنَةُ وَضْعِ حَدِيثٍ اور اس کے اسباب و محرکات

ڈاکٹر اکرم ضیاء العمری ترجمہ: وزیر احمد ندوی استاذ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ

عراق اور کوفہ وضع حدیث اور احادیث موضوعہ کی نقل و روایت کا بڑا مرکز رہا، خاص طور پر جب حضرت علیؓ نے کوفہ کو دارالسلطنت بنایا تو کوفہ امویوں سے جنگ کا مرکز بن گیا، اور یہ حضرت علیؓ کے انتقال کے بعد بھی اموی حکومت کے مد مقابل مرکز کی حیثیت سے باقی رہا جس کے سبب کوفہ کی صورت حال ان عناصر کے لئے موزوں ترین ثابت ہوئی جو سلطنت کے حصول کے لئے اس صورت حال کا انتظار کر رہے تھے اور اس کے لئے کوشاں تھے، سیاسی بغض و عداوت سے بھرپور اس معاشرہ میں، امویوں کے خلاف نقطہ نظر کی تعمیر اور ان کی تذلیل اور ان کے سیاسی و دینی کو ٹھک آلود کرنے کی غرض سے حدیثیں گڑھی گئیں چنانچہ مختار تقفی نے ایک مرتبہ ایک انصاری سے کہا آپ میرے بارے میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے ایک حدیث گڑھے جس میں یہ صراحت ہو کہ میں حضورؐ کے بعد خلیفہ بنوں گا، اس کے عوض میں تمہیں دس ہزار درہم، پوشاک، سواری اور خادم ملیں گے، ان انصاری صاحب نے حضورؐ کی طرف منسوب کر کے حدیث گڑھنے سے تو انکار کر دیا مگر کم اجرت پر کسی صحابی کی طرف منسوب کر کے حدیث گڑھنے پر راضی ہو گئے، لے

دوسری جانب ناخواندہ اور بھلا پھونک کرنے والے افراد علم کے حلقوں میں صدر نشین ہونے لگے حضرت عاصم الاحول بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ایک ایسی مجلس میں حاضر ہوا جس میں ایک عجیب صدر نشین تھا جو عربی ابھی طرح بول بھی نہیں سکتا تھا اس کے باوجود وہ امام بنا بیٹھا تھا اور لوگ اس کے ارد گرد حلقہ بنا کر ہوئے خاموش بیٹھے تھے لے درس و تدریس کے حلقوں میں ان جھگڑوں کی پیش قدمی نے شریعت اسلام کے احکام کے ساتھ استہزاء و مسخر کا موقعہ فراہم کر دیا جس سے

لے الاحادیث الموضوعہ لابن الجوزی ۱/ ۴۴ لے البحر وین من المحدثین ۲/ ۲۸۲ لے ابن حبان۔



زہد و تقویٰ میں مکی، شرعی احکام کی خلاف ورزی اور شرعی نظام سے اعراض کی کوشش کا سراغ ملتا ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس ایک کتاب لائی گئی جس میں حضرت علیؓ کے فیصلے تحریر تھے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ایک بالشت بھرھو کر بقیہ سب مٹا دیا اسے حضرت عائشہؓ نے ایک کوئی بزرگ کو دیکھا کہ وہ مطلقہ (جسکو تین طلاق دی گئی ہو) کے بارے میں حضرت علیؓ کے فیصلہ میں تحریر سے کام لے رہے تھے اور کہتے تھے کہ لوگوں نے انھیں اس پر مجبور کر دیا اسے

کو نہ میں وضع حدیث کی کثرت کے باعث عالم اسلام کے علمی مراکز کی نظر میں عراق کی مرکزی حیثیت مجروح ہونے لگی اور شروع ہی سے عراقیوں کی علمی شہرت زوال کا شکار ہوتی گئی، حضرت عائشہؓ نے ایک مرتبہ فرمایا، اے عراقیو! تم سے شامی بہتر ہیں! شامیوں کے پاس اللہ کے رسول کے اصحاب کی کافی تعداد پہنچی اور انھوں نے حدیثیں بیان کیں جن سے ہم آشنا ہیں اور تمھارے پاس عراق میں، بہت تھوڑے اصحاب پہنچے اور تم نے وہ حدیثیں بیان کیں جنہیں سے کچھ سے تو ہم واقف ہیں اور کچھ سے بے خبر تھے عراقیوں کی ایک جماعت حضرت عمرو بن العاصؓ کی خدمت میں کہ حاضر ہوئی اور ان سے حدیث بیان کرنے کی خواہش بیان کی تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے ان سے کہا، عراق میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو جھوٹ بولتے ہیں، جھوٹی روایتیں بیان کرتے ہیں اور حدیث کے ساتھ استہزاء کرتے ہیں مگر نام ذہری فرماتے ہیں کہ جب میں کسی عراقی سے حدیث سننا ہوں تو پس و پیش میں مبتلا ہو جاتا ہوں مگر اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ دمشق کی حکومت نے انھار کے بارے میں عراقی علماء پر پابندی لگا دی نے مسائل اور واقعات میں ان سے فتویٰ لینا چھوڑ دیا حکومت کے نزدیک انھار کے سلسلہ میں معتد علیہ مدینہ اور شام کے علماء تھے، امام ادزلی ارشاد فرماتے ہیں، شام کے صفاء جب کوئی واقعہ پیش آتا تو شام اور مدینہ کے علماء کی طرف رجوع کرتے اور عراقیوں کے فتاویٰ ان کی حدیثیں ان کے گھر کی چہار دیواری تک محدود رہتی، شام کے علماء عراق کے خوارج سے پہلو تہی کرتے تھے خوارج سے امام ادزلی کی مراد نبوی کے مخالفین بھی ہو سکتے ہیں اور دمشق حکومت کے باغی بھی، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انھوں نے خوارج سے اس نام سے موسوم فرقہ ہی مراد لیا ہو البتہ اس پابندی کے اثرات میں مبالغہ سے کام لینا کسی طرح لے الجاسا یصح المسلم ۱۴/۱۳۷۱ھ اکمال بن عدی ۱۴۵/۱۳۷۱ھ اتاریخ الکبیر لابن عساکر ۶۹/۱۳۷۱ھ الطبقا لابن سعد ۲۶۰/۲۶۱ھ اتاریخ الکبیر لابن عساکر ۷۰/۱۳۷۱ھ ایضا ۷۰/۱۳۷۱ھ

مناسب نہیں ہے کیونکہ عراقیوں کی علمی شان و شوکت کی کمی کی ذمہ داری اموی حکومت پر نہیں ڈالی جاسکتی اور نہ اس کا کوئی سیاسی سبب ہے بلکہ نئے مسائل میں ان کے قیام کے ساتھ بے رعبیتی برقی گئی، اموی حکومت کے اختیار سے یہ باہر تھا کہ وہ ہر شخص کو عراقیوں سے ملنے جلنے اور ان سے استفادہ سے باز رکھ سکے۔ عراق کی مرویات پر عدم اعتقاد کی فضا ہمارے ہوتی گئی یہاں تک کہ بعض ائمہ نے یہ صراحت کر دی کہ وہ عراق کی مرویات سے قصداً استغناء برتتے ہیں اس سلسلہ میں حضرت عبداللہ بن مبارک کا یہ قول بڑی اہمیت کا حامل ہے "میں شام صرف اس لئے گیا تاکہ اہل کوفہ کی حدیث سے بے نیاز ہو سکوں لے مدینہ منورہ کے جلیل القدر فقیہ امام مالک بن انسؒ نے اپنے ہم مسلک عبداللہ بن ادیس کو چھوڑ کر کسی کوفی سے روایت نہیں کی ہے وہ فرماتے تھے کہ جس طرح ہمارے متقدمین نے متقدمین (عراقیوں) سے روایت نہیں لی اسی طرح ہمارے تاخرین، تاخرین (عراقی) سے روایت نہیں لیں، حضرت امام مالک کا یہ قول اس بات کا غماز ہے کہ عراقیوں کی حدیث کو قبول نہ کرنے کا طریقہ ان کے زمانہ کا ایجاد کردہ نہیں بلکہ وہ اپنے متقدمین کے طریقہ پر عمل پیرا تھے۔ امام مالکؒ کی طرح دوسرے شہر کے علماء بھی عراق سے آنے والی حدیثوں کے بارے میں سخت موقف اختیار کیا۔ امام مالکؒ کی رائے یہ تھی کہ ان کی مرویات کو اہل کتاب کی روایات کا درجہ دیا جائے یعنی نہ ان کی تصدیق کی جائے اور نہ تکذیب۔ عبدالرحمن بن ہمدانی نے امام مالک سے ذکر کیا کہ انھوں نے مدینہ میں چالیس سال کے دوران جو احادیث سنی اتنی ہی عراق میں ایک دن میں سنی تو امام مالک نے فرمایا ہمارے یہاں روایت حدیث کا وہ مرکز کہاں جو آپ کے پاس ہے، آپ رات کو احادیث سنتے ہیں اور دن کو بیان کرتے ہیں۔ گویا امام مالکؒ نے عراقیوں کے نزدیک متداول احادیث کی کثرت کا سبب وضع حدیث کو قرار دیا، اسی کا نتیجہ تھا کہ اہل مدینہ عراقیوں سے روایت قبول کرنے میں سختی سے کام لیتے تھے عراقیوں کی جمعیت کم روایتیں قبول کی جاتیں، حدیث کے قبول کرنے میں اہل مدینہ کی چھان بین اور تحقیق و تمحیص کے پیش نظر مختلف اسلامی ملکوں کے علماء اور محدثین مدینہ کے علم و ادب پر اعتماد کرتے، دروغ کی حکومت بھی نئے مسائل کی بابت انھیں سے رجوع کرتی انکے فتاویٰ پر اعتماد کرتی، وضع حدیث کی بنا پر علمی مراکز میں عراق کی علمی شہرت کو نقصان پہنچا سفیان بن عیینہ جو

لے ایضاً ۷۱/۱ طے الکامل لابن ہدی ۳/۱ طے الملتحقی من مہاج الاعمال لابن تیمیہ ۸۸۔

لے ایضاً ۸۸

مکہ مکرمہ کے امام حدیث شمار کئے جاتے ہیں، کہتے ہیں، جو حق و باطل کو ایک دوسرے میں گڈ بٹھانے پر جانتا ہو وہ عراقیوں سے ملے ان کی مراد یہ ہے کہ عراقی صحیح کو موضوع میں اس طرح غلط مطلق کر دیتے ہیں کہ طالب علم اس میں تمیز اور فرق نہیں کر پاتا، ہاں البتہ جو اس علم کے ماہرین ہیں وہ اپنے علم کی گہرائی اور تجربہ کی بنیاد پر صحیح اور موضوع میں فرق کر لیں گے اور موضوعات سے صحیح کو الگ کر لیں گے۔ اس میں شک نہیں کہ عراق میں موضوع احادیث کا فروغ اتنی کثرت سے ہوا جتنا دوسری جگہ پر نہیں ہوا، عراق کا سیاسی کردار بھی وضع حدیث کا بڑا محرک ہے عراق کے اسلامی معاشرہ میں ذہر دست پھوٹ رہا تھا، مسلمان جنگ صفین کے بعد جمہور، خوارج اور شیعہ میں بٹ گئے۔ عراق کی سرزمین پر ہی وہ خون ریز فتنے اور انقلابات ہوئے جن کا سلسلہ اموی حکومت کے آخری دو دو تک چلتا رہا، وضع حدیث کے محرکات و عوامل نے عراق کی سیاسی صورت حال کو تقویت بخشی۔ مذکورہ اسباب و عوامل کے علاوہ وضع حدیث کے دوسرے اسباب بھی مہیا ہو گئے جن کی تفصیل اس وقت آئے گی جب ہم عراق میں موضوع احادیث کی کثرت اور اس کی نشوونما پر بحث کریں گے یہاں پر ایک سوال اٹھتا ہے کہ کیا عراق کے علم اور اہل علم نے واقعہ اپنا اعتماد دکھو دیا تھا؟ کیا صحیح علمائے اہل عراق سے بے نیازی اختیار کر لی تھی؟ جبکہ اسلامی حکومت میں عراق علم و فن کا ایک اہم مرکز شمار ہوتا رہا ہے اور کیا وضع حدیث وہاں اس کثرت سے موجود تھا کہ علمائے عراق پر پابندی لگادی تھی؟ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ صحابہ کی متعدد بہ نقد اور کوفہ پہنچی، مورخین نے انکی تعداد تین سو سے اوپر بتائی ہے۔ تین سو صرف وہ اصحاب تھے جو بیعت الرضوان میں شامل تھے اور ستر اہل بدر میں سے تھے، ان میں عبداللہ بن مسعود بھی شامل تھے جو نقد کے جلیل القدر امام سمجھے جاتے ہیں۔ جب حسن بصری سے اہل بصرہ اور اہل کوفہ کے متعلق پوچھا جاتا تو وہ اہل کوفہ سے آغاز کرتے تھے

حدیث کی نقل و روایت میں عراق نے جو کردار ادا کیا ہے اس کا اندازہ علی بن المدینی کے اس قول سے لگایا جاسکتا ہے وہ فرماتے ہیں، نقد راویوں کی احادیث چھ آدمیوں کے اور اگر دگھومتی ہیں جنہیں سے دو بصری ہیں، دو کوفی اور دو حمیری۔ بصرہ میں تادمہ اور یحییٰ بن کثیر کوفہ میں ابواسحاق،

لے التاريخ الكبير لابن عساکر ۱/ ۲۷۰ الطبقات لابن سعد ۹/ ۳۷۰ الکامل لابن عدي ۱/ ۱۴۱

اور اعش، حجاز میں ذہری اور عمرو بن دینار پھر ان سے بارہ آدمیوں تک پہنچیں۔ بصرہ میں سعید بن ابی عروبہ، شعبہ بن الحجاج، معمر بن راشد، حماد بن سلمہ، جریر بن عازم اور ہشام الاستوائی تک اور کوفہ میں امام ثوری، ابن عیینہ اور اسرائیل تک اور حجاز میں ابن جریج، محمد بن اسحاق اور امام مالک تک پھر ان تمام لوگوں کی حدیثیں یحییٰ بن معین تک پہنچیں، ان علماء اور محدثین نے جنگی زندگی عراق میں گزاری تھی صحیح اور موضوع میں تمیز کے میدان میں زبردست رول ادا کیا انھوں نے ایک حد تک عراق کے علمی مقام کی حفاظت کی امام ابن تیمیہ اہل کوفہ کے کذب و دروغ گوئی کو ذکر کرنے کے بعد رقم طراز ہیں، اس کے باوجود کوفہ اور دوسرے ملکوں میں ثقہ اور متہد علیہ راوی بکثرت موجود تھے لہٰذا اسی لئے محدثین نے کوفہ کے ثقہ راویوں سے حدیثیں اخذ کیں ان میں بعض شیعہ بھی شامل ہیں جو صدق اور زہد و تقویٰ میں ممتاز تھے یحییٰ بن معین سے ایک مرتبہ کہا گیا، امام احمد بن حنبلؒ عبید اللہ بن موسیٰ کی حدیث تشریع کی وجہ سے رو کر دیتے ہیں تو یحییٰ بن معین نے قسم کھا کر کہا کہ ضعف حدیث میں عبدالرزاق ان سے کہیں زیادہ بڑھے ہوئے ہیں اور انھوں نے جو روایتیں عبدالرزاق سے سنی ہیں وہ اس سے کہیں زیادہ ہیں جو انھوں نے عبید اللہ سے سنی ہیں لہٰذا یحییٰ بن معین کے سامنے حسین الاشقر کا تذکرہ کیا گیا جن کا شمار خالی شیعوں میں ہوتا ہے اور ان کی حدیث کی بابت ان سے استفسار کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کوئی حرج نہیں ہے نیز ان سے اپنی روایت کا تذکرہ بھی کیا لہٰذا گویا محدثین اور علماء نے عقائد اور اخلاق کے درمیان فرق باقی رکھا سچا آدمی خواہ وہ شیعہ ہو یا خارجی، قدر یہ میں سے ہو یا مرجہ میں سے اس سے روایت لی جائے گی اس شرط کے ساتھ کہ اس کے اندر اپنے آراء و افکار کی نشر و اشاعت کا جذبہ موجود نہ ہو اس لئے کہ یہ جذبہ اسے کذب اور دروغ گوئی پر ابھار سکتا ہے، عراقی مرویات سے بے اعتنائی کے نتیجہ میں بڑا خسارہ لاحق ہوا علم کی حفاظت اور نقل میں عراق کا ہمیشہ بہا حصہ ہے جس سے تغافل نہیں ہونا چاہیے۔ علی بن المدینی کہتے ہیں، اگر بصریوں کو مسئلہ تقدیر میں مبالغہ آرائی اور کوفیوں کو تشریع کی بناء پر چھوڑ دیا جائے تو کتا میں ناپید ہو جائیں گی لہٰذا اسی وجہ سے ہم دیکھتے ہیں کہ جب صحاح ستہ کی تدوین عمل میں آئی تو عراقیوں کی روایات بھی ان میں شامل کی گئیں اور شیعوں کی بھی روایات ان میں

لے الکامل لابن عدی ۱/۵۲۲ ۴ المجموعین من المحدثین ۱/۷۱ اب ۵۲ المشتقی لابن تیمیہ ۸۸

لے الکفایۃ للطیب ۱/۱۳۰ لے ایضاً ۱۳۰-۱۳۱ ۵۵ ایضاً ۱۲۹

تحریر کی گئیں، امام بخاریؒ نے اپنی صحیح بخاری میں جن شیعوں کی روایتیں درج کیں ان میں سرفہرست  
عبدالمذاق الصنعانی جریہ بن عبد الحمید الضبی اسماعیل بن ابان خالد بن خالد بن خالد بن علی بن الجعد الفضل  
ابن دکین اور عباد بن یعقوب وغیرہ ہیں، امام مسلم اور ان کی صحیح مسلم کے بارے میں امام مسلم کے شاگرد  
ابو عبد اللہ محمد بن یعقوب فرماتے ہیں، میرے استاد کی کتاب شیعوں کی روایات سے بھری پڑی ہے  
اگر ایک طرف عراق وضع حدیث کا بڑا مرکز رہا ہے تو دوسری طرف صحاح ستہ میں عراقیوں  
کی روایات کا وجود عراق کے علماء کی ان کوششوں کی نشاندہی کرتا ہے جو انھوں نے سنت نبویؐ کی  
تحقیق صحیح اور موعود کے درمیان تمیز اور ثقہ وغیر ثقہ راویوں کے مابین واقفیت کے سلسلہ میں کی۔

# مولانا کرامت علی جونپوری رحمۃ اللہ علیہ

اور

## ان کا ترجمہ شمائل ترمذی

**عادات و خصائل** مولانا کی ذات زہد و التقار اور بذل و جود اور ہمت و جرات میں اسلاف کا نمونہ تھی۔ افسوس ہے کہ مولانا کے اخلاق و عادات کے بارے میں تذکرہ

علمائے ہند اور مشاہیر جونپور میں دو چار فقروں سے زیادہ اور کچھ نہیں ملتا مگر ان محفل بیانات سے بھی کسی قدر ان کے مرتبہ کی بلندی کی نشاندہی ضرور ہوتی ہے۔ تذکرہ علمائے ہند میں ہے۔

منشروع و متورع بودند شریعت کے پابند اور حد درجہ پرہیزگار تھے

مشاہیر جونپور میں ہے:

مولانا مرد میدان زہد و تقویٰ صاحب بذل و مولانا زہد و تقویٰ کے مرد میدان اور بڑے اولوالعزم

ہمت و سیر چشم بودند ہر کہ از نذر و فتوح آمد فیاض اور سیر چشم تھے، ان کے پاس جو خندیں اور ہدایا

بر حاجت منداں و فقرا و مساکین تقسیم کر دے۔ آتے تھے وہ سب غریب و مساکین پر صرف کر دیتے تھے۔

مولانا کے عادات و خصائص اور معمولات کو مولانا عبدالباقی نے قدرے تفصیل سے لکھ دے جس کا کچھ

خلاصہ یہ ہے:

”حضرت مولانا کے مزاج میں حرارت اسلامی اور جوش ایمانی پلے درجہ کا تھا، آپ حضرت امام اعظم ابو

حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مقصد تھے اور تہجد سے صبح تک آپ ذکر و نماز میں مشغول رہا کرتے تھے۔ نماز فجر کے

بعد اشراق تک آپ اپنے مریدین کے مراقبہ کرتے۔ آپ کے حلقہ میں بہت لوگ بیٹھا کرتے تھے اور

اور اس کے بعد طلباء کو قرآن شریف با تجوید و قرأت پڑھایا کرتے تھے۔ اس کے بعد چلے بیٹھ کر تصانیف

کے شغل میں مصروف رہا کرتے تھے اور کھانا کھانے کے بعد دوپہر کو آپ قیلولہ فرمایا کرتے تھے، ظہر کی

نماز موافق مذہب حنفی اول وقت میں اور عشاء کی نماز تاخیر کر کے ادا کرتے تھے اور عشاء کے بعد کھانا کھا کر کتابوں کی تصنیف اور کتب ہندی میں معروف رہا کرتے تھے۔ آپ رات کو بہت کم سوتے تھے اور تھوڑی دیر استراحت فرما کر تہجد کی نماز کے واسطے بیدار ہوا کرتے تھے اور آپ اکثر با وضو رہا کرتے تھے۔ آپ سنت رسول اللہ کے بڑے پابند تھے یہاں تک کہ مسواک قبل وضو بیچ وقتہ کیا کرتے تھے اور پابند کلونج تھے۔ عام ہمیشہ باندھے تھے، پانچام اونچا پہنتے تھے، موزہ کا استعمال کبھی نہیں کیا، ہاتھوں میں ہر وقت تسبیح رکھتے اور پڑھتے تھے۔ آپ کو پان کا بڑا شوق تھا اور حقہ سے نفرت تھی اور حقہ کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ اس کا ٹمک کرنا اولیٰ ہے اور بعد مغرب بھی آپ طلبہ کو قرأت مشق کراتے اور علم قرأت میں آپ کے ہزاروں شاگرد تھے۔ آپ سات قرأتوں کے ساتھ قرآن مجید پڑھا کرتے تھے، ابتدائے زمانہ میں آپ درسی کتابوں کو بھی پڑھایا کرتے، اس کے بعد علم تجوید، اس کے بعد تعلیم ذکر و مراقبہ آپ کی خوراک بہت مختصر تھی اور کھانے میں کوئی تکلف نہ تھا۔ قناعت ایسی تھی کہ جو کچھ سامنے آتا مسکری بھیج کر اسے کھا لیتے۔ آموں سے آپ کو شوق تھا۔ احقر کی بڑی پھوپھی صاحبہ فرماتی تھیں کہ آم کے فصل میں آپ کے واسطے آم کا انتظام رہتا جیسے آپ کھانا کھانے کے بعد نوش فرماتے۔ جب فصل ختم ہونے والی ہوتی تو آم کا حلوہ گھی اور چینی کی آمیرش سے تیار کیا جاتا آپ اسے کچھ روز تک کھاتے۔ آپ کی مہر میں "علی جوہری" کھدا ہوا تھا۔ آپ اپنے نام کو اپنی تصانیف میں یوں لکھا کرتے:

”خاکسار علی جوہری معروف برکات علی جوہری“

آپ کی روشن تحریر عربی مثل عثمانی کے سادہ اور سلیس عام فہم خواص پسند ہوا کرتی تھی۔  
 نجیاں چہ نسیم الحرمین، براہین قاطعہ، میلاد خیر البریہ وغیرہ دیکھنے سے معلوم ہوگا۔ مولانا نے اپنی مادی و معنوی دونوں یادگاریں چھوڑی ہیں۔

**اولاد** مولانا کی کل ۱۳ اولادیں ہوئیں، ۶ لڑکے اور ۸ لڑکیاں، بڑے صاحبزادے مولانا کی زندگی ہی میں وفات پا گئے تھے بقیہ وفات کے وقت موجود تھے۔ بڑے صاحبزادے کا نام حافظ عبداللہ تھا۔ مولانا کے بعد ان کے اہل خاندان نے ایک مدت تک دعوت و تبلیغ کو اپنا شعار بنائے رکھا۔  
**دعوت و تبلیغ کا کام** ہندوستان کے علماء و صوفیہ نے ہمیشہ دعوت و تبلیغ کے خصوصی کام کو اپنا شعار بنائے رکھا اور انہی کے فیض سے پورے ملک میں

اسلام اپنی اصلی حالت میں زندہ و پائندہ رہا مگر یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ مغل حکومت کے سیاسی زوال کے ساتھ ساتھ پورے ملک میں اور خصوصیت سے مسلمانوں میں جو دینی اور اخلاقی انحطاط پیدا ہو رہا تھا اس کا تقاضا یہ تھا کہ دعوت و تبلیغ کے کام کو زیادہ سے زیادہ عمومیت دی جائے اور اسے خالصتاً ہوں اور مدرسوں سے نکال کر بازاروں اور گلی کوچوں تک پہنچایا جائے، چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اپنی مختلف کتابوں میں اس طرف توجہ دلائی اور اس خانوادے نے اس کو کسی قدر علمی جامہ پہنانے کی کوشش بھی کی مگر یہ سعادت حقیقتاً اسی خانوادہ کے تربیت یافتہ حضرت سید احمد بریلوی رحمۃ اللہ علیہ اور اس خانوادہ کے چشم چراغ حضرت مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا عبدالمی صاحب ڈھانویؒ کے حصہ میں آئی جنہوں نے دعوت و تبلیغ کی ایسی مشعل جلائی کہ اس کی روشنی سے پورا ملک متور ہو گیا اور چند برسوں میں توحید خالص کا غلبہ اور قال اللہ وقال الرسول کی آواز مشرق سے مغرب تک اور شمال سے جنوب تک پہنچ گئی۔ سید صاحب اور ان کے رفقاء خاص کے شہادت کے بعد گو تحریک جہاد کی ہماہمی تو قدرے کم ہو گئی مگر دعوت و تبلیغ کی جوشمیع انہوں نے جلائی تھی انشاء اللہ اس کی پوری تابانی قیامت تک باقی رہے گی اور اس کی ایک تابندہ یادگار مولانا کرامت علی صاحب جونپوریؒ بھی تھے۔

مولانا کرامت علی جونپوریؒ میں دعوت و تبلیغ کا جذبہ عنفوان شباب ہی سے موجود تھا مگر سید صاحب کی خدمت سے واپسی کے بعد اس جذبہ میں نہ صرف تیزی آگئی بلکہ وہ دو آتشہ ہو گیا اور انہوں نے اس کے لئے اپنی پوری زندگی وقف کر دی اور اسی کے ہو رہے۔ ان کی دعوت و تبلیغ کی سرگرمیوں کے بارے میں ان کے معاصر مذکرہ نویسوں نے اپنی عادت کے مطابق محض چند جملے لکھے ہیں مگر دوسرے ذرائع سے جو معلومات مل سکی ہیں ان سے ان کے کاموں کی وسعت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

تذکرہ علمائے ہند کے مصنف نے لکھا ہے:

مشرع متورع واعظ کثیر التصانیف در ہند  
خلع بنایت کو شہید خصوصاً مردم مالک بنگال  
از مستفیض شدند در آل دیار طریق اسلام  
انہیمن و برکت او خوب شیوع یافت۔  
شریعت کے انتہائی پابند، بڑے متقی اور واعظ تھے، اپنی  
تصانیف اور درس قدیس کی بہت سی یادگاریں چھوڑ گئے  
ہیں اور غلامی کی ہدایت میں بہت کوششیں کیں۔ بنگال کے لاکھو  
آدمی ان سے مستفیض ہوئے اور اس دیار میں انکی برکت و  
سعادت سے اسلام کی خوب اشاعت ہوئی۔



مشامیر جونپور کے مصنف نے قدرے اور تفصیل کی ہے:

ہمت شیوع دین اسلام برد و غظ و ہدایت اسلامیہ  
کمرہمت چست بستہ مدام الحیات دریں شغل  
اسلام کی اشاعت میں انہوں نے پورے طور پر کمر ہمت  
باندھی اور پھر پوری زندگی اس کارِ عظیم میں صرف  
کمر دی۔

زیادہ حصہ عمر عزیز در سیاحتی بلا تفریق بغفلت و  
وسر بلندی بسر شد۔ در آں دیار باعث شیوع و  
ترقی اسلام این ذات معنمات شد۔  
عمر عزیز کا زیادہ حصہ ملک کے مشرقی حصہ میں  
بسر کیا اور بڑی غفلت و دعوت حاصل کی دیار مشرق  
میں اسلام کی اشاعت و ترقی میں ان کی ذات منقذہ تھی۔

مولانا کی تبلیغی سرگرمیاں دو حصوں میں منقسم ہیں، ایک کا تعلق جونپور اور اس کے گرد و نواح سے  
ہے اور دوسرے کا تعلق بنگال اور آسام کے بعض علاقوں سے ہے۔ جونپور اور اس کے گرد و نواح  
میں آپ کی اصلاح و تبلیغ کا دائرہ زیادہ تر مسلمانوں تک محدود رہا مگر بنگال میں مسلمانوں کی اصلاح کے  
ساتھ آپ نے تنہا غیر مسلموں میں دعوت و تبلیغ کا جو وسیع کام کیا وہ کام کوئی حکومت یا ایک پوری جماعت  
بھی نہ کر سکی۔ افسوس ہے کہ ان کے کارناموں کو ہندوستانی مسلمانوں کی ثقافتی تاریخ میں وہ مقام نہ  
مل سکا جو انھیں ملنا چاہئے تھا۔ ہندوستان کی دعوت و تبلیغ کی تاریخ میں بے شمار ایسی شخصیتیں ملیں  
گی جن کے کارنامے صفحہ قراں پر بالکل ہی نہیں آسکے ہیں بلکہ اس راہ میں ہزاروں ایسے مردانِ کار ملیں  
گئے جن کے نام سے بھی ہم واقف نہیں ہیں اور جن لوگوں کے نام اور کارنامے تاریخ کے صفحات میں آگئے  
ہیں ان میں بھی بیشتر تعداد ایسی ہے کہ ان کے جتنے کارنامے ہمارے سامنے آسکے ہیں ان سے کئی گنا زیادہ  
کارنامے ہمارے علم میں نہیں آسکے ہیں۔ یہ ان کی بے نفسی اور اخلاص تھا کہ وہ اپنی شخصیت کو مٹا کر  
خدا کے دین کو زندہ کر گئے۔ ہندوستان میں دعوت و تبلیغ کا کام کرنے والوں کے لئے آج بھی ان کے عاشق  
مگر باعزیمت حریفہ کا۔ میں بڑی بصیرت میں پوشیدہ ہیں۔

پہلے ہم جونپور اور اسکے گرد و نواح میں مولانا کی اصلاحی کوششوں کا ذکر کرتے ہیں اسکے بعد مشرق  
ہند میں ان کی تبلیغی کوششوں کی تفصیلات جو ہمیں مل سکی ہیں، کی وضاحت کریں گے۔ مولانا نے تقریباً  
اپنی عمر کو دو تہائی حصہ بنگال میں بسر کیا۔ مگر بنگال جانے سے پہلے اور پھر درمیان میں جب جب جونپور  
واپس ہوئی آپ اصلاح حال کی فکر میں رہتے۔ جونپور، جو ایک زمانہ میں منار اور صلیحہ کا مرکز رہ چکا

اور "شیراز ہند" کہا جاتا تھا۔ جس سرزمین میں ملا محمود جو چوری اور نہ جانے اور کتنے سرآمد ذکار علماء اور صلحا سپرد خاک ہیں، جہاں ایک زمانہ میں جامع مسجد میں نماز جمعہ ادا کرنے کیلئے بیک وقت کئی کئی سو علماء و صلحا کی پالکیاں جاتی تھیں، دوسری کے اندروہاں کی دینی حالت یہ ہو گئی تھی کہ ابراہیم شرقی کی بنوائی ہوئی شاندار جامع مسجد میں جمعہ تک نہیں ہوتا تھا۔ وہاں دن کے وقت اذان کہنے کو نحوست سمجھا جاتا تھا۔ دینی احکام کی جگہ بے شمار بدعتوں اور رسم و رواج نے لے لی تھی۔ نہ صرف جو پور بلکہ اسکے قریبی اضلاع اعظم گڑھ، سلطان پور وغیرہ کا بھی یہی حال تھا۔ یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ مولانا جسم و جشہ کے اعتبار سے بھی قوی ہیکل تھے اور انھوں نے فن سپہ گری بھی سیکھا تھا۔ چنانچہ انھوں نے دعوت و تبلیغ میں اپنی جسمانی طاقت اور فن سپہ گری دونوں سے بھرپور کام لیا۔ مولانا نے اس دیار میں جو اصلاحی کام کئے ان کی ایک لمبی سی جملک ذیل کے بیانات و واقعات سے معلوم ہوگی۔ یہ معلومات اور بیانات مولانا کی بعض تصنیفات اور ان کے پوتے مولانا عبدالباطن صاحب کی بعض کتابوں سے لئے گئے ہیں۔

ذکر آچکا ہے کہ مولانا کے اندر دعوت و اصلاح کا جذبہ عنفوان شباب ہی سے تھا اور حضرت سید صاحب کی خدمت سے واپس آکر تو بالکل اسی کے ہو رہے، محلہ محلہ جا کر نماز روزہ کی تاکید کرتے، لوگوں میں جو بدعتاں اور رسومات رواج پا گئی تھیں ان کے خلاف وعظ کہتے تھے، بعض محلوں میں اذان و جماعت شروع کی تو لوگ کہتے تھے یہ دن کے وقت اذان کیسی؟ مولانا عبدالباطن صاحب لکھتے ہیں:

'مولانا نے اپنے مرشد سید صاحب سے رخصت ہو کر اپنے وطن جو پور تشریف لائے۔ چونکہ آپ تبلیغ و ہدایت خلیق کا سلسلہ پہلے ہی سے جاری فرما چکے تھے اب جو پور آکر اس کام میں اور بھی سرگرم عمل ہو گئے اور محلہ محلہ گھر گھر پھرتے۔ نماز روزہ اور دیگر ارکان اسلام کی تلقین و تاکید فرماتے۔ اس جو پور میں دن کو اذان نہ ہوتی صرف صبح و شام کو طلوع و غروب کی پہچان کی غرض سے بطور رسم اذان ہوا کرتی۔ آپ نے اس جاہلانہ رسم کیسے اصلاح کی اور بڑی کوششوں سے پانچوں وقت اذان و جماعت مسجدوں میں جاری کرائی۔ غیر اللہ کے نام پر نشیں ماننا اور دیگر مشرکانہ رسوم میں لوگ بکثرت مبتلا تھے، شادی و غمی کے موقع پر ہندوانہ رسوم برتے جلتے تھے ان سب برائیوں اور معصیتوں سے لوگوں کو وعظ و نصیحت کے ذریعہ باز رکھا، عوام بھی مولانا کی جدوجہد دیکھ کر متاثر ہوتے اور مطیع فرماں بردار بن جاتے۔ اس سرعت کے ساتھ مولانا کی یہ کامیابی حضرت سید صاحب کی وعاء کی برکت کے سبب تھی۔' (ص ۴۶)

مسلمانانِ جو نہور کے دینی تحفظ اور ان کے دین پر ثبات قدم رہنے کے خیال سے مولانا نے جامع مسجد محلہ پور میں بعد نماز جمعہ وعظ کا سلسلہ قائم کیا کہ ہر ہفتہ دین کی باتیں سننے سے لوگوں کی استقامت میں بڑھتی ہوئی نماز جمعہ وعظ و نصیحت کا جو سلسلہ قائم فرمایا تھا وہ ہمیشہ کا معمول ہو گیا اور اس سے اہل جون پور کو بہت کچھ فائدہ ہوا یہی سبب ہے کہ جو نہور کے عوام دینی سمجھ میں بہت غنیمت ہیں۔ (سوانح مولانا کرامت علیؒ)

نمود مولانا کرامت علی رحمۃ اللہ نے اپنی کتاب زادالتقویٰ میں جو نہور کی دینی حالت کے بارے میں لکھا ہے: ”اور مسجد و کایہ حال تھا کہ لوگ ناچ کرتے اور ہندوؤں کی بالائے ترقی اور سرستپتے تھے۔“ (زادالتقویٰ) وہاں کی جامع مسجد کی جو حالت تھی اسکو اس دور کے ایک مشہور شاعر غرضی علی محمد صاحب دماغ نے نظم کر دیا جسکے چند شعاریہ ہیں:

جو مشہور کعبہ کے حالات ہیں	تھی اس سے بھی کچھ اس کی حالت رومی
موشی یہاں باندھتے تھے کسان	وہاں تو بتوں ہی کی بھرمار..... تھی
یہاں لید و گوبر کا انبار تھا	وہاں تو صفائی تھی ہر طرح کی
وہاں تھا نہ اس طرح فسق و فجور	عبادت ہی تھی، گو بتوں ہی کی تھی
یہاں بر خلاف اس کے اندھیر تھا	بڑے کاموں کی سادے مرکز یہ تھی

وہ مسجد جو سلطان اولیا رحمتی تاج الدین رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد سے شاہ ابراہیم شرقی نے تعمیر کرائی تھی جس میں خود شیخ نماز پنجگانہ ادا کرتے تھے، جس میں علماء کی نو سو پانکیاں نماز جمعہ کیلئے آیا کرتی تھیں اس کا یہ حال تھا تو دوسری مسجدوں کی حالت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ مولانا برابر اس کوشش میں تھے کہ کسی طرح پھر سے یہ مسجد آباد ہو جائے۔ اہل بدعت جن کیلئے دن کی اذان تک نامانوس تھی انہیں جمعہ باجماعت کو کب برداشت کر سکتے تھے مگر مولانا نے خدا کے اعتماد پر اس میں دوبارہ جمعہ قائم کر دیا، پہلا جمعہ جب آپ نے اس میں ادا کیا تو صرف پانچ آدمی شریک تھے، ایک مولانا اور انکے چچا شیخ امیر اللہ صاحب اور محلے کے تین اور غمخس آدمی۔ مولانا کے پوتے مولانا ابوالبشر صاحب راوی ہیں کہ اس زمانے میں مولانا کے اتنے دشمن ہو گئے تھے کہ انکی جان کو بھی خطرہ تھا چنانچہ آپ کو قتل کرنے کی کوشش کی گئی مگر اللہ نے محفوظ رکھا۔ ایک بار کا واقعہ مولانا خود بیان کرتے ہیں کہ ایک دن میں منشی امام بخش صاحب رئیس جو نہور کے مکان کے قریب سے گزر رہا تھا کہ مجھ کو حملے ہوئے ایک بوڑھی عورت نے دیکھ لیا اور وہ اس وقت ہانڈی لے کر دھوئے نکلی تھی، جب وہ میرے پاس پہنچی تو یہ کہہ کر ہانڈی کھینچ کر پھینک ماری کہ یہی وہ نیا مولوی ہے جس نے دن کو اذان دلائی ہے۔ (ص ۲۳)

اس فقیر نے دین جاری کرنے میں جس قدر کوشش کی ہے اور تکلیفیں اٹھائی ہیں اور اپنی جان و تنہا پر  
پر رکھ کر ملک ملک پھرتا رہا اور قرآن شریف لکھ کر اور تجارت کر کے اپنا خرچ چلاتا رہا یہاں تک کہ سفر سے  
آ کر سواری کا خرچ قرض لے کر ادا کرتا تھا اور جس مقام میں جاتا تھا وہاں اکثر مقام میں جان کا خوف رہتا تھا  
اور فقیر اس وقت ہتھیار بند رہتا تھا۔ (الطینان قلب)

مولانا کو دعوت و تبلیغ کے جرم میں کئی بار قتل کرنے کی سازش کی گئی مگر وہ اپنے فن سپہ گری سے ہر بار  
بچ نکلے مولانا مرحوم نے جو ستائیس زندہ کیں خدا کا شکر ہے کہ بڑی حد تک وہ آج تک جاری ہیں۔ جو نوید جو  
ایک دو ہندی پہلے مدرس عربیہ کا سب سے بڑا مرکز اقدسیر اذ مشرق کہا جاتا تھا وہاں اب علم دین کے اعتبار  
سے ہر طرف سناٹا تھا، مولانا نے علم دین کی اشاعت کیلئے مدرسہ حنفیہ اور مدرسۃ القرآن جاری کئے۔ اول الذکر  
کے سب سے پہلے مدرس مولانا عبدالمطی صاحب کے والد محترم مولانا عبدالحلیم صاحب ہوئے۔ خود مولانا عبدالمطی صاحب  
کی حفظ قرآن کی تعلیم یہیں شروع ہوئی۔ خدا کے فضل سے یہ دونوں مدرسے جاری ہیں مگر یہ مدرسے تو اب نام کے رہ  
گئے ہیں البتہ دوسرے مدرسے اب ان کی جگہ لے لی ہے۔

جونپور کے نواحی میں کام کرنے کے بعد سید صاحب کے ارشاد کے مطابق بنگال تشریف لے گئے اور جب  
تک آپ بقید حیات رہے وہاں دعوت و تبلیغ کا کام کرتے رہے۔

مولانا نے ۵۷ سال کی عمر پائی جس میں تقریباً ۱۵ سال بنگال اور آسام اور ان کے قریب و

## بنگال اور آسام میں دعوت و تبلیغ کا کام

جوار میں دعوت و تبلیغ کا کام کرتے ہوئے گزرے۔ مولانا کے بعض بیانات سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کا بعض قدم جزائر  
تک بھی گیا ہے، اس درمیان ایک دوبار جونپور بھی آنا ہوا مگر یہاں زیادہ مدت تک قیام نہ رہ سکا۔ مولانا نے اصلاح  
تبلیغ کا جو وسیع کام بنگال و آسام میں کیا اسکی پوری تفصیل ہمارے سامنے نہیں آسکی ہے مگر بعض تذکرہ نگاروں

۱۔ مولانا عبدالمطی لکھنوی فرنگی علی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲ ۲۔ کشکول باطن کی بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ

مولانا کے ہاتھ پر تقریباً ایک کروڑ آدمیوں نے اسلام قبول کیا یعنی مشرقی بنگال میں مسلمانوں کی اکثریت مولانا ہی کی  
سعی تبلیغ کا نتیجہ ہے۔ اس روایت میں ممکن ہے کہ کچھ مبالغہ ہو مگر یہ تو واقعہ ہے کہ مشرقی بنگال کو مسلمان موبہ بنانے  
میں مولانا کی کوششوں کا بڑا دخل ہے۔ الحاج محمد اجل خاں ایم اے اپنی کتاب مسوانح حیات خواجہ معین الدین  
چشتی رحمۃ اللہ علیہ میں لکھتے ہیں: اور زوال سلطنت اسلامیہ کے باوجود بلکہ اسکے بعد اس کثرت سے مسلمان ہونا  
باقی اگلے صفحہ پر

اور بعض دوسرے بیانات سے اُن کے کاکی وسعت اور سعی خشکور کا اندازہ ضرور لگایا جاسکتا ہے۔ شاہسیر جونپور میں یہ  
 وہ ملک بنگالہ لکھو کی مردم دست گرفتہ ایشاند شلید بنگال میں لاکھوں آدمی مولانا کے حلقہ ارادت میں داخل  
 قریہ وبلدہ باقی بنودے کہ دراں مریدان ہیں کوئی شہر اور کوئی بستی باقی نہ ہوگی جہاں مولانا کا راتخند  
 مستفیضان فیض نمازدے۔ (ص ۳۶) اور فیض یافتہ موجود نہ ہوں۔

تذکرہ علمائے ہند کے مصنف کا بیان اوپر آچکا ہے۔ چند جملے اور ملاحظہ فرمائیں:  
 وہ ہدایت خلائق بغایت فی کوشید خصوصاً مردم مخلوق کی ہدایت میں حد درجہ کوشاں رہتے تھے خصوصیت  
 ممالک بنگالہ از مستفیض شدند دراں دیار طریق سے بنگال کے لوگ بہت زیادہ ان سے مستفیض ہوئے  
 اسلام ازین وبرکت او خوب شیوع یافتہ۔ (ص ۱۷۱) اس دیار میں ان کی برکت سے اسلام کی خوب اشاعت ہوئی۔  
 مولانا نے دو درجین سے زیادہ تصانیف چھوڑی ہیں مگر ان کی للہیت و کس نفسی تھی کہ اپنی مساعی جمید کا  
 کسی کتاب میں مفصل ذکر نہیں کیا ہے جا بجا دو چار جملے مل جاتے ہیں جن سے کچھ اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ایک  
 جگہ لکھتے ہیں:

فقر کا تو حال یہ ہے کہ ہندوستان سے کلکتہ اور چائنگام سے سندھ تک اور ڈھاکہ سے سلہٹ تک  
 سارے شہر اور گاؤں میں جو دیار مشرقی ہیں ہمیشہ سیر کرتا اور محافظت کرتا پھرتا ہے۔ اسی کام میں پچاس برس  
 سے زیادہ مدت گزر گئی۔ (مراد المریدین)

مولانا پہلی بار ۲۵۰ میں جونپور سے روانہ ہوئے اس سفر کی مختصر روداد سنئے: اوپر ذکر آچکا ہے کہ  
 شوق کے باوجود حضرت سید احمد شہید نے بطرح مولانا محمد علی رامپوری اور مولانا ولایت علی عظیم آبادی کو تحریک  
 جہاد کی شرکت سے روک کر معرکہ بالا کوٹ سے پہلے ہی دعوت و تبلیغ کے کام کے لئے ہندوستان کے مختلف نقطوں  
 میں روانہ فرمادیا تھا اسی طرح مولانا کرامت علی صاحب کو اپنے یہاں مختصر قیام کے بعد واپس کر دیا اور ان کے  
 لئے مشرقی ہند کا خط منتخب کیا۔ رخصت کرتے وقت فرمایا کہ ہدایت کے کام میں لگ جاؤ۔ مرشد کی ہدایت کے

شروع ہوئے کہ مشرقی بنگال پرانور، مسلمان ہو چکا ہے۔ یہ کوشش صرف جونپور کے ایک بزرگ کی تھی جنھوں نے  
 تھوٹے ہی دنوں میں ایک کروڑ سے زیادہ غیر مسلموں کو مسلمان بنا دیا۔ آپ کا نام می مولانا کرامت علی صاحب  
 رحمۃ علیہ تھا۔ (ص ۸۴، بحوالہ رویت مولانا عبدالباطن صاحب)

سے جزائر ہند کے جزیروں میں ایک جزیرہ ۱۲۰

مطابق مولانا نے کچھ دن جو پورا اور اسکے نواح میں اصلاح کا کام کر کے بنگال دآسام کا قصد کیا، جو پور سے روانہ ہوئے تو پہلی منزل کلکتہ ہوئی۔ جو پور سے کلکتہ پہنچنے میں تقریباً ایک ماہ لگ گیا۔ کلکتہ میں حضرت سید صاحب کے متعدد خلفاء و متوسلین مثلاً مولانا وجیہہ محدث مدرس اول مدرسہ عالیہ مولانا حافظ جمال الدین صاحب، مولانا قاضی عبدالباری موجود تھے۔ مولانا کی آمد سے ان حضرات کو بیدار ستارت ہوئی۔ کئی دن کلکتہ میں مولانا کا دعوہ ہوتا رہا جس کا عوام و خواص پر بڑا اچھا اثر ہوا پھر یہیں سے مولانا کے مشرقی بنگال کے تبلیغی دورے کا پروگرام بنا۔ مشرقی آسام اور بنگال میں مولانا کے دوروں اور ان کے کاموں کی تفصیلات بہت طویل ہیں۔ مولانا عبدالباطن صاحب کی زبانی مختصر رواد و درج ذیل ہے:

حضرت مولانا جو پوری نے کلکتہ سے فارغ ہو کر بنگال دآسام کا دورہ بذریعہ بوٹ (دھانی کشتی) شروع کیا۔ اس وقت ریل و جہاز کی سہولتیں جو اب ہیں بالکل نہ تھیں جیسا کہ ذکر آیا ہے کہ جو پور سے کلکتہ پہنچنے میں ایک ماہ لگ گئے۔ سفر میں ہزاروں قسم کی دقتیں اور رکاوٹیں حاصل تھیں ہر مشکل و آزمائش کا مقابلہ مردانہ کرتے ہوئے روانہ ہوئے۔ راستہ میں دشمنانِ دین اور مخالفینِ شریعت کہیں کہیں راہ میں روڑے بن کر آتے۔ سید صاحب کی دعا خاص اور مولانا کے خلوص نیت کی برکت نے تبلیغی کام میں کہیں رکاوٹ اور تزلزل پیدا ہونے نہ دیا۔ رفتہ رفتہ دشمن دوست اور مخالف شریعت پابند شریعت ہو گئے۔ مولانا کا مجمع و شام کا مشغلہ روشِ شرک و بدعت تھا جس کو تقریر و تحریر سے ظاہر فرماتے رہے اس طرح ارکانِ دین اور احکامِ شریعت کو بسط کے ساتھ لوگوں کو سمجھاتے اور اسکا پابند کرنے کی کوشش کرتے۔ جس جگہ مسجد نہ ہوتی وہاں مسجد بنانے میں جدوجہد فرماتے۔ جن جگہ مدرسہ یا مکتب کی ضرورت سمجھتے وہاں مدرسہ مکتب قائم کراتے تاکہ لوگوں میں دینی ترقی کی بنیاد مستحکم ہو اور ہتہا تبلیغ کی جڑیں مضبوط اور دیرپا ہو جس کا داعیہ ذریعہ دینی علم اور مدرسہ ہے۔ اس ضمن میں بے شمار غیر مسلم آپسے متاثر ہوتے اور ملحقہ مگوش اسلام ہوتے جاتے۔

حضرت مولانا کا سا اوقات اور سارا سال دورہ و سیاحت میں صرف ہوتا تھا اسلئے ضرورتاً سفری مدرسہ وقت کی بنا پر اپنے ہمراہ سفری مدرسہ قائم کیا جس میں مقامی باشندوں کو تعلیم و تدریس کے

آلہ مولانا کے اہل خاندان اور خود مولانا کے بیان سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا مع اہل و عیال روانہ ہوئے اور ہمیشہ اہل و عیال ساتھ رہے، اسلئے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا اس سے پہلے ہی اس دیارِ سفر کر چکے تھے ورنہ ایک اجنبی جگہ مع اہل و عیال سفر کرنا ظاہر کیوں کسی طرح سمجھ میں نہیں آ سکتا گو کہ اللہ والوں کا معاملہ بالکل جدا ہوتا ہے۔ ۱۲

خلیفہ پانچواں محل و خاندان بن کر اور حکام شریعت سے خوب واقف کر اگر اطراف و جوانب میں اعلا و کلمۃ اللہ اور دعوت حق کے لئے بھیجے۔ اس سفری مدرسہ کے سارے اخراجات نیز طلباء کے مصارف خوراک کے مولانا خود کفیل ہوتے چونکہ آپ بوٹ کے خلیفہ صیافی سفر کرتے اور اہل و عیال بھی ہمراہ ہوتے اسلئے ایک بوٹ مدرسہ کیلئے بھی مخصوص تھا جس پر ظاہری تعلیم و رنگی اخلاق و اخلاص اور ذکر و اذکار کا طریقہ اور مقلات سلوک کی بھی تعلیم ہوتی تھی۔ اس سفری مدرسہ سے جو حضرات فارغ ہو کر نکلے وہ خود ایک زبردست داعی و مبلغ ثابت ہوتے، ان صحبت یافتہ مبلغوں نے بنگال کے گوشہ گوشہ میں مولانا کی ہدایت کے مطابق اور انکے بتائے ہوئے دستور العمل کے موافق دین اسلام کی بہت ٹھوس خدمات انجام دیں جن کا مبارک اثر آج تک باقی ہے۔ غالباً غیر مسلموں تک پہنچنے کا یہی لوگ سب سے بڑا ذریعہ بنے۔

یوں تو مولانا نے پورے بنگال اور آسام میں دعوت و تبلیغ کا کام کیا مگر چند ضلعے آپ کی تبلیغی سرگرمیوں کا خاص مرکز رہے ہیں میں ڈھاکہ، مین سنگھ، رنگ پور، دیناج پور، فرید پور، بریال۔ آسام میں گواہاتہ کا مرقہ دھوپڑی وغیرہ خاص طور پر نو اکھائی میں مولانا کا کام سب سے زیادہ تھا۔ مولانا عبدالباطن صاحب اپنے سفر کے تاثرات ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:

احقر نے متعدد بار اضلاع بنگال ڈھاکہ، مین سنگھ، رنگ پور، دیناج پور، بریال، فرید پور تیرہ اضلاع آسام میں گواہاتہ، کامرپ، دھوپڑی کے دیہاتوں کی سیاحت کی تو ہر جگہ مولانا کی اصلاح و تبلیغ کا اثر پایا بہت سے مقلات پر دوران سیاحت میں احقر کا گزر ہوا تو لوگوں نے بتایا کہ اس اطراف میں فلاں بزرگ کو مولانا اکرام علی صاحب نے اپنا خلیفہ اور نائب بنا کر بھیجا تھا۔ ان بزرگ سے دس کو بہت ہدایت ہوئی۔ خاص طور پر نو اکھائی کا پورا ضلع مولانا کے حلقہ اثر میں تھا، نو اکھائی میں سید صاحب کے ایک خلیفہ حضرت مولانا امام الدین صاحب پہلے سے موجود تھے اور انہی کے ایما سے مولانا نے نو اکھائی کو اپنے کام کا خاص مرکز بنایا۔ اسکی کچھ تفصیل مولانا کے پوتے کی زبانی سنئے:

”پھر نو اکھالی کی طرف یہ تحریک اپنے پیر بھائی ولی کامل شیخ طریقت حضرت مولانا امام الدین صاحب مرحوم سواداری جواہر خٹا سید صاحب ہیں تشریف لے گئے۔ نو اکھالی پہنچے پر حضرت مولانا جو نہری سے باشندگان نو اکھالی بڑی عقیدت و محبت سے پیش آئے اور جلد مطیع و فرمانبردار ہو گئے اور صحیح معنوں میں نمونہ انصار بن گئے اور مثل پروانہ مولانا پرتاب ہونے لگے اور مولانا کی خدمت گزاری کو سرمایہ آخرت شملہ کرنے لگے تو مولانا ان لوگوں کے حسن اخلاق سے بہت خوش ہوئے آپ کی مسرت اور دعا کا اثر آج تک نو اکھالی اور اسکے سارے ضلع میں باقی ہے چنانچہ آج بھی باشندگان نو اکھالی نسبت اور اضلاع کے پابند شریعت اور اسلامی لباس کے شیعہ ہیں، اس ضلع میں بکثرت مدرسے موجود ہیں، نمازیوں کا آباد مسجد آپ کو گاؤں گاؤں میں ملیں گی، غریب گھرانہ بھی پردہ شرم کا پابند ملیگا، ایک مکان سے دوسرے مکان میں جانے کیلئے پانکی اور

کشتی کے علاوہ برقع کا رواج ہے، غریب چادر اور چٹری کو استعمال میں لاتا ہے۔ نواکھالی ضلع میں غسل کرنے کے لئے تالاب بنے ہوئے ہیں، عورتوں کیلئے یہ انتظام دیکھ کر دل بہت خوش ہوا کہ ان کو بے پردگی سے بچانے اور عزت و عصمت قائم رکھنے کیلئے بانس کی ٹٹی کی بنی کٹا دہ سترنگ بناتے ہیں جس کا تعلق زمانہ مکان سے تالاب تک ہوتا ہے۔ عورتیں اس سترنگ کے اندر سے جے کھلت تالاب میں آکر غسل کرتی ہیں کہیں سے سامنا نہیں پڑتا۔ دین کی اہمیت و محبت نے اس مشکل کام کو کتنا آرام دہ اور آسان بنادیا۔ مسلمانانِ نواکھالی کا یہ طریقہ نمونہ عمل ہے۔ اس ضلع کے سچے سچے ایک اسلام علیکم جیسی بڑی سنت کے پابند ہیں۔ علماء و فضلاء اور طلباء کی تعداد بھی اس ضلع میں نسبتاً اور اضلاع کے بہت زیادہ بنگال اور آسام کے اضلاع میں نواکھالی کے مبلغین و مددین دینی خدمت انجام دے رہے ہیں اور حضرت مولانا کی ہدایت کی توسیع میں لگے ہوئے ہیں۔

احقر نے متعدد بار اضلاع بنگال اور اضلاع آسام کے دیہاتوں میں سیاحت کی تو سب جگہ نواکھالی کے مولوی صاحبان کو دینی خدمت میں منہ دی و انہماک سے کام کرتے ہوئے پایا۔ دیہاتوں میں ان لوگوں نے مدرسے، مکتب قائم کئے، مسجدوں میں جمعہ و جماعت سے رونق بخشی، بچوں کو قرآن پاک و ضروری مسائل دینیہ سے واقف کرایا، قرأت کی مشق کرائی۔ یہ سب حضرت مولانا کی تعلیم و دعا کی برکت کا اثر ہے۔ اس ضلع میں سمند کے وسط میں ایک جزیرہ ہے جس کا نام سندپ ہے، جس زمانہ میں احقر کا سندپ جانا ہوا تھا تو معلوم ہوا کہ اس جزیرہ میں سات سو علماء موجود ہیں۔ اسی جزیرہ میں والد محترم مولانا حافظ عبدالاول رحمۃ اللہ علیہ پیدا ہوئے۔ اس جزیرہ کے علماء اور ان کی علمی ترقی عوام اور ان کی اخلاقی ترقی و مہمان نوازی کا کچھ حال حضرت خالد مرحوم نے اپنے عربی کے ایک رسالہ المجلد الادیب لرحلۃ التہذیب میں تحریر فرمایا ہے جو لائق دید ہے۔

اس زمانہ میں بنگال میں ایک جگہ سے دوسری جگہ آنے کیلئے رکشتی کا استعمال ناگزیر تھا۔ مولانا کے ساتھ اہل و عیال اور طلبائے علوم دینیہ کا بھی ایک جم غفیر رہتا تھا۔ ان سب کے لئے رکشتی کا انتظام کرنا پڑتا تھا اس پر مولانا کو روزانہ سیکڑوں روپے خرچ کرنے پڑتے تھے جس کی وجہ سے بسا اوقات مقروض ہو جاتے تھے اور کبھی کبھی سخت عسرت و تنگدستی کا سامنا ہو جاتا تھا، کئی جگہ مولانا نے اپنی کتابوں میں ان وقوت کا ذکر کیا ہے۔ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”اب کی بار سفر میں چند روز کچھ تکلیف ظاہری ایسی ہوئی تھی کہ بعض ہمارے ہوں کو کچھ دوسرا آگیا تھا مگر ہم

کو اللہ تعالیٰ نے استقامت کے ساتھ رکھا تھا“ (مراد المریدین) دوسری جگہ لکھتے ہیں:

اس فقیر کے ساتھ کئی، بوٹ ہیں اور ایک سو دہیر ہر روز کا خرچ ہے اور بعض مقام سے لوگ دعوت کر کے

فقیر کو لے گئے اور دس سجد میں ہزار روپیہ خرچ کرنا پڑا اور ان لوگوں نے نہ سمجھا اور فقیر مقروض ہو گیا“ (مراد المریدین)



اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے اندر کتنی دینی غیرت تھی ان کی دینی غیرت اور لوکل نے یہ گوارہ نہ کیا کہ اپنے داعیوں سے ضروریات کے لئے زبان کھول دیتے، حالانکہ مقروض ہو گئے تھے۔ اس وقت کا ایک ہزار اس وقت کے پچاس ہزار کے برابر ہے۔ مولانا نے بنگال و آسام میں کتنی دقتوں اور مشکلات سے دعوت دین کا کام انجام دیا اسکی پوری تفصیل تو ہمارے سامنے نہیں ہے مگر مولانا کے پوتے مولانا کے سوانح حیات کے سلسلے میں لکھتے ہیں:

”جس وقت مولانا کی تشریف آوری بنگال میں ہوئی تو آپ نے دیکھا اور سنا کہ بہت سے مقاموں میں اسلام صرف نام کا رہ گیا ہے اور وہاں تبلیغ کی سخت ضرورت ہے۔ اس وقت مولانا نے ان مقامات کا دورہ خصوصیت کے ساتھ فرمایا اور جو خوشگلیں پیش آئیں ان سب کو صبر و استقلال کے ساتھ برداشت کرتے ہوئے ہدایت فرماتے۔ و غط سنا تے اور اس کام شریعت بتلاتے رہتے، سخت سے سخت تکلیف نے بھی آپ کو ارادہ و عزم سے ہٹنے نہ دیا معائب و مشکلات کے پہاڑ نے آپ سے ٹکرائے مگر آپ کے قدم ہمیشہ ثبات قدم ہے بلکہ دین کیلئے سرفروشاں و فدا اور صبیحہ تر ہو گئی، مولانا کے پوتے خدا سے سنا گیا کہ بعض مقاموں میں مولانا کو سخت تکلیفیں برداشت کرنی پڑیں کہیں کہیں فاقے کٹے پڑے کسی مقام پر صرف کہ وجوش دے کہ فاقہ توڑا گیا، ایک تمام پر کئی دن تک صرف کہ دوا بال کر گزری گئی۔ حضرت مولانا اور ان کے خلع ہر اہموں کو ان حالات میں برکات اخروی کا شاید ہوا بعض جگہ دشمنان دین اور خلاف شرع پیروں نے مولانا کو ہلاک کر دینکی ناپاک کوشش کی، آپ بطور احتیاط اعداء دین کے شر سے محفوظ رہنے کیلئے بوٹ کو ساحل دریا سے دور لنگر انداز کرتے اور بنگلہ تر جان کے ذریعہ بنگلہ زبان میں مسائل دینیہ لوگوں کو بتلاتے، جہلاء اور پابندِ عوام ان دینی احکام و مسائل کو دینی بات اور اپنی رسوا اور اپنے عقیدے کے خلاف تصور کر کے دشمنی اور ایذا رسانی کیلئے کمر بستہ ہو جاتے اور کٹھن دیا سے بوٹ پر پتھر اور ڈھیلے مارتے۔ طرح طرح کی ایذا پہنچانے کی کوشش کرتے۔ اسی طرح کے واقعے مولانا کو سفر بنگال میں متعدد مقاموں میں پیش آتے رہے۔ جب اہل بنگال دو چار روزان دینی باتوں کو دور سے سنتے اور مولانا کے استقلال اور اسلامی جاہ و جلال کو دیکھتے تو یہ سمجھ کر کہ یہ شخص بے غرض ہم لوگوں کو ایسی ہی باتوں کی تعلیم کرتا ہے جیسا کہ فائدہ اور خیر خواہی ہے، ایک ایک دود کو کر کے بوٹ پر آتے اور توبہ کرتے، داخل بیعت ہوتے اور تابع فرمان شریعت بن جاتے، اس وقت مولانا نے اصلاح کا صرف ایک ہی پہلو پیش نظر رکھا تھا کہ لوگوں کو نرمی کے ساتھ سمجھا کر شرک سے توبہ کراتے، کھڑے ہو کر سنتے اور اسکی تعظیم فرماتے اسکے معنی سمجھاتے اور درستگی اعتقاد کی پوری کوشش فرماتے کہ دین کی بنیاد اسی پر قائم ہے، اس طرح ارکان اربعہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ پر بیعت لیتے اور اس پر پابندی کا اقرار لیتے جب اس طرح اصلاح و ہدایت ہو چکی تو پھر رسومات جہات اور بدعتوں کی تردید فرما کر سنت کی حقیقی شاہراہ پر لا کر کھڑا کرتے، اس مقام پر پہنچ کر وہ صحیح العقیدہ اور پختہ مسلمان بن جاتا۔

اسی سلسلہ ہدایت میں آپ کا گزر ایک ایسی بستی میں ہوا جہاں ایک مسلمان زمیندار بڑا عالم اور عالموں کا دشمن رہتا تھا۔ اس نے بعض عالموں کو بے قصور مردوا ڈالا تھا۔ جب اسکو آپ کے سپینچے کی خبر ہوئی تو اس نے مولانا کو بلوایا، اس وقت معتقدین میں کہرام مچ گیا اور اکثر لوگ مولانا کو یہ مشورہ دینے لگے کہ کسی صورت سے اسکے آدمی کو ٹال دیا جائے اور موقع پا کر کسی وقت یہاں سے چلے جائیے، لیکن مولانا کچھ ہراساں نہیں ہوئے اور ان لوگوں کو تسلی و تشفی دے کر اس زمیندار کے مکان پر تشریف لے گئے، وہ زمین دار معمولاً کسی کو زمین پر بھی بیٹھنے کا اشارہ نہیں کرتا آپ کو دیکھتے ہی ایک کرسی بیٹھنے کو دی اور آپ سے خدا کی وحدانیت پر تکرار شروع کر دیا مولانا ہر چند اسکو سمجھاتے اور بہت نرمی سے دلائل عقلی و نقلی بیان فرماتے لیکن وہ سمجھ کر بھی نہیں سمجھتا تھا، پھر کہنے لگا کہ آپکی تقریر سے اگر میں نہ سمجھوں تو آپ کیا کیجیے گا، تو آپ نے فرمایا ایک بار دوبار تین بار سمجھاؤ نگا۔ تب اس نے کہا اگر جب بھی نہ سمجھوں؟ اس وقت آپ نے مجاہدانہ انداز میں میان سے تلوار کھینچ لی اور فرمایا کہ اس سے تمکو سمجھاؤ نگا۔ مولانا کے اس جوش اسلام اور جرأت ایمانی کو دیکھ کر وہ ڈر گیا اور کہنے لگا کہ میں نے اس مسئلہ کو کئی بار اور مولویوں سے بھی دریافت کیا لیکن وہ لوگ میری ایسی کہتے اور حضور حضور کہنے لگتے تب میں غصہ ہو کر ان کے قتل کا حکم دیا کہ ان کے ذریعہ دین کی بربادی ہوتی ہے۔ بیشک آپ سچے ہادی ہیں آپ کی ذات سے دین اسلام کی ازگی اور رونق ہوگی۔ پھر اس زمیندار نے آپکے ہاتھ پر بیعت کی اور سچا معتقد ہو گیا۔

**اعلان حق اور بعض باطل عقیدوں کی اصلاح** | مولانا ابتداء میں بدعت و رسومات کے بارے میں زیادہ سخت انداز اختیار نہ

فرماتے بلکہ حکمت و موعظت سے سمجھاتے مگر جو لوگ کسی درجہ میں مولانا سے مانوس ہو جاتے انکو بدعات و رسومات سے ضرور ہٹاتے آپکی ان اصلاحی کوششوں کا دائرہ جوں جوں وسیع ہوتا گیا اہل بدعت اور دوسرے لوگوں نے آپکی مخالفت شروع کر دی اسی کے ساتھ انگریزوں کے کارندوں اور ان کے ہمنوا علماء نے سید صاحب اور مولانا اسماعیل شہیدؒ کو اور ان کی تحریک دعوت و جہاد کو پورے ہندوستان میں بدنام کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا تھا جب تکال کے جہلا میں بھی تھا۔ جب ان مخالفین کو معلوم ہوا کہ مولانا جو پورچہ بھی اس سلسلہ ہلائے ناب کی ایک زریں کڑی ہیں تو انکی اور مخالفت بڑھ گئی۔ روزانہ سید صاحب اور مولانا اسماعیل شہید کے بارے میں اور ان کی کتاب تقویۃ الایمان اور صراط مستقیم کے بارے میں مولانا سے استفادہ کرتے، ایک طرف مولانا کی اصلاحی کوششوں کی مخالفت تھی ہی اور دوسرے سید صاحب کی نسبت نے اس مخالفت کو دو آتشہ کر دیا مگر مولانا نے ایک دن کیلئے بھی مہابہت سے کام نہیں بلکہ نہایت صفائی سے جواب دیا بلکہ بعض سوالوں کے جواب میں پورا و زور اسلحہ ڈالا۔ ذخیرہ کرامت، قاضی المبتدعین اور استقامت وغیرہ اسی سلسلہ پر

## کیا چین میں نئے دور کا آغاز ہے؟

چین میں آج مسلمانوں کی حالت | سرزمین اسرار، چین کے مسلمانوں کے مسائل سے لچھی رکھنے والوں کے لئے وہاں کے مسلمانوں کے صحیح اعداد و شمار کا پتہ لگانا بہت دشوار کام ہے جس کا بڑا سبب شاید یہ ہے کہ وہاں مردم شماری مذہب سے صرف نظر کر کے کی جاتی ہے۔

۱۹۳۵ء میں کمیونسٹ انقلاب سے پہلے وہاں کی مردم شماری کی رو سے مسلمانوں کی تعداد پانچ کروڑ تھی مگر اب جن چینیی ذمہ داروں سے ہماری ملاقات ہوئی ان کا کہنا ہے کہ آج کل مسلمانوں کی تعداد ایک کروڑ چالیس لاکھ ہے۔

لندن سے شائع ہونے والے میگزین ”ارینیا“ (ARABIA) ستمبر ۱۹۸۱ء کے شمارے میں چینی مسلمانوں کی صحیح تعداد کی دشواریوں پر بحث کرتے ہوئے بتایا گیا ہے کہ ۱۹۷۲ء میں ادارہ ”ٹائم آف امریکہ کی طرف سے شائع ہونے والے عالمی اٹلس کا کہنا ہے کہ چینی مسلمانوں کی تعداد ۹ کروڑ ہے۔ ورلڈ فیکٹ بک ۱۹۷۴ء کے مطابق یہ تعداد ۱۰ کروڑ ۸۰ لاکھ پہنچتی ہے۔ میگزین ”ارینیا“ کا مزید بیان ہے کہ امریکہ کی مشہور عالمی جغرافیائی تنظیم کی جانب سے ۱۹۷۴ء میں شائع ہونے والے اٹلس میں بتایا گیا ہے کہ چینی مسلمانوں کی تعداد ۹ کروڑ ۸۰ لاکھ ہے۔ مذکورہ میگزین اپنی بحث و تحقیق ختم کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ کمیونسٹ انقلاب سے پہلے کی مردم شماری کو سامنے رکھتے ہوئے اگر سالانہ صرف ۲ فیصد کا بھی اضافہ مان لیا جائے تو مسلمانوں کی تعداد ۶ کروڑ سے دس کروڑ ہونی چاہئے۔ چینی مسلمانوں کی تعداد کی دشواریوں سے صرف نظر کرتے ہوئے انھیں اس قدر عنایت ترکستانی مرحوم کی تحقیق کے مطابق دو بڑی قومیتوں میں تقسیم کیا گیا ہے:

۱۔ ترکستانی مسلمان :- ان کی اصل وہ ترکی عنصر ہے جس سے ایغور، قازاق، قرگیز، ازبک، تاتار اور تاجک قبائل نکلے ہیں۔ ان کا مغربی ترکستان کے لوگوں سے خوئی، لسانی، تاریخی اور دینی رشتہ

ہے اور یہ لوگ چینیوں میں دستار بند مسلمان کے نام سے مشہور ہیں کیونکہ ہمیشہ بگڑی باندھے رہتے ہیں۔

۲۔ چینی مسلمان :- جو ”ہان ہوی“ کے نام سے مشہور ہیں۔ خیال کیا جاتا ہے کہ ان کے

اصل ترکستان کے قبیلہ ایغور اور عرب و ایران کے ان لوگوں سے ہے جو خاندان ”تانگ“ کی حکومت

(۶۱۸ء — ۹۰۷ء) کے دوران چین میں داخل ہوئے اور چینیوں سے شادیوں کے ذریعہ ان میں گھل مل گئے

مگر پھر اسلامی عقائد اور خاص روایات کی وجہ سے یہ لوگ الگ قومی اقلیت بن گئے۔

ترکستانی مسلمان ایغوری زبان بولتے ہیں۔ مشرقی ترکستان (سنکیانگ) میں بستے ہیں۔ یہ علاقہ

شمال مغربی چین میں ۳۱۸ و ۸۲۸ء تک کی مساحت پر پھیلا ہوا ہے۔ ۱۸۶۷ء سے جب سے کہ چینیوں

کے زیر حکومت یہ علاقہ آیا ”سنکیانگ“ کے نام سے مشہور ہوا۔ ”سنکیانگ“ چینی زبان کا لفظ ہے

جس کے معنی ”نئی زمین“ کے ہیں۔

کیونٹ انقلاب کے بعد چینی حکومت نے مشرقی ترکستان کو چین کا ایک ایسا علاقہ

شمار کیا جس کی اپنی ذاتی حکومت ہو اور اسے ”ذاتی حکومت کی حامل ایغوری سنکیانگ ریاست“

کا نام دیا۔ اس اسکیم کے بعد مسلمان مقامی سرکاری عہدوں پر فائز ہونے لگے مگر تمام کلیدی

عہدے چینیوں کے ہاتھوں میں رہے۔

”ہان ہوی“ مسلمان، چین کے مختلف علاقوں میں آباد ہیں۔ ان کا کوئی مرکز نہیں ہے۔

ان کے علاوہ تقریباً دو ہزار مسلمان ”توئنگ ہچیان“ ”بادان“ اور ”سالار“ خاندانوں سے تعلق رکھتے

ہیں جو ”قالصو“ اور ”شنگائی“ کے علاقوں میں آباد ہیں۔

چہار جماعتی گٹھ جوڑ کے زوال کے بعد | ظالم، اوتسی تانگ کی وفات ۱۹۷۶ء کے بعد چینی سماج میں ایک اہم انقلاب یہ آیا کہ

نئے سیاست دانوں نے ان لوگوں پر مقدمہ دائر کیا جو ماؤ کے برپا کردہ ثقافتی انقلاب میں شریک

رہے اور ملک کو تباہ و برباد کرنے کی ہم میں خبیث ماؤ کے دست راست بنے رہے۔ ماؤ کے انہی

پٹھوں کو چہار جماعتی گٹھ جوڑ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

باہر سے آنے والا ہر شخص محسوس کرتا ہے کہ نئی تحریک کی چینی عوام میں بڑی مقبولیت ہے۔ ماؤ کے عہد میں بے چارے عوام پورے دس سال آہنی پردے کے پیچھے عزت کی زندگی گزارنے پر مجبور تھے۔ چینی عوام ایسے لوگوں سے بہت خوش رہتے ہیں جو چہار جماعتی گٹھ جوڑ کے عہد پر سخت تنقید کریں یہاں تک کہ یہ گٹھ جوڑ ایک ایسی الگ بن گیا ہے جس پر ہر تصور اور ہر خطا کو لٹکا دیا جاتا ہے۔ زندگی کے مکمل انجماد و تعطل کے بعد اب چینیوں نے رواداری اور لچک کا نیا راستہ اختیار کیا ہے اور آج انہیں اچھی طرح اس تخریب و بربادی کا شعور ہے جو ہلاکت خیز انقلاب اور خوفناک عدالت نے چھوڑے ہیں۔

**لیکن مسلمان سر د آہیں بھر رہے ہیں** | آج بھی مسلمان سر د آہیں بھر رہے ہیں اور وہ کسی طرح یہ ماننے کے لئے تیار نہیں کہ دور بربریت ختم ہوا۔ آج بھی

وہ اپنے زخموں کو تازہ پارہے ہیں اور اپنے مذہب، تمدن اور روایات کو باقی رکھنے کے لئے جہاد جاری رکھنے پر مجبور ہیں۔ وہ ہمیشہ سے ظلم، بربریت، قہر اور جبر کے سامنے چٹان ثابت ہوئے ہیں ان کے خون سے ہوناک ہو لیں کیلی گئیں سکین انھوں نے مذہب کو ہاتھوں سے نہ چھوڑا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مثیلاً فرمایا ہے ”انگارے کو مٹھی میں لینے والے کی طرح“ (كَالْقَائِضِ عَلَى الْجَمْرِ)

اسلام ہر دور اور ہر ملک میں کوہ گراں کی طرح عالی مرتبت، پر وقار راسخ اور ہر دلعزیز رہا ہے۔ کوئی بھی قوت، خواہ کیسی ہی قہر و جبروت کی مالک رہی ہو، اسلام کی جڑوں کو اکھاڑ نہ سکی۔ اسلام کا یہ ایسا معجزہ ہے جس سے مسلمانوں کے دلوں میں یہ بات مرسوم ہو گئی ہے کہ ان کا مذہب حق ہے۔ حق بہر حال غالب رہے گا، مغلوب بن کر نہیں رہ سکتا۔ انجام کار غلبہ ہمیشہ حق کے ساتھ رہا ہے۔

کو تاہ بین نگاہوں کو اگر باطل اور دجلِ قریب کا استعلاء نظر آتا ہے تو یہ ”قریب نظر“ ہے۔ سمندر کا جھاگ بہت تیز بڑھتا ہے لیکن موجوں کی قوت اور ہواؤں کی تندگی کے آگے تک نہیں سکتا، ٹوٹ پھوٹ کر ختم ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فَإِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ، سوجاتا ہے سوکھ کر، اور وہ جو مایئفع الناس یمکث فی الارض۔ کام آتا ہے لوگوں کے، سو رہتا ہے زمین میں۔

سورۃ رعد، آیت ۱۷

ہم نے چینی مسلمانوں میں دینی بیداری دیکھی، وہ موقع سے فائدہ اٹھا کر اپنے مذہب و روایات پر سختی سے گامزن ہیں۔ مسجدیں دوبارہ تعمیر کی جا رہی ہیں، قرآن مجید کے نسخے تقسیم ہو رہے ہیں اور چین کی فضائیں پنج دقتہ اذانوں سے گونج اٹھتی ہیں۔ چین کے مختلف علاقوں میں ۲۲ ہزار سے زیادہ مسجدیں ہیں۔

ظالم ماؤ کی موت کے بعد مختلف قراردادوں کے ذریعے مذہبی معاملات میں حکومت رواداری سے کام لے رہی ہے جس سے مسلمانوں کا وثوق بحال ہو رہا ہے۔ ان قراردادوں میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ ۱۹۷۸ء میں چینی قانون میں سدھار کا اعلان ہوا جس کی رو سے ملک کے تمام لوگوں کو مذہبی عقائد کی آزادی حاصل ہوئی۔ ۱۹۷۹ء میں تعزیرات میں دفعہ ۱۲۷ کے تحت ایک نئے مادے کا اضافہ ہوا جس کی رو سے ان سرکاری افسروں کو جو مذہبی امور میں بے جا مداخلت یا اقلیت کے عادات و رسوم کی غیر قانونی طور پر توہین کے مرتکب ہوں گے دو سال قید کی سزا ہوگی۔

ان اصلاحات کی رو سے مسلمانوں کے معاملے میں بعض ایجابی پہلو کے ساتھ بہت سے سلبی پہلو بھی نکلتے ہیں مثلاً تمام اہل وطن کے لئے حریت اعتقاد کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے مذہب کی تبلیغ نہیں کر سکتا، جب کہ دستور لاندہ ہیبت یا الحاد کی دعوت کی کھلی جھوٹ دیتا ہے۔ تعزیری قانون کی یہ دو عبارتیں بڑی خطرناک ہیں: ”افسردوں کی بے جا مداخلت“ اور ”غیر قانونی طور پر توہین“۔

بڑی آسانی سے ان عبارتوں کی تفسیر مصلح کے خلاف بھی کی جاسکتی ہے۔

۲۔ بند مساجد کو داکمر نے اور منہدم مساجد کی دوبارہ تعمیر یا مرمت کرنے کی اجازت۔ بلکہ بعض مساجد کی مرمت اور ائمہ کے تقرر میں حکومت بطور خود دلچسپی لے رہی ہے۔ نماز اور وعظ و درس کی پوری ظاہراً آزادی ہے۔

۳۔ مسلمانوں کو خارجی روابط کی اجازت مثلاً حج اور بعض خارجی اسلامی کانفرنسوں میں چینی مسلمانوں کی شرکت، اسی طرح باہری مسلم وفد کو بھی چین آنے کی اور اپنے مسم بھائیوں سے ملنے کی اجازت۔ چنانچہ رابطہ عالم اسلامی کی طرف سے ۱۹۸۰ء میں شیخ محمد نجوم کی قیادت میں اور ۱۹۸۳ء میں رابطہ کے سب سکریٹری شیخ محمد ناصر عبودی کی قیادت میں دو سعودی وفدوں کی چین میں آمد اسی

سلسلے کی کڑیاں ہیں۔

ان دونوں دفندوں کی چین میں آمد سے خارجی مسلمانوں کو چینی مسلمانوں کے احوال و کوائف سے بڑی متنبہ واقفیت ہوئی، اور ”رابطہ عالم اسلامی“ اور ”چینی اسلامی جمعیت“ کے باہمی تعاون کے لئے راہیں ہموار ہوئیں۔

۴۔ مسلمانوں کے لئے دینی تعلیمی سہولتوں کی فراہمی مثلاً ترجمہ قرآن مجید اور بعض دینی اور اسلامی تاریخی کتابوں کی طباعت، جملہ ”چینی مسلمان“ کا چینی اور انگریزی زبانوں میں دوبارہ اجراء، دارالسلطنت میں واقع ”مکین اسلامی درس گاہ“ کی پھر دوسالوں سے سرگرمی، اس وقت درس گاہ میں ۸۶ طلبہ زیر تعلیم ہیں۔ ۵۔ طالب علم مشرقی ترکستان (سنکیانگ) کے ہیں ادبیاتی چین کے مختلف حصوں کے ہیں۔

اس درس گاہ میں ہائی اسکول پاس طلبہ کے داخلے لئے جاتے ہیں۔ دینی علوم اور عربی زبان و ادب پر مشتمل ۳ سالہ کورس سے فراغت حاصل کرنے کے بعد طلبہ امامت اور وعظ و ارشاد کے کاموں میں لگ جاتے ہیں۔

”چینی اسلامی جمعیت“ کے بیان کے مطابق درس گاہ کے دس فارغین مزید اعلیٰ دینی اور عربی تعلیم کے لئے انہر شریف بھیجے گئے ہیں۔ ”چینی اسلامی جمعیت“ جس کی زیر نگرانی یہ درس گاہ چل رہی ہے، سنکیانگ (مشرقی ترکستان) کے صدر مقام ”آراچی“ میں اسی طرح کی ایک اور دینی درس گاہ کھولنے کا ارادہ رکھتی ہے کیونکہ مسلمانوں کی بڑی تعداد اسی علاقے میں آباد ہے۔ درس گاہ کی تاسیس کے کام منصوبہ مکمل ہو چکے ہیں۔ انشاء اللہ عنقریب نفاذ بھی عمل میں آجائے گا۔

۵۔ چینی اسلامی جمعیت کی دوبارہ سرگرمیاں :- یہ جمعیت ۱۹۵۲ء میں حضرت برہان شہیدی کی سرپرستی میں قائم کی گئی تھی پھر ۱۹۵۹ء میں معطل کر دی گئی تھی۔ اب جمعیت پھر پوری تندی اور دلچسپی سے مسلمانوں کے حالات بہتر بنانے کے سلسلے میں کام کر رہی ہے۔ یہ جمعیت چینی کمیونسٹ پارٹی کے ماتحت ایک سرکاری ادارہ ہے جو مذہبی امور کو پارٹی کی سیاست کے مطابق نافذ کرتا ہے ۹!! (جیسا کہ جمعیت کے بعض ذمہ داروں نے ہمیں بتایا)

اس وقت جمعیت کے دوسو ارکان اور حاجی علی جان جی امیر ہیں جن کے ۱۵ نائب ہیں، چار نائب راجدھانی مکین ہیں اور باقی مختلف علاقوں میں رہ کر کام کر رہے ہیں۔ چینی کے مختلف

حصوں میں جمعیت کی ۵ شاخیں ہیں۔ سنکیانگ (مشرقی ترکستان) میں صرف دو شاخیں ہیں جن کا مرکز ”آراچی“ میں ہے جبکہ مسلمانوں کی اکثریت سنکیانگ ہی میں آباد ہے۔  
جمعیت کے ذمہ داروں نے بتایا کہ عنقریب سنکیانگ میں کچھ اور شاخیں کھولی جائیں گی۔

مسلمانوں کے سیاسی، اقتصادی اور تعلیمی مسائل کو حلے کے بغیر  
”چینیے رواداری کے“ کانفرہ لفظ بے معنی کے سوا کچھ بھی نہیں۔

مسلمانوں کے سامنے رکاوٹوں پر رکاوٹیں | آج چین اور سنکیانگ میں مسلمان کئی ایسی مشکلات سے دوچار ہیں جو ان کی

پسماندگی اور بگاڑ کی اصلاح میں روڑا بنی ہوئی ہیں۔ یہ مشکلات دراصل ماؤتسی تانگ اور اسکے چہلہ جماعتی گٹھ جوڑ کی گندہ سیاست کی پیداوار ہیں جس کی مشق کیونسٹ اقتدار، خاص کر مسلمانوں پر کرتا رہا ہے۔  
ان مشکلات کو درج ذیل میدانوں میں نمایاں طور پر دیکھا جاسکتا ہے۔

۱۔ سیاسی میدان | مسلمان چینی سماج کے ایک بڑے حصے کی نمائندگی کرتے ہیں۔ رواداری اور مساوات کا تقاضا ہے کہ انھیں سیاست و قیادت کے میدانوں میں بھرپور موقع ملے۔ سنکیانگ میں اس طرح کے اقدام کی سب سے زیادہ ضرورت ہے تاکہ مسلمان کم از کم اپنے علاقے میں قائدانہ مناصب پر فائز ہو سکیں اور ”ذاتی حکومت“ کا نعرو صرف دلاسا نہ رہے بلکہ اپنے حقیقی معنی میں جلوہ گر ہو۔ نیز اس علاقے کے مسلمانوں کو خدای مسلمانوں سے روابط بڑھانے کی مزید آزادی ملنی چاہئے تاکہ ان کے اندر تعمیر و استعمار کا شعور پروان چڑھے۔

۲۔ اقتصادی میدان | باہر سے چین میں داخل ہونے والے کو مسلم علاقوں کی پسماندگی اور سابق حکومت کی مسلم علاقوں میں بے توجہی کا شدت سے احساس ہوتا ہے۔ اقتصادی پیداوار کے

لحاظ سے سنکیانگ سب سے زیادہ المار علاقہ ہے مگر یہ عجیب تماشہ ہے کہ اس کا معاشی، اقتصادی اور عمرانی معیار کسی طرح بھی بیسویں صدی سے مناسبت نہیں رکھتا، یہ علاقہ اپنی تہوں میں پٹرول، سونا، چاندی، لوہا، کوئلہ اور لنگا جیسی قیمتی دھاتوں کو لے ہوئے ہے۔ علاقے کے پہ حصوں میں وافر مقدار میں الیوریم کی بہترین قسم بھی نکلتی ہے۔ اس علاقے کی زمین بہت زرخیز بھی ہے اور زراعت کیلئے ہر طرح سے موزوں ترین بالخصوص دریائے ناریم کی وادی۔ یہ دریا ۶۰۰ کم لمبا ہے۔  
باقی ص ۳۴ پر



## کوالفحکبامعہ الرشاد

جامعہ الرشاد نے تعلیم و تربیت کے میدان میں ماضی سے مضبوط رشتہ قائم رکھتے ہوئے، جدید حالات و رجحانات اور نئے تعلیمی تقاضوں کا بھی پورا پورا لحاظ رکھا ہے، عربی و فارسی کے اعلیٰ درجات و نصاب تعلیم کے ساتھ ساتھ پرائمری اور سرری درجات و مراتب کا بھی نظم کیا ہے، چنانچہ اس کے تحت کئی پرائمری اسکول اور چار سرری اسکول چل رہے ہیں، ایک پرائمری اسکول "اسلامیہ کتب" کے نام سے اور ایک سرری اسکول "رشاد سرری اسکول" کے نام سے جامعہ کے کمپس ہی میں چل رہے ہیں بقیہ دور و قریب کے دیگر مقامات پر۔

ماہ گذشتہ ۲۰ فروری ۱۹۸۸ء کو پرائمری سیکشن کا ایک تعلیمی طور ہوا ضلع جوینہ کے تاریخی و تعلیمی مراکز کی سیر کرائی گئی تاکہ طلبہ میں تحصیل علم کا شوق بڑھے اور ایک دوسرے سے استفادہ و نادادہ کا ذوق پیدا ہو، یہ ٹور جامعہ کے پرائمری سیکشن کے لائق و تجربہ کار استاد مولوی عبدالرحمن صاحب لسانی اور محمد سجاد صاحب قاسمی کی نگرانی و سرپرستی میں بحسن و خوبی انجام پایا۔

جامعہ کے تحت چلنے والے چار سرری اسکولوں کا ۲۸ فروری ششہ کو کمر و زہ پروگرام بعنوان "اسلامک کچول پروگرام" بمقام مسلم مسافر خانہ اعظم گڑھ منعقد ہوا، یہ پروگرام جناب ابوطالب اعظمی صدر اور جناب ڈاکٹر عبد اللہ عار صاحب کمریٹی ایجوکیشن سوسائٹی اتر پردیش کی کوششوں کے نتیجے میں زیر عمل آیا شہر کے عائدین اور طلبہ کے سرپرست بھی شریک ہوئے۔

پروگرام کے مطابق قرأت، نظم خوانی، تقریر اور مکالمہ کا انہی مقابلہ ہوا، مرزا اعجاز بیگ ایڈوکیٹ شمیم احمد صاحب محمد آبادی اور ابوطالب صاحب اعظمی نے محکمہ (ججی) کے فرائض انجام دیے، رشاد سرری اسکول فرسٹ آیا، ایجوکیشن سوسائٹی اسکول یوسف پور، مدرسہ تعلیم و تربیت کسمی خورد اور ایجوکیشن سوسائٹی اسکول علی پور بالترتیب دوسرے، تیسرے اور چوتھے نمبر پر رہے۔

مولانا حبیب اللہ صاحب ندوی ناظم جامعہ نے اپنے دست مبارک سے فرسٹ آئیو اے رشاد سرری اسکول کو بطور اعزاز انعام ایک میڈل کی شیلڈ اور بقیہ تینوں کو ایک ایک اسٹیل کپ عنایت فرمایا۔

پروگرام کے اخیر میں بعنوان "نئی تعلیمی پالیسی" ایک بزمِ مباحثہ بھی منعقد ہوئی جس میں متعدد اہل علم اور دانشور  
نے اظہارِ خیال کیا، مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی نے نئی تعلیمی پالیسی کے خدوخال اور اس کے مضمرات کو شرح  
و بسط کے ساتھ اجاگر فرمایا، پھر عدل کے ساتھ یہ پروگرام ختام پذیر ہوا۔

جامعۃ الرشاد ایک معیاری عربی درس گاہ، جدید و قدیم علوم کا سنگم اور قلمی کاموں کا مرکز ہی نہیں ہے بلکہ  
یہاں طلبہ کی علمی و معاشی زندگی کو باوقار و خود کفیل بنانے کے لئے دستکاری، مثلاً کتابت، جلد سازی، موم قی سازی  
وغیرہ کے شعبے بھی شروع ہی سے قائم ہیں اور الحمد للہ اب تک بہت سے طلبہ اور نوجوانوں نے اس سے استفادہ کیا ہے  
خدا کا شکر ہے کہ اس سال مارچ ۱۹۷۸ء سے جامعہ کی نگرانی میں جناب وکیل احمد صاحب انصاری جو ائمنٹ سکرٹری  
جامعۃ الرشاد کی غلصہ کو خوشنوں کے نتیجہ میں، شعبہ ترقی اردو ہیورڈیل (B. P. U.) کی طرف سے فن کتابت کا  
باضابطہ مرکز قائم ہو گیا ہے۔ اس کا مدرسہ سے کوئی قانونی تعلق نہیں ہے، البتہ نگرانی مدرسہ کی ہے۔

ترقی ہیورڈ کے قواعد و ضوابط اور پروگرام کے مطابق ۱۳ مارچ ۱۹۷۸ء کو اسٹاف اور طلبہ کا  
انٹرویو لیا گیا اور حسب ذیل جگہوں کے لئے تقرر عمل میں آیا :-

- (۱) بریڈ کاتب : جناب ابوالحسنات صاحب فاضل دیوبند بشاہرہ ایک ہزار روپے۔
  - (۲) اسسٹنٹ کاتب : جناب عبدالرحیم صاحب عظمیٰ بشاہرہ آٹھ سو روپے۔
  - (۳) پارٹ ٹائم سپروائزر : جناب منور علی صاحب عظمیٰ بشاہرہ تین سو روپے۔
  - (۴) فل ٹائم پیون : جناب شکیل احمد صاحب بشاہرہ چار سو پچاس روپے۔
  - (۵) کتابت کے لئے منتخب شدہ ہر طالب علم کو ایک سو تیس روپے ماہوار وظیفہ ملے گا۔
- تقریری و زبانی امتحان کے بعد پچیس طلبہ کا داخلہ منظور ہوا ہے۔ ۱۶ مارچ ۱۹۷۸ء سے باقاعدہ  
کتابت کی کلاسوں (مشق و قرین) کا سلسلہ جاری ہو گیا ہے۔

اسٹاف کی تعزویٰ اور طلبہ کے داخلہ کی منظوری وغیرہ جملہ کارروائیاں، ترقی اردو ہیورڈ و گورنمنٹ  
آف انڈیا (B. P. U.) کے نمائندے محترم جناب محمد ندیم خاں صاحب غوری کی موجودگی میں انھیں کی  
ہدایت کے بموجب انجام پائیں۔

اس مرکز کتابت کے قیام سے توقع ہے کہ نو بہا لان ملت، بالخصوص طالبانِ علوم و دینیہ پیش از پیش  
فائدہ اٹھائیں گے۔ (ع۔م)

# بابری مسجد کی فریاد

مولوی انصار اظہر معروفی ————— استاذ جامعۃ الرشاد۔ اعظم گڑھ

فکر دیں کہ مسلمان خدا کے لئے  
جان و تن کر دے قربان خدا کے لئے  
بے بسی سے گھٹن میں پڑی زندگی کوئی کرتا نہیں صحن میں زندگی  
کیسی ہے یا خدا تجھ پہ یہ بے کسی کب تک میں گوارا کروں بے رخی  
غفلتیں چھوڑ انسان خدا کے لئے  
جان و تن کر دے قربان خدا کے لئے  
میرے دامن میں کتنی نسائیں ہوئیں مجھ پہ لاکھوں نے اپنی جھکائی جیں  
سوزینوں سے افضل ہے میری زمیں گرچہ نااہل اس پہ کریں نہ یقیں  
یوں نہ اچڑے گلستاں خدا کے لئے  
جان و تن کر دے قربان خدا کے لئے  
پڑھ لو اسلاف کے کارنامے ذرا جاں نثاری نظر آئے گی جا بجا  
آرزو بس تھی آئے انھیں جب قضا دین کی سر بلندی میں آئے خدا  
سوچ انجام ناداں خدا کے لئے  
جان و تن کر دے قربان خدا کے لئے  
کیا نہیں آج تم میں عمرہ اور علیؑ کھو گئے خالدؓ و سعدؓ جیسے جبری  
مٹ گئی تیری دنیا سے کیوں بڑی اٹھ پڑو وقت ہے کار آمد ابھی  
جیت لے آج میدان خدا کے لئے  
جان و تن کر دے قربان خدا کے لئے  
خواب غفلت سے بیدار ہو جا بشر خستہ حانی پہ میری کرو پکھ نظر  
یہ منادی کراؤ شہر در شہر ورنہ ذلت اٹھاؤ گے تم در بدر....  
چھوڑ دنیا کا سناں خدا کے لئے  
جان و تن کر دے قربان خدا کے لئے

# جامعۃ الرشاد کے اساتذہ کے کچھ فرائض و حقوق

اساتذہ اور دیگر متعلقین جامعۃ الرشاد کے لیے کچھ اخلاقی اور قانونی ضوابط مقرر ہیں، یہاں صرف اخلاقی باتوں کا اور ان کے حقوق میں تنخواہوں کے معیار کا ذکر کیا جا رہا ہے، پورے قانونی فرائض و حقوق کا ذکر کسی دوسرے موقع پر آجائے گا:

(۱) حضرات اساتذہ اور دیگر متعلقین ادارہ اپنے فکر و عمل میں اور طلبہ کی تعلیم و تربیت میں ان باتوں کو اپنا مطمح نظر بنائیں جو ادارہ کے مقاصد و عزائم اور طریقہ تعلیم و تربیت کے سلسلہ میں نصاب تعلیم و اس کے پمفلٹ کے اندر اور دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں والی کتاب میں اور مختلف رد وادوں میں درج ہیں

(۲) اعلیٰ علمی ذوق کے ساتھ اساتذہ حضرات کی خصوصیت سے یہ اخلاقی اور دینی ذمہ داری ہے کہ وہ حقیقی معنی میں متبع سنت اور اذاد و اذکر اللہ کی تصویر بنیں، اور یہی جذبہ اور کیفیت طلبہ کے اندر بھی پیدا کرنے کی کوشش کریں، اساتذہ کرام یہ یقین کسی وقت فراموش نہ کریں کہ ان کا منصب نیابتِ رسول ہے، ان کو خود اپنے فکر و عمل میں اس منصب کا نمونہ بننا ہے، اور تعلیم و تدریس کے ساتھ اس منصب کی عملی ذمہ داری کا احساس طلبہ میں پیدا کرنا اور اس کے لیے فکر مند رہنا ان کی سب سے بڑی ذمہ داری ہے، آپ غرور نفس اور علم کے پندار سے بچتے رہیے، تواضع و خاکساری کو اپنا شیوہ بنائیے، اگر آپ ایسا کریں گے تو ان شاء اللہ من تواضع اللہ رفعة اللہ (جو خدا کی غرض سے تواضع اختیار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اسے بلند ہی عطا کرتے ہیں) کے مصداق بن جائیں گے۔

(۳) اساتذہ حضرات کو یہ بات بھی ذہن میں رکھنی چاہیے کہ آپ کے اندر جتنا علم کا سرخ اور تحقیق و مطالعہ کا ذوق اور محنت و لگن ہوگی اور فرض نماز و روزہ کے ساتھ ذکر و ذکر اور ادائے نوافل کا جتنا اہتمام ہوگا اسی اعتبار سے طلبہ کے اندر یہ چیزیں پیدا ہوں گی، یہ مدرسہ تعلیم گاہ بھی ہے اور تربیت گاہ بھی ہے، اس لیے آپ تعلیم گاہ اور تربیت گاہ کے حقوق اس طرت ادائیگی جو ہمارے اسلاف کا طرہ امتیاز رہا ہے۔

عربی درجات میں اساتذہ کی تنخواہوں کے تین معیار ہوں گے: ابتدائی اساتذہ کا معیار تنخواہ | ادیشا نوی اور اعلیٰ، ابتدائی معیار تین سو پچاس روپے ماہوار سے

شروع ہو کر چھ سو تک جائے گا، اور ترقی بیس روپے سالانہ ہوگی، ثانوی معیار چار سو روپے ماہوار سے شروع ہو کر آٹھ سو روپے تک جائے گا، ترقی ۲۵ روپے سالانہ ہوگی، تہ فارغ طلبہ سے اگر درس و تدریس کا کام لیا جائے گا تو ایک سال تک ان کو ضروری اخراجات کے بقدر رقم دی جائے گی اس کے بعد پھر ترقی دی جائے گی، خصوصی حالت میں ابتدائی یا ثانوی معیار کے اساتذہ کو دو تین سال کی ترقی ابتداء میں بھی دی جاسکتی ہے، مگر پھر اتنے سال ان کو ترقی نہ دی جائے گی۔ ان دونوں معیاری گروپوں کے علاوہ کسی فن کے مخصوص اور ممتاز اساتذہ کو ایک ہزار سے بارہ سو یا اس سے کچھ زیادہ تنخواہ دی جاسکتی ہے، ابتدائی معیار کے اساتذہ کا کام اگر خاطر خواہ رہا تو ان کو دوسرے معیار میں بھی لیا جاسکتا ہے، اور دوسرے معیار کے اساتذہ کو اعلیٰ معیار میں بھی لیا جاسکتا ہے، لیکن اس کا فیصلہ ناظم کی رپورٹ کی روشنی میں مجلس تعلیمی کرے گی، ادارہ کے اندر رہنے والے کسی استاد کو ٹیوشن کی اجازت بالکل نہ ہوگی اور عربی اور حفظ کے اساتذہ کو ادارہ سے باہر رہنے کی صورت میں بھی ٹیوشن کی اجازت نہیں ہوگی۔

حافظہ کے درجہ کا ابتدائی معیار دو سو پچاس روپے سے چار سو روپے تک اور ثانوی معیار تین سو سے پانچ سو روپے تک ہوگا، اور مکتب کے اساتذہ کا ابتدائی معیار ڈھائی سو روپے سے تین سو پچاس روپے تک ہوگا، اور ثانوی تین سو پچاس سے پانچ سو تک ہوگا۔

اگر اساتذہ کو کھانے کی رعایت دی گئی تو ناشتہ اور بجلی کا خرچ اور چارپائی کا کرایہ ادا کرنا ہوگا جو اساتذہ مدرسہ کے احاطہ کے اندر رہیں گے ان کو درازانہ بعد مغرب عربی، حفظ اور مکتب کے اقامتی چوب کی تعلیم اور تعلیم کی نگرانی کے لیے وقت دینا ضروری ہوگا، اسی طرح بعد عشر ان کے مطالعہ اور مذاکرہ کی نگرانی ابھی کرنی ہوگی شہر کے اساتذہ عصر کی نماز پڑھ کر یہاں سے جائیں اور صبح کو وقت سے ۱۵ منٹ پہلے آجائیں۔

حفظ کے درجہ میں جو حضرات کام کریں گے ان کی ذمہ داری ہوگی کہ درجہ کے علاوہ صبح کو نماز فجر سے آدھ گھنٹہ پہلے سے لیکر بعد نماز فجر کم سے کم آدھ گھنٹہ اور بعد نماز مغرب سے عشر تک اور عشر کے بعد ایک گھنٹہ اپنی نگرانی میں بچوں کو پڑھائیں اور یاد کرائیں، فجر کی اذان سے کچھ پہلے خود بھی اٹھیں اور بچوں کو اٹھا کر پڑھنے کی عادت ڈالیں۔

# الرشاد کی ڈاک

۲۹ جنوری ۱۹۸۸ء

مکرمی و محترمی جناب مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب، دامت فیوضکم !  
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ

دسمبر ۱۹۸۷ء کا "الرشاد" ملا، اس کا شکریہ! اکتوبر میں اس پرچہ کو مولانا عباس ندوی صاحب جو میرے بڑے مجلس اور گہرے دوستوں میں ہیں انکے گھر دیکھنے کا موقع ملا۔ مولانا ندوی صاحب نے آپ کا غائبانہ تعارف بڑے خوبصورت انداز میں بیان کیا اور پھر "رشادات" پڑھنے کو کہا۔ جس وقت میں آپ کی تحریر پڑھ رہا تھا سچ پوچھئے تو کھو سا گیا۔ اس کی تشنگی اس قدر بڑھی کہ "الرشاد" کا خیراً جتنے پر مجبور ہونا پڑا۔ یہ تو آپ کے جادوئی قلم کے اثر کا نتیجہ تھا

مولانا ندوی سے کہہ رکھا ہے کہ آپ جب بھی جامعۃ الرشاد چلیں تو میں بھی ساتھ ہوں گا۔ وعدہ تو کر لیا گیا ہے دیکھئے اس کی تکمیل کب تک ہوتی ہے۔

الرشاد میں پروفیسر اسلم صاحب (پنجاب یونیورسٹی لاہور) کا معلوماتی مضمون "محمد بن عبد اللہؐ" بہت پسند آیا۔ حالانکہ یہ بات عوام میں مشہور ہے کہ وہابی مسلک والے کسی امام کی تقلید نہیں کرتے ہیں مگر سعودی عرب کے وہابی امام حنبل کے متقلد بھی ہیں، یہ ایک نئی بات معلوم ہوئی اس مضمون سے۔

فرقہ نصیری، دروزی، علوی وغیرہ عقائد کے لوگ جو بکثرت شام، عراق، اردن، مصر اور لیبیا ملکوں میں آباد ہیں کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ کلیدی عہدے پر بھی فائز ہیں اور تعلیم یافتہ ہیں ان کے عقیدے و مذہبی خیالات سے متعلق تاریخی و معلوماتی مضمون شائع کئے جائیں نیز مذہب اسلام میں ان فرقوں کی کیا حیثیت ہے۔ اس کی ابتدا کب اور کیسے ہوئی، اس نئے معلوماتی موضوع پر آپ کی تحریر آتی چاہئے۔ یہ میری ذاتی رائے ہے ویسے میں آپ کی رائے سے متفق ہوں۔ خدا کرے آپ بخیر ہوں، میرے لئے

دعا فرماتے رہیں۔ مجھ ناکارہ سے جس طرح کی خدمت لینا چاہیں حاضر ہوں۔

محمد رفیع الدین ساہیوی، اسٹنٹ ٹیچر ہائی اسکول میگرا، پوسٹ منگرا، ضلع گیا، بہار۔

مورخہ ۱۵ فروری ۱۹۸۸ء

مولاناؒ محترم ! السلام علیکم

عرصہ دراز سے ارشاد پڑھتا آ رہا ہوں جو میرے مکان پر رام پور میں آتا ہے۔

اس مرتبہ آپ کا ایک پیغام تمام مسلمانوں کے نام پڑھا جو دل میں جاں گزریں ہو گیا اس لئے آپ کو خط لکھنے کی ہمت کی۔ میرا ساٹھ ہی کیا ہے کہ آپ جیسے عالم دین اور لائق احترام ہستی کی شان میں کچھ کہہ سکوں مگر آپ کا درج ذیل پیام صفحہ ۲۰ پر پڑھ کر میں آپ کو مبارک باد دینے کے لئے مجبور ہو گیا۔

ص ۳: ”لیکن یہ بات بھی عرض کرنا ضروری معلوم ہوتی ہے کہ اس وقت ساری دنیا کے اور خصوصیت سے ہندوستان کے مسلمان دو دھڑوں میں بٹ گئے ہیں، ایک دھڑ اسعودی حکومت کا حامی ہے، دوسرا ایران کا۔ ہیں اس میں احتیاط کرنی چاہئے ایسا نہ ہو کہ ہمارے وہ مشترکہ مسائل جن پر ہماری ملی زندگی کی بقا و فنا کا دار و مدار ہے اس بے فائدہ اختلاف سے متاثر ہو جائیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں کی یہ ۷۰-۷۵ برس سے کمزوری رہی ہے کہ وہ اپنے مسائل سے زیادہ عالم اسلام کے مسائل سے دلچسپی لیتے رہے ہیں، لیکن یہ کوئی عقلمندی نہیں ہے کہ اپنی گٹھری گنوا کر ہم دوسروں کی گٹھری بچانے کی فکر میں گھلتے رہیں۔ اس وقت ہمارے سامنے اردو زبان کا مسئلہ ہے، دینی تعلیم کا مسئلہ ہے مسلم پرنٹل لا اور اسلامی تہذیب کے تحفظ کا مسئلہ، مساجد و مقابر اور خاص طور پر بابر مسجد کی حفاظت کا مسئلہ ہے۔ اس لئے راقم الحروف کی درد مندانہ اپیل ہے کہ اگر آپ سعودی حکومت کی حمایت کر رہے ہیں تو ضرور کریں اور اگر آپ ایران کے حامی ہیں تو اس کی حمایت کریں مگر خدا را اس خلیج کو آستانہ بڑھائیں کہ ہمارے مشترکہ مسائل پس پشت پڑ جائیں اور ہم آپس میں دست گریباں ہو جائیں اور فرقہ پرور دشمن طاقتیں اس سے فائدہ اٹھائیں۔“

آپ لائق تحسین ہیں۔ خداوند کریم آپ کے اس پیام پر سب مسلمانوں کو بلا تفریق عقیدہ عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

بنا بڑے سے بڑے اخبار یا رسالے یا بڑے سے بڑے عالم دین نے بھی ایران عراق تنازعہ میں جو کچھ شائع کیا یا فرمایا ہے اس میں جانب داری ضرور شامل رہی ہے بلکہ میں تو یہ کہوں گا کہ

کچھ لوگ ایران کے نقیب بن گئے تو کچھ سعودی عرب (عراق) کے ماؤتھ ہیں۔ بہر حال۔  
 آپ سے گزارش ہے کہ الرشاد کی کسی قریبی اشاعت میں اپنے تذکرہ بالا پیغام کو وارد  
 ELABORATE کرنے کی مہربانی فرمائیں۔ والسلام

فقط سید محمد ماجد رضوی، پی۔ ڈبلو۔ ڈی انجینیئر، گجر والا، ضلع مراد آباد

\*\*\*\*\*

۱۶ فروری ۱۹۸۸ء

محترم المقام جناب مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

محرمی۔ مکرئی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

گرامی نامہ الرشاد کے پرچے ملے۔ جی ہاں! میں نے مولانا علی میاں مدظلہ کو دار المصنفین کے سلسلہ  
 میں آنجناب کے نام کی سفارش کی تھی مگر مولانا افسوس ہے کہ موصوف کی طرف سے اس کی کوئی جواب  
 موصول نہیں ہوا۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ ہم نے حیدرآباد میں تدوین تاریخ مسلمانان ہند کی غرض سے  
 ایک اکیڈمی قائم کی ہے اس غرض کے لئے ایک جامع خاکہ SYNOPSIS بھی مرتب کیا ہے اور اسکا  
 وسیع پیمانہ پر ہم نے ملک بھر میں تعارف کرایا ہے لوگوں نے اسے وقت کی اہم ضرورت قرار دیا ہے۔  
 اس سلسلہ میں ہم ۱۵۔ اگست ۱۹۸۷ء کو ایک ہسٹری کانفرنس بھی منعقد کر چکے ہیں جو بہت کامیاب  
 رہی۔ اس کی روداد ایک جی شائع ہو چکی ہے۔ ہسٹری اکیڈمی کا محرک یہ بنا کہ انگریزوں کے دور سے  
 ایک سازش کے طور پر ہندوستان میں مسلمانوں کی تاریخ کو منسوخ کر کے پیش کیا جا رہا ہے اور اس دور  
 میں دانستہ طور پر یہ کوششیں اور تیز ہو گئی ہیں۔ تاریخ کے من مانے تشگوفے چھوڑے جا رہے  
 ہیں۔ اس کا مقصد مسلمانوں کو اور خاص طور سے مسلمانوں کی نئی نسل کو گمراہ کرنا اور ان کو احساس کفر  
 اور احساس مذمت میں مبتلا کرنا ہے۔ اس کی پشت پر فرقہ پرست عناصر ہیں۔ تاریخ کے سلسلہ میں  
 ہمارا نقطہ نظر یہ بھی ہے کہ تاریخ حکمرانوں اور سلاطین کے کارناموں اور ان کے واقعات پر مشتمل  
 بن کر رہ گئی ہے۔ حالانکہ تاریخ قوموں اور ملتوں کی ہوتی ہے۔ اس پہلو سے ہمارے یہاں بہت  
 کم کام ہوا ہے۔ اس دور میں اس کی ضرورت اور شدید ہو گئی ہے۔ اس کام کے بارے میں جہاں  
 دوسرے دانشوروں سے ہماری خط و کتابت رہی ہے وہیں مرحوم جناب صباح الدین عبد الرحمن صاحب



ہے بھی خط و کتابت تھی اور مرحوم ہماری بات کو پسند فرما رہے تھے اور ان کے اندر اس کام کو اور اس  
 نتیجہ پر کرنے کی آمادگی پیدا ہو رہی تھی اور وہ ہر ممکن تعاون اور ہماری مدد کرنے پر آمادہ تھے۔ اسی  
 دوران ان کے انتقال کے حادثہ کی خبر اچانک ملی۔ اس سے قلب بہت متاثر تھا۔ رات کو یہی  
 بوجھ لے کر میں سو گیا۔ نصف رات کو اچانک آنکھ کھل گئی اور صبح کے پردہ پر دونا م ترسم  
 تھے۔ ایک آنجناب محترم کا نام اور دوسرے خلیق نظامی صاحب کا نام۔ دارالمصنفین کی خدمات  
 قابل قدر رہی ہیں، اس کے کام کا معیار اور مقام بھی ہے۔ ہندوستان کے آج کے دور میں دارالمصنفین  
 کے کام کو مزید مستحکم اور منظم کرنے کی ضرورت ہے خصوصاً تاریخ کے اس پہلو کے لحاظ سے جس کا میں  
 نے ادھر تذکرہ کیا ہے۔

کاش۔ اللہ کا کوئی باصلاحیت بندہ اس کام کو اٹھائے تو یہ بڑی خدمت کا کام ہے۔ موجودہ  
 دور کے لئے بھی اور آئندہ نسلیں بھی مرہون منت ہوں گی، اجر کا کام بھی ہے۔ اس سے ہندوستان  
 میں ملت اسلامیہ ہند کی نشاۃ ثانیہ اور احیائے اسلام کی کوششیں وابستہ ہیں۔ بقول علامہ سید  
 سلیمان ندویؒ تاریخ پر کام جوڑنے کے لئے کرنا ہے نہ کہ توڑنے کے لئے۔ آج فرقہ پرستوں کی کوششیں  
 جس رخ پر جا رہی ہیں اس کام کی اہمیت اور زیادہ بڑھ گئی ہے کہ علمی، تحقیقی اور معیاری انداز سے تاریخ  
 کی تدوین کا کام کیا جائے تاکہ غلط فہمیاں دور ہو سکیں۔

ان احساسات و جذبات کے تحت ہی آنجناب کا نام اچانک ابھرا اور اسی سے متاثر ہو کر مولانا  
 علی میاں کو میں نے ایک خط لکھا تھا۔

”مہموز کے بارے میں آپ کے گرانقدر مشوروں کا شکریہ۔ انشاء اللہ روانہ کرنا ہو گا مگر ایک شرط آپ کے  
 اوپر عائد کر دینگا وہ یہ کہ آپ کے مشوروں اور رہنمائی کا میں محتاج ہوں، آپ اس سے مجھے نوازتے رہیں و مہموز  
 کے ذریعہ میں ایک فکری تحریک چلا رہا ہوں اس کی جھلک اس کے ہر مضمون میں آپ پائیں گے۔ اس  
 سلسلے میں آپ کی مدد اور تعاون کی مجھے ضرورت ہے۔ اکیڈمی کا مزید پڑھ کر بھی روانہ کر رہا ہوں۔

امید ہے کہ آنحضرت کا راج بعافیت ہو گا اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی عافیت میں رکھے اور دین و ملت  
 کی خدمت سے لگائے۔۔۔ دعاؤں کا طالب، خاکسار عبدالحفیظ خاں حیدر آباد

- ۲۲، ضروری ۱۹۸۸ء

المحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين  
وعاتمة النبيين وعلى آله واصحابه ومن تبعهم باحسان الى  
يوم الدين۔ اما بعد

محترم المقام صاحب الفضيلة والمعالی استاذی الموقر المحترم۔ حفظکم اللہ ورعاکم  
السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

بندہ بفضلہ تعالیٰ اور موصوف کی دعاؤں سے بعافیت ہے۔ امید کہ عزت آپ کے بھی  
مزاج معلیٰ بعافیت ہوں گے۔

دعوت دین کے شمارہ میں ”باری مسجد کی بازیابی کا طریقہ کار“ پڑھا اور آپ کی جرأت و حوصلہ  
سے از حد متاثر ہوا یوں تو آپ کی کتابیں، رسالہ، مضامین ایک زمانہ سے پڑھتا رہا ہوں اور ہمیشہ  
عقیدت و احرام کی نگاہ سے آپ کو دیکھتا رہا ہوں۔ بارہا آپ کی زیارت کا شرف حاصل کیا ہے۔  
اور آپ کے مشفقانہ و ہمدردانہ رویے اور حسن سلوک سے بہت کچھ سیکھا ہے۔ بلاشبہ آپ ہمارے  
بزرگ ہیں، محترم ہیں اور اسلاف کا نمونہ ہیں۔ مجھے وہ دن بھی یاد ہے جب حضرت والا نے دارالعلوم  
مدونۃ العلماء لکھنؤ میں میرے داخلہ کے لئے سفارش فرما کر احسان عظیم کیا تھا حالانکہ اس وقت  
دارالعلوم دیوبند کے مسئلہ پر آپ کی تحریر سے مذہب میں کھلبلی کا ماحول تھا۔ بہر صورت۔ ڈاکٹر اشتیاق حسین  
قریشی صاحب کا بیان نہایت بزدلانہ اور مفاد پرستانہ ہے۔ موصوف کے بیان پر گرفت فرما کر آپ  
نے بر محل ایک اہم کام کیا ہے جس کی سخت ضرورت تھی۔ قوم و ملت کی ہمدردی و بھٹی خواہی کا بلادہ پہن  
کر ملت میں اخراق و انتشار ڈالنے کی سعی کرنے لگتے ہیں اور انجام و عاقبت سے آنکھیں موند لیتے ہیں  
مادیت اتنی غالب آگئی ہے کہ اسلام کے نام لیوا ہی مسلمانوں کا سودا کرنے لگتے ہیں تاکہ اپنا مفاد حاصل  
کر سکیں۔ حضرت والا نے بروقت جواب دے کر ایک مصلح کا فرض ادا کیا ہے جس پر مبارکباد کا ہدیہ تحفہ  
لے کر حاضر ہو رہا ہوں۔ خداوند آپ کے سایہ کوتا دیر قوم کے سر پر باقی رکھے، آپ کی خدمات کو قبول  
فرمائے اور ہر مرد مومن کو جرأت و ہمت، بے باکی و بے لوثی نصیب فرمائے آمین غم آئیں۔  
آج کل بندہ ایک ہائی اسکول میں (جو آئندہ کالج ہو رہا ہے) عربی اسب کی خدمات پر موز ہے

دعا فرمائیں کہ خدائے تعالیٰ اپنی مرضی و منشا کے مطابق کام لے لے اور ہر طرح کی خیانت سے بچائے۔  
آمین۔ اب اجازت چاہتا ہوں۔ اللہ پاک آپ کے سایہ کو ہمیشہ ہمارے سروں پر باقی رکھے۔ آپ کو  
صحت و تندرستی عطا فرمائے اور خدمات کا اجر عظیم دے۔ آمین ثم آمین۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خاکستر۔ صابر اعظمی۔ مقیم ابوظہبی

۲۲ دسمبر ۱۹۸۷ء

مکرمی محیب اللہ صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
”الرشاد“ مطالعہ میں آتا رہتا ہے۔ ماشاء اللہ خوب ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی کوششوں کو قبول فرمائے۔  
”الرشاد“ بابت اکتوبر، نومبر ۱۹۸۷ء کے تعلق سے چند باتوں کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرنا  
چاہتا ہوں۔ مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب نے اپنے مضمون ”اقتاد اور اس کی ذمہ داری میں ص ۳۱  
پر سورہ نمل کی آیت ۳۱ کا ترجمہ واوین میں ان الفاظ میں دیا ہے ”میرے مقابلہ میں زور آئیائی سے  
کچھ نہ ہوگا، خیریت اس میں ہے کہ اسلام قبول کر لو اور حکم بردار ہو کر حاضر ہو جاؤ، تمہاری سخی اور تکبر  
میرے آگے کچھ نہ چلے گی“

اس سلسلہ میں پہلی بات تو یہ ہے کہ صاحب مضمون نے ”خط یہ تھا“ کے الفاظ کے بعد یہ  
ترجمہ لکھا ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ خط کی کل عبارت بس یہی ہے جس کا ترجمہ درج کیا گیا،  
حالانکہ یہ صرف خط کے آخری فقرہ (آیت ۳۲) کا ترجمہ ہے اور خط کی ابتدائی عبارت آیت ۳۱ میں  
آئی ہے۔ اس لئے مناسب ہوتا اگر (مثلاً) یوں لکھا جاتا کہ خط کا ایک فقرہ یہ تھا۔

دوسری عرض یہ ہے کہ اس ترجمہ میں الفاظ ”اسلام قبول کر لو“ اور ”تمہاری سخی اور تکبر میرے  
آگے کچھ نہ چلے گی“ متن قرآن سے زائد ہیں اور انھیں قوسین میں بھی نہیں دیا گیا ہے۔ جس سے اشارہ  
ہے کہ یہ توضیحی الفاظ ہیں۔ بحالت موجودہ پوری عبارت واوین میں دینے سے تو یہی اظہار ہوگا کہ  
یہ پوری عبارت اصل عربی عبارت کا ترجمہ ہے جو واقعہ کے خلاف ہے۔ منسب ہوتا اگر  
ایڈیٹنگ کے دوران اس کا خیال کر لیا جاتا۔

ایک اور عرض یہ ہے کہ اس مضمون کے اخیر میں جو صاحب مضمون نے فرمایا ہے کہ ”واضح ہو کہ قرآن میں رجم کا حکم نازل ہوا تھا، بعد میں آیت رجم کی تلاوت منسوخ ہو گئی اور حکم بدستور باقی رہا۔۔۔ الخ“ اس فقرہ کو بھی آپ ایڈیٹنگ میں حذف فرما دیتے تو مناسب تھا اس لئے کہ انجیل کے علم میں یہ بات ہے کہ یہ ادعا نرا غی ہے اور باوجود اس کے کہ یہ روایت حضرت عمرؓ کے حوالہ سے صحیح بخاری میں آئی ہے، ہر دور میں علماء کی اکثریت نے اس کی صحت میں کلام کیا ہے، مزید یہ کہ اس بات کے کہنے کی اور وہ بھی اس حتمی انداز میں، یہاں ضرورت ہی نہیں جب کہ اس کے بغیر بھی جو بات صاحب مضمون نے کہنا چاہا ہے وہ ہر لحاظ سے مکمل تھی۔

ایک اور عرض یہ ہے کہ آیات قرآنی کے حوالوں میں سورہ کے نام کے بعد رکوع کا نمبر دیا جاتا ہے یہ طریقہ اب بالعموم متروک ہے۔ اب تو آیات کا نمبر دیا جاتا ہے جو متعلقہ آیت کے تلاش کرنے کے لئے زیادہ آسان ہے۔ خصوصاً اس وجہ سے آج کل جو قرآن شریف شائع ہو رہے ہیں ان میں ہر آیت کا نمبر دینے کا رواج عام ہو چلا ہے۔

امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔

والسلام

امین الحسن رضوی

انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز، ہمدرد نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۱۶

بقیہ: مولانا کریمت علی جونپوریؒ.....

کتا ہیں، اس میں سب سے پیش پیش کوئی غلصہ الرحمن نام کا ایک غیر غلصہ آدمی تھا جو کھد میں اپنا نام شامل کر کے اپنے ماننے والوں سے بیعت لیتا تھا کئی بار مولانا نے مناظرہ سے اسے خاموش ہونے پر مجبور کر دیا تھا، اس طرح میلاد ۱۳۶۷ء میں فاتحہ سیمہ وغیرہ کے بارے میں لوگ آپ سے استفادہ کرتے اور الجھتے رہے مگر تمام حجت کے طور پر ان مسائل پر گفتگو فرماتے اور اپنے کام میں لگے رہتے۔ بنگال میں ایک فرقہ ”منکرین جمعہ“ کا پیدا ہو گیا تھا جو اپنے کو لا جمعہ کہتا تھا۔ اس کا سرگروہ مولوی عبد الجبار نامی ایک شخص تھا مولانا نے گواہی دلائی کہ اس کے سرگروہ عبد الجبار کو خاموش کر دیا تھا اور اس نے مولانا کے ہاتھ پر توبہ بھی کی مگر پھر بھی اپنی سازشوں سے باز نہیں آیا اور مولانا کی راہ میں بڑی رکاوٹیں ڈالیں مگر بفضلہ تعالیٰ آپ کے غلصہ کا کام کو کوئی نقصان نہیں پہنچا اور تمام اہل مکہ کو منہ کی کھانی پڑی۔

# نئی کٹکٹا میں

”اے چالیس سالہ دور آزادی بند  
اور مسلمان کی کھویا کیا پایا؟“

یہ کتاب دراصل مجموعہ ہے ان مقالات و تقاریر کا جو دزدہ ہسٹری کائرس منعقدہ ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء حیدرآباد کے موقع پر پڑھے گئے ہوں

میں متعلق ممتاز علم و مشائیر نے اپنے بہترین نتائج افکار و تجربات پیش کئے ہیں۔ آزادی سے لے کر اب تک پورے چالیس برسوں میں، اسلامیان ہند کے سامنے کیا مسائل و مشکلات آئے اور کن مراحل و مناظر سے گزرنا پڑا۔ یہ ساری داستان اس مختصر سے مجموعہ میں سمیٹ دی گئی ہے، مختصر یہ کہ یہ مجموعہ معلومات کا گنجینہ ہے اور قابل ہے کہ ہر شخص اس کا مطالعہ کرے۔

آل انڈیا ہسٹری کانفرنس پہلا قدم تھا اس اہم اور طویل المیعاد پر وجیکٹ کا جو ”دی اسلامک اکیڈمی آف ہسٹری آف انڈیا، ہمایوں نگر، حیدرآباد“ کی طرف سے جناب عبدالحمید خان صاحب نے بحیثیت صدر اکیڈمی مرتب فرمایا ہے۔ اکیڈمی کے مکمل پروگرام کا خاکہ اردو، انگریزی وغیرہ میں طبع ہو کر کافی شہرت ہو چکا ہے۔ اکیڈمی کے اغراض و مقاصد کی ایک دفعہ یہ ہے:

”اس کا منظم پیہویاد فاعی مقصد یہ ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے ماضی کے خلاف جو منظم پروپاگنڈا اور سازش کی جا رہی ہے اور اسلام اور مسلمانوں کی ہندوستان میں آمد اور ہزار سالہ تاریخ کے خلاف اسکولوں میں بچوں کا جو ذہن آلودہ بنایا جا رہا ہے، اس کو ناکام بنانا، بچوں کو اور نئی نس کو حقیقت کی، روشنی میں آگاہی دینا، پھر تازہ ترین تاریخ کل اعداد و شمار کے ساتھ سمجھنے کا اہتمام کیا جانا تاکہ اس کے ذریعہ تعمیری منصوبوں کیلئے بنیادی مواد فراہم کیا جاسکے۔“

اکیڈمی کے صدر جناب عبدالحمید خان صاحب کی شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے، آپ نے ہمیشہ ملی مسائل میں مخلصانہ و دردمندانہ طور پر علمی و فنی حصہ لیا ہے اور نمایاں خدمات انجام دی ہیں، موصوف کا یہ پروپاگنڈا بھی ملت کی ایک ناگزیر ضرورت اور بڑی خدمت ہے۔

میں برس سے زائد عرصہ پہلے حضرت مولانا شبیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ العالی نے اپنی قیمتی

تصنیف "تجربہ نامین" کے مقدمہ میں اس ضرورت کا ذکر کیا ہے اور ابھی کچھ زمانہ پہلے جبکہ یہ اکیڈمی قائم نہیں ہوئی تھی ہماری ایک مجلس میں بڑے دو دو کے ساتھ اسی ضرورت کا احساس و اظہار فرمایا تھا۔ خدا کا شکر ہے کہ اس کا اعلیٰ علم کی توفیق اس نے ایک اہل تر شخصیت جناب عبدالحفیظ خان صاحب (حیدر آباد) کو بخشی اور اللہ والی توفیق۔ ۲۵۶ صفحات پر مشتمل اس کتاب کی قیمت جلد مع پلاسٹک کوٹید سرورق مبلغ پچیس روپے ہے۔ کتابت و طباعت اور کاغذ غنیمت ہے۔ طے کا پتہ :- ڈی اسلامک اکیڈمی آف ہسٹری آف انڈیا، جالونگر حیدر آباد نمبر ۵۰۰۰۲۸ ہے۔

(۲) ہندوستان اور نظام قضا | تالیف مولانا مفتی احمد صاحب ہستوی استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، اشعارات شرعیہ بہار و اڑیسہ پھولاری خریف پٹنہ، کتابت و طباعت اور کاغذ بہتر، سرورق خوش رنگ تقطیع خود، قیمت پانچ روپے، ملنے کے پتے (۱) مکتبہ اشعارات شرعیہ بہار و اڑیسہ پٹنہ (۲) مکتبہ مجلس صحافت و نشریات اسلام پوسٹ بکس نمبر ۹۹ ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

زیر نظر کتاب وقت کی ایک ہم ضرورت کو پوری کرتی ہے، واقعہ ہے کہ موجودہ حالات میں نظام قضا کے قیام کی ضرورت ہمیشہ سے زیادہ شدت اختیار کر گئی ہے۔ کتاب و سنت میں ایسی کوئی نظیر نہیں ملتی کہ غیر مسلم اقتدار میں قضا سے متعلق احکام و مسائل پر عمل سے چھوٹ مل گئی ہو، مولانا مجاہد الاسلام صاحب قاضی قاضی شریعت دارالقضا و مرکز دہلی (پٹنہ) نے کتاب پر پیش لفظ اور تعارف لکھا ہے اور بجا طور پر فرمایا ہے:

”ہندوستانی مسلمان منحل اقتدار کے زوال کے بعد کئی مشکلات سے دوچار ہوئے اور آزادی کے بعد خصوصاً پچھلے چند برسوں میں مسلم پرسنل لا کو درپیش چیلنج کی وجہ سے پیچیدگیاں اور بڑھ گئی ہیں اگر مسلمان مضبوط شرعی تنظیم اور مضبوط نظام قضا پورے ملک کے پیمانے پر منطقی نوٹسگانیوں سے بلند ہو کر قواعد شرعیہ کی روشنی میں قائم نہیں کر لیتے تو ہندوستان میں مسلمانوں کی اسلامی زندگی اور دینی معاشرت کو شدید خطرہ پیش آ سکتا ہے۔“

فقہاء اسلام کی تصریحات کے مطابق چونکہ نظام قضا یا تقریر قاضی اصلاً ایزالمونین یا سلطان مسلم کی جانب سے کیا جانا چاہئے اس لئے عموماً یہ غلط فہمی پیدا ہو جاتی ہے کہ عامۃ المسلمین اس فریضہ کو کیونکر انجام دے سکتے ہیں۔ مگر صحیح بات یہ ہے کہ یہ مسئلہ اس صورت حال کا ہے جبہ ایزالمونین یا مسلم سلطان یا مسلم حاکم موجود ہو اور جو محل اقدام پر قادر ہو ورنہ جہاں کوئی مسلمان حاکم نہیں ہے بلکہ غیر مسلم اقتدار ہے اور حاکم بھی غیر مسلم ہیں

جو ہاں قائم المسلمین کے نامزد یعنی ادب و عقیدہ کی طرف سے نصب قاضی کا فریضہ انجام دیا جائیگا  
احدیہ بالکل جائز ہوگا، اسی بات کو فقہی تصریحات و دلائل کے ساتھ واضح کرنے اور اس شرعی ضرورت کا  
احساس دلانے کی خاطر یہ کتاب لکھی گئی ہے، کتاب مستند و مقبر حوالوں سے مزین ایک مفید کوشش ہے  
اور تمام اہل علم کے مطالعہ کے لائق ہے۔

(۳) گنبد خضرا کاغذ، کتابت، طباعت عمدہ، تقطیع خورد، ضخامت ۳۲ صفحات قیمت پانچ روپے  
ناشر قاسمی پبلشنگ کمپنی، محلہ قاسمیہ، کوئل بھار ضلع بستی (ریوپی)

ذیر نظر کتابچہ جناب مولانا عبد اللہ آزاد بستی ثم قاسمی معلم زبان فارسی جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کی  
بہترین نعتوں کا ایک مجموعہ ہے۔ زبان صاف بہشتیہ اور پر وقار ہے البتہ بعض اشعار دینی فکر و نظر کی غامی  
کے غماز ہیں مثلاً ط کعبہ جھکا ہے روئے اطر کے سانے

آپ پر اے عرش کے مسند نشین لاکھوں سلام

خضر ادا کا اٹھ خضریٰ یعنی یائے مددہ کی بجائے یائے مقصورہ سے لکھنا صحیح نہیں ہے، کتاب کی  
قیمت بھی کچھ زیادہ محسوس ہوتی ہے۔ (ع-م)

# شہر اعظم گڑھ کا مشہور دینی ادارہ جامعۃ الرشاد

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت** (۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کیسے انگریزی زبان اور ضروری جدید علوم بھی پڑھائے جاتے ہیں (۲) یہاں عالمیت پاس کرنے کے بعد جامعہ ملیہ دہلی میں فائے میں اور فضیلت پاس کرنے کے بعد یونیورسٹی علی گڑھ میں ایم اے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلبہ میں اس کا معاوضہ منظور کر لیا ہے، کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں۔ کئی زیر تعلیم ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں کی درخواستیں بھی جاری ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے۔

**ادارے کے شعبے** اس وقت ادارہ میں حسب ذیل شعبے قائم ہیں:

(۱) عربی درجات مدت تعلیم سات سال (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب - (۴) اسلامی نرسری اسکول (۵) کتابت و جلد سازی (۶) الجماعۃ الشرعیہ میں کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ ان تمام شعبوں میں چھ مہینہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، دو درجن لائق اساتذہ کام کر رہے ہیں دفتر اور مطبع کے ملازمین ان کے علاوہ ہیں۔

**ادارے کا چھج** انیترات کے علاوہ ادارے کا سالانہ خرچ پانچ لاکھ روپیہ ہے۔ ہمارے آئندہ کے پروگرام میں مسلمان بچوں کی ایک معیاری اقامتی درس گاہ۔

**آئندہ کے منصوبے** ایک معیاری اسپتال کا قیام اور چھوٹی چھوٹی صنعتوں کے سکھانے کا اسکیمیکل شعبہ کا قیام بھی شامل ہے، جس پر کم از کم ۵ لاکھ روپیہ کا خرچ ہے۔

جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہیے مکتب کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہو جاتا ہے اور عربی اور حفظ میں ۱۰ اشوال سے داخلہ شروع ہو جاتا ہے اور ۲۰ اشوال تک ختم ہو جاتا ہے۔



آپ اپنے آپ کو  
ہمارے بزنس کا ایک تجربہ کریں  
ہمارے بزنس آپ کا سچا انتخاب

# سروکار



• فائر اینڈ فائر  
• مونو پیکیس  
• ٹارگیٹ اور موگر ابر نرز  
• سبھی اسٹوکیٹ موزوں • قابل عملہ  
• دھوئیں کے بغیر نیلہ شعلہ • ایندھن  
• کے خرچ میں غیر معمولی کفالت خوبیاں  
• لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
• اعلیٰ معیار اور مناسب دام۔  
آپ کے اپنے شہر کے ہر ایجنٹور میں  
دستیاب ہے

تیار کردہ: ایم آر پروڈکٹس لمیٹڈ

منور

JUNE  
1988



7 JUN 1988

ماہنامہ

معجائے

الرشاد

۱۷۰

مُتَبَّه

مَجِیْبُ السُّدُودِی

دَارُ النّالِیْفِ وَ التَّرْجَمَہِ جَامِعَةُ الرِّشَادِ - عَظَمَ کُدھُ تِلوِیَنی

# اسلامی فقہ (اول و دوم)

مرتبہ: حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

دوہرے سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی۔ بحمد اللہ اب اسلامی فقہ کا پانچواں شمارہ ایشین تاج کینی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس سے اب یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے۔ شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے، اسی طرح معاشرتی و سماجی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً خون چڑھانا، پوسٹ مارٹم، نیندی اور لنگی زلوہ، مصنوعی اعضا وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اور آخر میں دیوانی اور فقہاری کے بغیر ابواب مثلاً دعویٰ، قتل و شہادت، حدود و قصاص، احکام سلطانہ اور بین الاقوامی تعلقات کے اصول وغیرہ کا اضافہ کر دیا گیا ہے، گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشایا نہیں جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو، یہ کہنامہ الفہم ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا بھی متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی دست کا پورا اندازہ ہو سکے اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے۔ اسلئے دو حصے میں کر دی گئی ہے۔

یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کیلئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کیلئے بھی ایک نادر تحفہ ہے، یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

اس سہیلہ اسلامی فقہ کے چار ایڈیشن مکنتا احسان کو شائع ہو چکے ہیں، مگر بڑے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ مکنتا احسان کے موجودہ مالک کی بدعنوانی کی وجہ سے ان سے دوہرے سہیلے اسلامی فقہ کا معاملہ ختم کر لیا گیا تھا، اس عرصہ میں انہوں نے عبارت کا تھوڑا رد بدل کر کے قانون و اخلاق کے سارے حدود و ذکر مولانا موصوف کی اسلامی فقہ اسی نام کو ایک غیر معروف مصنف کے نام سے شائع کر لیا، مگر اصل اور نقل میں جو فرق ہوتا ہے وہ بالکل نمایاں۔ برلانی مثل "نقل ماہر عقل" کے تحت مسائل میں نہ جانے کتنی غلطیاں کر بیٹھے ہیں،

بہر حال اصل اسلامی فقہ کا لوگوں کو اشتطاعت تھا اب وہ چھپ کر بازار میں آ گئی ہے۔

تاج کینی، ۱۵۱۱، حرکان گیت، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۰  
پنے { دلائل و الترمذیہ بامقار الشاد لا علم لکھ ۲۰۰۰، بولی { منہج دارالافت والترجمہ، جامعہ الرشاد،

سالانہ چمنہ	جامعہ الرشاد اعظم گڑھ کاترچن	سالانہ چمنہ
فیس ہر سال کے	جامعہ	چند سالانہ
پنشنہ ٹائراجرنگی	۱۰/-	خصوصی معاون
۱۵/-	۲/-	قیمت فی پرچہ
الرشاد		

جلد ۱۵ جون ۱۹۸۸ء مطابق شوال ۱۴۰۹ھ

### فہرست مضامین

- |    |                                   |                            |
|----|-----------------------------------|----------------------------|
| ۲  | مرتب                              | ۱۔ رشتات                   |
| ۱۰ | مولانا مفتی محمد علی صاحب پاکستان | ۲۔ افتخار اقدس کی ذمہ داری |
| ۲۰ | مرتب                              | ۳۔ مولانا کرامت علی چیمڑی  |
| ۴۳ | جناب پروقیر محمد اسلم صاحب لاہور  | ۴۔ اذان کی حقیقت           |
| ۴۹ |                                   | ۵۔ الرشاد کی ڈاک           |
| ۵۱ | ۴                                 | ۶۔ نئی کتابیں              |

### مجلس ادارت

- |                                                     |                                           |
|-----------------------------------------------------|-------------------------------------------|
| • عبدالمجید ندوی (شریک مرتب)                        | • نجیب اللہ ندوی (مرتب)                   |
| • ڈاکٹر عزیز الحق وائس چانسلر کشمیر یونیورسٹی کشمیر | • ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی، عظیم الباقی |
| • احمد کمال عبدالرحمن رشادی ندوی                    | • حامد عظیم رشادی، مدینہ منورہ            |

نقاط  
رشتہ احمد - شامیہ - گندھار - اعظم گڑھ

نقاط  
مدینہ منورہ - صاحب آباد

(مجلس ادارت کے نام سے)

# تشکات

آزادی کے بعد ایک طرف ہماری صوبائی اور مرکزی حکومتوں نے مسلمانوں کے سامنے نہ جانے کتنے سیاسی، معاشی، تہذیبی اور تعلیمی مسائل کھڑے کر دیئے تاکہ مسلمان ان منفی کاموں میں الجھ کر رہ جائیں اور ان کی ساری طاقت و صلاحیت انہی منفی کاموں کی نذر ہو جائے۔ دوسری طرف حکومت نے ہندو فرقہ پرست جماعتوں کو پوری آزادی دی کہ وہ پولیس اور پی۔ اے۔ سی کی مدد سے مسلمانوں کی جان و مال، عزت و آئندہ سے جب چاہیں اور جہاں چاہیں کھیل کر قتل کر رہیں۔ آزادی کے بعد اب تک ہندو ہزار فسادات ہونے لگے ہیں۔ سرکاری اخبار ”قومی آواز“ کی رپورٹ کے مطابق صرف ۱۹۸۲ء اور ۱۹۸۳ء میں نو سو سے زیادہ فسادات ہوئے۔ (قومی آواز ۱۹ مارچ ۱۹۸۳ء) جس میں اربوں روپے کی مسلمانوں کی جائیدادوں، مکانات اور دوکانوں کا نقصان ہوا ہے اور پچاسوں ہزار مسلمان شہید کئے گئے۔

دو سال پہلے ہندو بنگلی میں جو کچھ ہوا اور دو سال سے گاندھی جی کے اہنشا دیش بھارت میں جو کچھ ہو رہا ہے اور پچھلے سال میرٹھ میں فوج اور چیف منسٹر کی موجودگی میں حکومت یوپی کی پولیس اور پی۔ اے۔ سی نے ہندو فسادوں کو ساتھ لے کر ہیندوگی اور برہمنیت کا مظاہرہ کیا ہے اس نے پچھلے سال سے ریکارڈ توڑ دیئے ہیں۔ اب برہمنیت کے ثبوت کے لئے صرف طبیانہ کی بہادی اور فتح گڑھ جیل میں لائے جانے والے چھ سو قیدیوں کے ساتھ جو سلوک ہوا وہ کافی ہے۔

جب سے وزیر بہادر صاحب یوپی کے چیف منسٹر بنے ہیں انہوں نے طے کر لیا ہے کہ فسادات اور فساد سے یوپی کے مسلمانوں کو اتنا دیا جائے کہ وہ بہت دنوں تک ابھردھکیں۔ باہری مسلمانوں کے

مظاہرہ غلامی میں لکھی ہوئی ہے کہ اس کے خلاف مسلمانوں نے اپنی جانوں کا  
 قربان کر دیا اس کو دوسرے دن کو ان کو گیارہ گیارہ کی جگہ سے مسلم روٹ کے ساتھ  
 ہیں اس لئے ہندو روٹ بڑھنے کے لئے ضروری ہے کہ مسلمانوں کو ظلم و ستم کا نشانہ نہ بنے  
 فرقہ پرستوں کو قرض کیا جائے۔ اب ان کے لئے کسی قیمت پر شرعاً اتنا کھل کر فرقہ پرستی کا  
 مظاہرہ نہیں کیا ہے کتنی ستم فرمائی کی بات ہے کہ مراد آباد میں بے گناہ مسلمانوں پر پولیس نے  
 بے وجہ گولی چلائی لیکن جب پولیس کے خلاف ایکشن کا مطالبہ کیا گیا تو حکومت غلام فرقہ  
 پرستوں کے کئے ذمہ دار یہ کہہ کر پولیس کی حمایت کرتے رہے کہ اگر اس کے خلاف کوئی  
 کارروائی کی گئی تو پولیس کا متوہل ہو جائے گا۔ ظاہر ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے خلاف  
 کوئی کارروائی کی گئی تو آئندہ فسادات میں مسلمانوں پر گولیاں چلانے میں پولیس اور پولیس  
 سی کے ہمارے نوجوان بیکار ہٹ محسوس کریں گے اس لئے انھیں جنگل کے قانون پر عمل کرتے  
 رہنے دینا چاہئے۔

اب یہی آواز میرٹھ کے گاؤں میانڈی برہادی اور ہاشم پورہ کے اجتماعی قتل کے بعد آٹھ رہی ہے  
کتنی شرمناک بات ہے کہ یوپی کے ہوم سکریٹری مائیکل شاد صاحب اور آئی جی بھٹناگر صاحب یہ کہیں  
کہ ہم کو اپنی پی۔ اے۔ سی اور پولیس پر فخر ہے (بڑا ڈیا ٹوڈے)۔ یعنی ان کے لئے یہ فخر کی بات ہے کہ  
انہوں نے اتنے بے قصور مسلمانوں کا خون بہایا۔

یہ صرف مسلمانوں کی جان کا کمال ہے بغیر غور و فکر دینے کا مسئلہ نہیں بلکہ آزادی کے بعد ان کی تہذیب ان کی تعلیم ان کی زبان ان کے پرستار اور ان کے مذہبی عقائد سب کو مجموعہ کر دیا گیا ہے۔ اور یہ کوشش برابر جاری ہے۔ مثال کے طور پر برصغیر ہندوستان کو لے لیں جو اسی ہندوستان میں پیدا ہوئی اور پھیل چھوئی بلکہ یہ کچھ عرصہ برابر مبالغہ نہ ہو گا کہ آزادی کی لڑائی میں عوام کے جذبات کو ابھارتے ہیں جتنا کام یہ سہہ پا گیا اتنا ہندی ہندوستان کی کسی زبان سے نہیں لیا گیا۔ مگر چونکہ ہندی کی تہذیب کے قریب قریب اس کے ساتھ غیر ملکی زبان سے بھی زیادہ

[illegible]

یہی صورت حال تعلیم کے میدان میں نظر آتی ہے۔ ہماری سیکولر حکومت نے پورے  
نصاب میں ہندو میتھاوجی بھر رکھی ہے۔ تاریخ سے مسلمانوں کے ایک ایک کارنامے کو کھرچ دینے  
کی کوشش کی جا رہی ہے اور یہ بات ثابت کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے کہ آنا دی تنہا ہندوؤں  
نے اپنی جدوجہد سے حاصل کی ہے۔ مگر ہندوستان کا کوئی مؤرخ اس بات کو بھی بتا سکتا ہے کہ  
۱۸۵۷ء کے بعد عیسائی شہزادے اور — کالے پانی کی سڑا میں ہمارے ہزاروں علماء اور عابدین  
کو جزار انسان بھیج دیا گیا مگر ان میں کون کون سے ممتاز ہندو شامل تھے؟ اگرچہ لوگ ان کے ناموں  
کی نشاندہی کر سکتے ہیں؟ شیواجی، مہا کی تاریخ میں کوئی ممتاز حیثیت نہیں رکھتا ہے، بعضوں نے  
مہاشی مانگ مانگ کر کئی بار اپنی جان بچانے کی کوشش کی، ان کو پیشکش ہو جانے کی کوششیں  
کی جا رہی ہیں۔ ایک طرف ہر سرکاری عمارت کے اندر ایک ایک ہندو شخص کی کوششیں کی  
جا رہی ہیں اور دوسری طرف ہمارے ہزاروں مذہبی مقامات، قبرستان اور مسجدوں کی آگ لگ  
ہے۔ حرمِ نبویؐ ہے اور ساڑھے چار سو برس سے کھڑی ایک تاریخی باغیچہ ہے کہ ہندوستان کی

کرنے کا کوشش کیا جائے گا۔ اس کے لئے حکومت اور حکومت کے اہلکاروں کو ہر ممکن  
 وسائل اور سہولتیں دی جائیں گے۔ سارے ملک کو گزشتہ چار سالوں کے حالات سے ہم آہنگ  
 کرنا حکومت کا کوشش ہے۔

ادھر جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ اس صورت حال سے ہم کو گھبراتے ہیں چاہے  
 بلکہ پھر یہاں بہت اندکوت کے ساتھ نہ صرف شعنی طور پر ان حالات کا مقابلہ کرنا ہے بلکہ مثبت طور  
 پر ہمیں اپنی استعداد کو بے پناہ بھی سوچنا ہے کہ ہم کو کچھ اندہ وہ کیا تبدیلی کرنی ہے اور کیا اقدامات  
 کرنے ہیں جن سے آئندہ ہمارے دین اور ہمارے زبان، ہمارا تہذیب اور ہمارے مذہبی مقدمات کو ترجیح  
 کرنے کی کسی طبقہ یا شخص یا حکومت کو جرات نہ ہو۔

۱۔ اس کے لئے ہمیں سب سے پہلے منطقی تدبیر تو یہ اختیار کرنی ہے کہ ہم ہر علاقہ پر فرقہ پرست اور  
 جارحیت پسند طاقتوں کا ہڈی امن طریقے سے مقابلہ کریں، ان کے خلاف چلے کریں، مظاہرے  
 کریں، ضرورت کے وقت گرفتاری دیں اور اگر کوئی طبقہ تشدد پر آمادہ ہو تو کسی قیمت  
 پر تشدد نہ کرنے دیں اور قانونی تدبیریں جو ممکن ہوں انہیں اختیار کریں۔ اگر فرقہ پرستوں کی  
 طرف سے کوئی اشتعال انگیز جلوس نکلتے ہو تو وہ مسلمانوں کو گالی بکس تو حتی الامکان اشتعال  
 میں نہ آئیں اور افہام و تفہیم سے کام لیں۔ لیکن اس سے ان کو باز رکھنے کی عملی کوششوں سے لاپرواہی  
 نہ کریں۔ اس میں پیہر ہندوؤں سے بھی مدد لیں۔

ب۔ دوسرے یہ کہ تمام مسلمان جماعتوں کو مل کر اپنی علیحدہ مضبوط سیاسی وحدت قائم کرنی چاہئے  
 اپنی سیاسی وحدت میں حکمران جماعت اور فرقہ پرست جماعتوں کو چھوڑ کر ہلاری مخالف پارٹیوں  
 سے مددیں اور ان کو اپنا تعاون دیں مگر اس وقت آپ کی سیاسی وحدت کا فائدہ ہو گا  
 یہ ہو گا جس کا میں عالم حکومت کو تخت و تاج سے محروم کر دیں جس سے ہمارے دین، ہماری جان  
 و مال اور عزت و آبرو سب کو خطرہ لاحق ہے۔ خاص طور پر حکمران جماعت کے مسلمان ائمہ  
 اہل اثر اور اہم پیر کو اپنے اصول میں کوئی تباہی نہ کرے اور ان کی نصیحت کریں اور قیامت  
 کے سبب شہاب الدین جیسے حکام اہل علم و فاضل اور فاضل علم کے ساتھ ساتھ  
 ان کی اصلاحی کاموں کو جاری رکھیں۔ خود جانتے والا اور خود جاننے والا ہے۔



## ہم قائد ہیں لیکن کبھی مسلم لیگ نہیں بنائے گئے تھے۔

- ان منفی تدبیروں کے ساتھ ہم کو کچھ مثبت تدبیریں بھی اختیار کرنی ہوں گی۔
- ۱۔ سب سے پہلے ہم کو اپنے ایمان و یقین کو درست کرنا ہوگا اور فرض عبادات کی پابندی کرنی ہوگی۔ مسلمانوں کے ذہن میں یہ بات اچھی طرح بٹھانی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت اور بھیڑیہ مسلمانوں کی نصرت کے اعتبار سے ہوگی۔ گو ہمارے اندر ان ظالموں سے نشے کی طاقت نہیں ہے لیکن خدا کی طاقت بہت بڑی ہے۔ وہ اپنے پرندوں، چھروں اور مکھیوں سے وہ کام لے لیتا ہے جو بڑے بڑے انجمن ہم سے نہیں ہو پاتا۔ اس لئے اس کی نصرت کے لئے ہمیشہ دعا کرتے رہیں۔
  - ۲۔ یہ بات بھی ذہن میں رکھنی ہوگی کہ موت و حیات اور عورت و ذلت سب اسی کے ہاتھ میں ہے وہ دینا چاہے تو کوئی چھین نہیں سکتا اور اگر وہ لینا چاہے تو کوئی دے نہیں سکتا۔ اس لئے خدا کے بزرگ و برتر کی ذات واحد ہی سے خوف و امید رکھئے۔ دنیا کے تھوڑے سے قائد ہ کی امید میں دوسروں کے سامنے اپنے کو ذلیل نہ کیجئے اور نہ ملت کے وقار کو مجروح کیجئے۔
  - ۳۔ ایمان و یقین کی درستگی اور عبادت کی پابندی کے ساتھ ہم کو آپس میں ایک مضبوط اتحاد پیدا کرنا ہوگا۔ مسلمانوں کے ذہن میں یہ بات اتارنی ہوگی کہ جو کلمہ گو مسلمان بھی خدا کی وحدانیت اور رسول کی رسالت کا قائل ہے اور قرآن پاک کو خدا کی کتاب مانتا ہے ہم کو اس کے ساتھ ایک دینی بھائی جیسا معاملہ کرنا چاہئے۔ فقہی مسلک یا دینی مسائل کی تعبیر میں ہمارے اندر جو اختلافات ہیں ان سب کے پیچھے ایک تاریخ ہے۔ اس تاریخ کو نہ ہم اب بدل سکتے ہیں اور نہ نفرت و مخالفت کے ذریعہ اس کی اصلاح کر سکتے ہیں اس لئے مزید انتشار و اختلاف سے بچنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ ہم اجتماعی مفاد کی خاطر انھیں برداشت کر لیں۔ اپنے اپنے مسلک پر مضبوطی سے عمل کریں مگر دوسروں کے مسلک اور عقیدہ کے معاملہ میں کوئی جارحانہ طرز عمل اختیار نہ کریں۔ خاص طور پر اس وقت ہمارے علماء اور راہنما حضرات اپنی ذاتی شخصیت اور مسلکی عصبیت اور سیاسی و معاشی مفاد کے مقابلہ میں قومی مفاد کو ترجیح دیں۔ اگر وہ ایسا نہیں کرتے ہیں تو عوام کا شعور نہیں آتا بیدار کر دینا ہے کہ وہ ان کی شخصی راہنمائی کے منصب کو چھین لیں اور قومی محبت و غیرت پر کھنچنے والی ایک اجتماعی قیادت

اور اپنی جانی کو وجود میں لائیں۔ ان کو پوپ پال ششم کی اس بات سے سبق لینا چاہئے۔ چند سال پہلے  
 پوپ پٹر کہہ چکے تھے ملک عیسائیوں کے راہنما پوپ پال ششم نے وکٹن سٹی اٹلی میں عیسائی اتحاد کے لئے  
 ایک کانفرنس بلائی تھی جس میں دونوں فرقوں کے علماء سے خطاب کرتے ہوئے انھوں نے کہا تھا گو اگر  
 عیسائی اتحاد کے لئے پوپ پال کے عہدے کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دینا پڑے تو میں اس کے لئے  
 تیار ہوں۔ ہم بھی اپنے مذہبی اور سیاسی راہنماؤں سے اجتماعیت میں گم کر دینے والی یہی آواز  
 سننا چاہتے ہیں۔

۴۔ چوتھی بات یہ ذہن میں ڈالنے کی کوشش کی جائے کہ چارلس برنس تک ہم سیکولر جماعتوں میں اپنے  
 زعموں کا مداوا ڈھونڈتے رہے۔ مگر مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی۔ اس لئے اب ہم کو اس ملک  
 میں مستقل طور پر اپنے سیاسی امتیاز کی صورتوں پر غور کرنا چاہئے جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے کہ مخالف  
 سیاسی جماعتوں کا ہم تعاون بھی کریں اور ان سے تعاون لیں بھی۔ خاص طور پر ہرمن طبقہ میں جو  
 نئی سیاسی بیداری پیدا ہوئی ہے اس سے ہم پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں مگر ذاتی مفاد یا  
 چند سیٹوں کے لالچ میں ملت کے وسیع مفاد کا سودا نہ کر لیں۔ ہم کو ڈاکٹر مورے کے واقعے سے  
 سبق لینا چاہئے۔ ڈاکٹر مورے کی قیادت میں ایک وفد مغل بادشاہ فرخ سیر کے دربار میں بنگال کے  
 گورنر کی یہ شکایت لے کر آیا تھا کہ انھوں نے کمپنی کی تہمت میں بہت سی رکاوٹیں کھڑی کر دی ہیں۔  
 جب یہ وفد واپس پہنچا تو فرخ سیر بیمار تھا۔ ڈاکٹر مورے نے دربار شاہی سے علاج کی اجازت چاہی  
 اور ان کو اجازت مل گئی اور بادشاہ چند دنوں میں ان کے علاج سے اچھا ہو گیا۔ خوش ہو کر بادشاہ  
 نے ڈاکٹر مورے سے کہا کہ آپ جو کچھ مانگنا چاہیں مانگ لیں میں اسے پورا کروں گا۔ ڈاکٹر  
 مورے اگر چاہتے تو ذاتی طور پر بہت کچھ حاصل کر سکتے تھے مگر انھوں نے بادشاہ سے کہا کہ  
 ”میری اتنی خواہش ہے کہ بنگال میں کمپنی کی تہمت میں جو رکاوٹیں ہیں وہ دور کر دی جائیں۔ چنانچہ  
 بادشاہ کے حکم سے ان کو تمام تجارتی سہولتیں مل گئیں اور یہی سہولتیں ایک صدی کے اندر  
 پورے ملک پر انگریزوں کے تسلط کا سبب بن گئیں۔ کاش ہم بھی ذاتی مفاد کے معاملہ میں  
 ملی مفاد کو ترجیح دیتے ہیں اس واقعہ سے کوئی سبق حاصل کرتے۔

۵۔ آپ حکمران اور مخالف جماعتوں کے ان مسلمان ممبران اسمبلی اور پارلیمنٹ کی لسٹ تیار

کریں گے اس کے مسائل میں فرقہ پرستوں کے ہم آہنگ رہے ہیں یا گھٹے بہرے بنے گا۔  
 رہے ہیں اور ان کو ناکام بنانے کی پوری کوشش کریں۔ اگر آپ یہ کر لیں گے تو آپ دیکھیں گے  
 کہ تھوڑے دنوں میں حالات بدل جائیں گے، قوموں کی زندگی میں چار پانچ برس کی مدت کوئی  
 بڑی مدت نہیں ہوتی اس لئے اگر اس صورت میں اسمبلی اور پارلیمنٹ میں آپ کے جمہوروں کی  
 تعداد چلے کم ہو جائے مگر اس سے آپ کا ملکی وزن بڑھ جائے گا اور پھر ممکن ہے کہ پانچ برس  
 کے بعد آپ اس سے زیادہ سیٹیں حاصل کر لیں اور باکرہ دار جمہوروں کی ایک کمیٹی آپ اسمبلی  
 اور پارلیمنٹ میں پہنچا سکیں۔

۶۔ چھٹی چیز جسے میں جلد سے جلد کر لینا ضروری ہے وہ یہ کہ ہمارے پاس ایک ایسا سکرٹریٹ ہو  
 جس میں پورے ہندوستان میں مسلمانوں کے ہونے والے علمی و عملی کاموں اور قابل ذکر اداروں  
 کا رڈ موجود ہو اور ساتھ ہی اگر ممکن ہو تو بیواؤں اور یتیموں کا کارڈ بھی ہمیا کر کے کی کوشش کی جائے۔  
 ۷۔ ہم ایک ایسا ٹرسٹ قائم کریں جو ان غریب اور بے سہارا طلبہ کو وظیفہ دے جو ممتاز نمبروں کے  
 پاس ہوئے ہوں اور اپنی غربت کی وجہ سے یا کما اور سبب سے اعلیٰ تعلیم نہ حاصل کر سکتے ہوں  
 خاص طور پر سائنس اور ٹیکنالوجی کے طلبہ کیلئے یا عربی کے جو فارغ لائق طلبہ انگریزی کی تعلیم حاصل  
 کرنا چاہتے ہوں۔ عربی مدارس کے ان غریب طلبہ کو بھی وظیفہ دے جو کسی خاص فن مثلاً قرآن پاک، حدیث یا فقہ  
 یا صرف و نحو میں اعلیٰ درجہ کی ترقی کرنا چاہتے ہوں اور اسکے لئے مدرسے کی تعلیم سے بھی رابطہ قائم کرنے کی کوشش کرے۔  
 ۸۔ یہ سکرٹریٹ ان استیوٹ کے مسلمان بچوں کا ایک علمی و یکارڈ رکھیں گا جو کسی غیر مسلم بادی میں دو دو چار چار کا موت  
 میں آباد ہیں اور ان کے بچوں کی دینی و دنیاوی تعلیم کا کوئی معقول انتظام نہیں ہے یہ ایک بہت ہی بنیادی کام ہے۔  
 ۹۔ یہ سکرٹریٹ ایک چار صفحہ پر مشتمل معلوماتی پندرہ روزہ یا ماہانہ بوشن شائع کرے گا جس میں پورے  
 ہندوستان میں مسلمانوں کے ہونے والے کاموں کا اجمالی ذکر ہوگا اور ساتھ ہی گورنمنٹ کے  
 چھوٹی چھوٹی معاشی اسکیموں سے بھی مسلمانوں کو آگاہ کرے گا۔

۵۔ یہ سکرٹریٹ فرقہ پرست جماعتوں کی جارحانہ سرگرمیوں سے مسلمانوں کو آگاہ کرتا رہے گا، ان کے  
 دفاع کی تدبیریں سوچے گا۔ گورنمنٹ الیکشن میں آوے۔ ایس۔ ایس کی طرف سے کانگریس آئی کی حالت  
 اور حکومت کے اندر اس کے نفوذ نے ایک بڑی سنگین صورت پیدا کر رکھی ہے۔

۶۔ آخر میں ایک بات اور ہم مسلمانوں کے ذہن میں اچھی طرح بٹھا دینا چاہتے ہیں کہ فرقہ پرست جماعتیں اور حکومت کے اندر جو فرقہ پرست افراد ہیں وہ مسلمانوں کے خلاف جو جارحانہ اقدامات کرتے رہتے ہیں ان میں بعض سیاسی اور معاشی اسباب و محرکات کے ساتھ ایک بڑا محرک اور سبب یہ بھی ہے کہ وہ مسلمانوں سے نہیں لیکن اسلام کی اخلاقی قوت سے خوفزدہ ہیں۔ ان کے ذہن میں یہ بات بیٹھی ہوئی ہے کہ نفرت اور منفی جذبات کے ذریعہ ہندوؤں کو اسلامی تعلیمات اور مسلمانوں سے دور نہ رکھا گیا تو ہندوؤں کا اچھا خاصہ طبقہ اسلام کی اخلاقی قوت سے متاثر ہو جائے گا۔ اس لئے وہ اسلام کی اور مسلمانوں کی تصویر کو خراب کر کے پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس وقت راسخون اور مجاہدات کے سیریلٹی وی پر اسی لئے چلائے جا رہے ہیں۔

اس صورتحال میں ہمیں یہ بھی سوچنا ہے کہ اگر اسلام کی اخلاقی قوت کے ساتھ ہمارے معاشرہ کی اخلاقی قوت بھی شامل ہو جائے تو ان کی جارحانہ سرگرمیوں کے باوجود ہندوؤں کے ایک طبقے کو اسلام کے حلقہ بگوش ہونے سے کوئی زد و کسک کا جیسا کہ پہلی اور ہمارے معاشرہ کی اخلاقی حالت کی بستی کے باوجود اسلام کی روشنی لوگوں کے دلوں کو برابر منور کرتی جا رہی ہے۔

اس لئے مذکورہ بالا منفی اور مثبت تدبیروں کے ساتھ ہکو اپنی اخلاقی حیثیت کی اصلاح پر سب سے زیادہ زور دینے کی ضرورت ہے۔ ہم دوسروں سے ظلم اور حق تلفی کی شکایت کرتے ہیں مگر ہم خود اپنے بھائیوں پر غیروں سے زیادہ ظلم کرتے ہیں، ان کی حق تلفی کر رہے ہیں چھوٹی چھوٹی باتوں پر ان کا خون بہا رہے ہیں۔ اس لئے ہمیں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہمیں اپنی ترقی سے میں خوشی کے بجائے حسد پیدا ہو رہا ہے۔ مسلمانوں کی کوئی بستی کوئی محلہ ایسا نہیں ہے جہاں جگمگے، لڑائی مقداری اور قتل و خونریزی کا بازار گرم نہ ہو۔ ایسی صورت میں ہم دوسروں سے ظلم نہ کیا کرتے اور حق تلفی کی شکایت کیسے کر سکتے ہیں اور اپنے اندر کے اتنے بڑے ظلم و ستم کے ہوتے ہوئے دوسروں کے ظلم و ستم کا مقابلہ ہم کیسے کر سکتے ہیں؟ اور پھر خدا کی نفرت ہمارے شامل حال کیسے ہو سکتی ہے؟

فی الحال یہ چند باتیں مفکرین ملت کے سامنے پیش کی جا رہی ہیں۔ اس سلسلہ میں دوسرے درجہ مند اور اہل فکر حضرات مزید مفید صورتیں سامنے لاسکتے ہیں۔ ۵۰

# اقتاء اور اس کی ذمہ داری

مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب پاکستان

**موجودہ عدالتوں کی آخری کوشش** | پیادے بھیج کر مدعا علیہم کے دروازوں پر اعلان چسپاں کر دینے اور احتجاجات میں اشتہار نوٹس دینے میں آخری ہمت صرف ہوتی جاتی ہے کہ فلاں قلعہ راج کو حاضر عدالت ہو جاؤ ورنہ تمہارے خلاف یک طرفہ کارروائی عمل میں لائی جائے گی۔ لیکن اس تجویز میں بھی اصل شکل تضاد علی الغیب کے عقدے کا حل نہیں ہے۔ قاضی خان میں ہے:

ولو كان رجلا جاء بكتاب بالقاضی  
نقیل ان یسمع القاضی شهادة الشهود  
على الكتاب تواری الخصم في البلد قیل  
على قول ابی یوسف یبحث القاضی منادی  
ینادی علی بابہ ثلثة ایام اخروج وان لم  
تخرج نصبت منك وکیلا و قضیت علی  
الوکیل و عافتہ الشائخ لم یصحوا  
اگر ایک قاضی کا دوسرے کے پاس فیصلہ آ جائے،  
فیصلے پر سماع شہادت سے پہلے مدعا علیہ چسپ  
جائے تو امام ابو یوسفؒ کے قول پر قاضی ایک منادی  
نیچے گا جو تین دن اس کے دروازے پر حاضر ہو جائے  
ورنہ میں تیری طرف سے ایک وکیل مقرر کر کے اس پر  
اپنا فیصلہ صادر کر دوں گا۔ کا اعلان کرے گا۔ اگر  
مشائخ (اہل قوی) نے اس قول کو صحیح نہیں سمجھا۔  
هذا القول۔ (ج ۳ - ص ۵۶۰)

غور فرمائیے۔ ایک طے شدہ کارروائی زیر سماعت ہے اس میں بھی اگر مدعا علیہ چسپ جائے،  
قصد حاضر عدالت نہ ہو تو بھی حاکم مجبور ہے پہلی سماعت پر یا اس کی غیر موجودگی میں شہادت لے کر  
فیصلہ نہیں کر سکتا۔

**طلاق ثلاثہ** | طرفہ یہ کہ عدالت میں عرضی نوٹس جس سے طلاق نویسی کا کام لیا جاتا ہے وہ کاٹنا  
علم ہے کہ وہ طلاق ایک دو تین کر دیتے ہیں اس کے ساتھ ہر قسم کے  
طلاق ثلاثہ کا نام تو پھر پران ہی ہے۔ وغیرہ ملا دیتے ہیں۔ تحریر طلاق کے بعد

جب مفتی سے یا شرعی قاضی سے رجوع کرتے ہیں اور حقیقت حال کا پتہ چلتا ہے تو پھر دم بخود ہو جاتے ہیں۔ خیال فرمائیں، نص کے خلاف مفتی یا قاضی انھیں اس غم سے کیسے نکال سکتا ہے پھر خاوند کو یا تو دانستہ حرام کاری کا راستہ دکھائی دیتا ہے یا مذہب کی تبدیلی پر مجب کر دیتا ہے۔

اعاذنا اللہ تعالیٰ عن تبدیل المذہب لا اتباع الہوی۔

ان عرضی نويس حضرات سے کوئی پوچھنے والا نہیں ہے اسے پڑھے لکھے شاطرو! تمہاری کیا سزا ہونی چاہئے کہ تمہارے ہاتھوں کی لکیر سے چند ملکوں کی خاطر کتنے بھائیوں کی جان و مال کی تباہی و بربادی آخر کس کی بعینٹ چڑھے گی۔

فویل لہم مما کتبت اید میہم وویل لہم مما یکسبون۔

جہاں کہتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا۔ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں۔ آپ خاموش ہو گئے حتیٰ کہ میں نے خیال کیا آپ اسے اس کی بیوی واپس کرنے کا حکم دے دیں گے۔ تو آپ نے فرمایا ایک شخص اپنے مرضی کرتا ہے حماقت پر سوار ہو جاتا ہے اور (بد خواص ہو کر) اے ابن عباس، ابن عباس کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً جو شخص اللہ سے ڈنڈے اللہ تعالیٰ اس کے لئے خلاصی پیدا کر دیتے ہیں۔

اے شخص! تو نے تو اللہ کا خوف نہیں کیا، مجھے تیرے حق میں خلاصی کا علم نہیں ہے۔ عصیت

ربک وبنات منک امرأۃ تھو نے رب کی نافرمانی کی اور تیری عورت تجھ سے بائن ہو گئی۔

یعنی مطلقہ پر تینوں طلاقیں واقع ہو گئی ہیں اور وہ اپنے خاوند پر مغلطہ طور پر حرام ہو گئی ہے اور یہ حکم

نافذ العمل ہے۔ اس سے کوئی خلاصی نہیں ہے اور اس کی کوئی تلافی ممکن نہیں ہے۔ طلاق دینے سے

قبل اس مشکل میں اہل علم سے مشورہ کیوں نہیں کر لیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کی حکمت بالذکر کیجئے کہ نکاح تو صرف ایک دفعہ ایجاب و قبول سے مکمل طور پر منقذ

ہو جاتا ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے وجہات نہیں رکھے لیکن انعقاد کے بعد نکاح سے انقطاع اور

انقطاع کے وجہات مقرب کئے گئے ہیں۔

(۱) رجعت۔ جس طلاق میں خاوند رجوع کر سکتا ہے۔ (۲) بائن۔ جس میں دوبارہ تجدید نکاح ہوتا ہے۔

(۳) علامہ نے یہ تحریر بھی کی ہو سکتی مگر علامہ شریف کے مطالعہ کو اپنے قدم میں نہ لے سکے۔  
 کوئی صورت اس میں ہے۔ شیخ ابو الفرج ابن جوزی فرماتے ہیں:

افسوس تو ان کم علم عوام پر ہے جو شرعی واقعہ کا اہتمام  
 نہیں کرتے اور اپنے سے زیادہ عالم سے مذاکرہ تک نہیں کرتے  
 بلکہ اپنے خیال میں ایک فیصلہ کر کے اقدام کرتے ہیں یہ ایک  
 بنیادی بات ہے جس میں خود فکر کرنا چاہئے۔ اسے پہلے  
 چھوڑ کر بہت سی غلطی ہلاک ہو گئی۔ ہم نے بہت سے  
 عوام کو دیکھا کہ... جب انہیں کوئی ہم پیش آتی تو وہ  
 لوگ فتویٰ کو قبول نہیں کرتے۔ کئی چہرے اس سبب  
 مشقت میں پڑے تھے کہ دس گروہ ہاگ میں داخل ہو گئے  
 مفتی کو مستغنی کے مناسب حال کہ جس سے اس کی اصلاح ہو اور اللہ تعالیٰ کی رضا ہو۔

**سبق آموز فتویٰ** | کی غفلت و دعوت بیت اور شہادت اس کے دل میں قائم ہو، اپنے فتویٰ میں  
 وہی قول اختیار کرنا چاہئے۔ اس سلسلے میں امام بنی محمودی کا سبق آموز فتویٰ جو تواریخ میں نقل کیا گیا ہے  
 نہایت ہی اہم ہے:

”علامہ مرقی نے امام بنی کے ایک فیصلہ (فتویٰ) کی مثال دی ہے۔ فرماتے ہیں: عبدالرحمن ثانی نے جو اس  
 وقت کی دنیا کا سب سے بڑا بادشاہ تھا اور مضاف کا ایک بڑا قضا کی ایک نفس بادشاہ نے اپنی اس فتویٰ کی کچھ بات  
 کے سامنے پیش کی، حضرت امام بھی نے جو علامہ کے ورد کے صدر تھے، فتویٰ دیا کہ اس قصہ کو تو ہی پر موقوف  
 رکھے۔ ایک اور عالم نے جو اس موقع پر موجود تھے، باہر آ کر امام بنی سے کہا، حضور! قرینہ کی طرف سے اس بات کی کیا  
 اجازت دی گئی تھی کہ دہنہ قضا کرنے کے جرم میں ۶۰ مسکینوں کو کھانا کھلا دیا جاتا۔ آپ نے بادشاہ سے دہنہ کرنے  
 کے حکم کے بدلے ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا فتویٰ کیوں نہیں دیا۔ امام کھلے ٹھٹھے سے غصہ کیا اور فرمایا  
 کو دیکھا اور فرمایا بادشاہوں کیلئے ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلانا کوئی سزا نہیں ہے۔ یہی فتویٰ مسکینوں کو کھانا کھلانے  
 والا گئی کے فتویٰ کی بنا پر ہے وہ اپنے ساٹھ دہنہ کے اور پیشانی پر بل نہیں لایا اور دعا کی کہ حکم رسول کا قبول ہو۔“

## تسائل پر مبنی ایک فتویٰ پر شیخ امام ابو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزی کا رد

رأيت بعض المتقدمين مثل  
عمن يكتسب حلالا وحراما  
من السلاطين والامراء ثم  
يبني المساجد والاربيطة، هل له  
فيها ثواب، فافقني بما يوجب طيب  
قلب المنفق. وان له في انفاق  
ماله يملكه نوع سرور لانه  
لذ يعرف اصيان المقصوبين فيرد.

متقدمین علماء میں سے بعض کو میں نے دیکھا کہ انہوں نے  
یہ مسئلہ دریافت کیا گیا کہ بادشاہ یا امراء حلال اور حرام مال  
کی کمائی سے مساجد اور خانقاہ تعمیر کراتے ہیں کیا انہیں  
ان کو ثواب ملے گا۔ ان کے فتویٰ میں مذکورہ بالا تعمیر  
پر خرچ کرنے والے کی طیب خاطر کو ملحوظ رکھا گیا۔ جواب  
یہ تھا کہ چونکہ یہ شخص غاصب ہے مالک نہیں ہے اور  
مقصود مالکوں کو پہنچانا بھی نہیں ہے یہ مال مالکوں  
کو رد کرنا ممکن نہیں ہے۔ یہ ایک قسم کی دلالت  
عملی اقرار ہے۔

فقلت واعجبا۔ امن متصدین  
للفتوى لا يعرفون اصول الشريعة  
ينبغي ان ينظر في حال المنفق اولاً.

میں نے کہا۔ کیا عجیب ہے۔ ایسے مفتی حضرات۔ جو  
اصول شریعت سے ہی ناواقف ہیں۔ سب سے  
پہلے ایسی تعمیر پر خرچ کرنے والوں کے حال کو  
دیکھا جانا چاہئے۔

اس کے بعد شیخ نے کہا ہے۔ اس سلسلہ میں تین چیزیں اصول حیثیت رکھتی ہیں۔ جب ان کی  
تفصیل نہ کی جائے اس وقت تک عملی الاطلاق فتویٰ دینا اسی طرح گناہ ہے جس طرح مسلمانوں کے  
مال میں ناحق بغیر معاوضہ عمل کے اپنے لئے کچھ مال غصوم کرنے والا گناہگار ہے۔ وہ تین  
چیزیں یہ ہیں:

- ۱۔ کسی مال کو بغیر معاوضہ کے حاصل ہونا۔
  - ۲۔ قواعد شریعت کے خلاف یا بالواسطہ اختیارات کا دائرہ حدود کیا ہے۔
  - ۳۔ مصدقہ حاکمیت المال میں مقررہ معروف مصدق کیا ہیں۔ فرماتے ہیں:
- اگر یہ مال مسلمانوں کی تعمیر کرنا چاہتا ہے تو ایسی صورت میں یہ مال بیت المال کا



ہوگا۔ بیت المال کے مصارف معروف ہیں۔ مستحقین کی موجودگی میں یہ مال غیر ضروری بذاتِ مدبرہ اور غافلانہ کر کے خرچ کیا جائے گا۔

اور اگر یہ ملک امراء اور نواب ہوں تو اس مال کا ان کے پاس سرکاری طور پر جمع ہو وہی مصرف ہوگا جو بیت المال کا مصرف ہے۔ ان کو صرف مقررہ وظیفہ بطورِ خواہ ملے گا ان کا اس مال کو دوسرے بذاتِ میں خرچ کرنے کا حق نہیں ہوگا۔ البتہ بشرطِ اجازت بقدرِ اجازت تصرف جائز ہوگا۔ لیکن انھیں بغیر معاوضہ عمل مقررہ خواہ کے علاوہ اپنے لئے کچھ مال مخصوص کرے گا تو یہ مسلمانوں کا مال ہوگا۔ جس میں اس کا کوئی حق نہیں ہے۔

جو مفتی یا قاضی علی الاطلاق ان لوگوں کو اس کی اجازت دے گا وہ بھی ویسا ہی گنہگار ہوگا۔ بیت المال میں تصرف کرنے کی مذکورہ بالا تفصیل اس وقت ہے جب کہ یہ مال شک و شبہ سے پاک اور اس میں تصرف کرنا جائز ہو۔

لیکن حرام یا غصب کے مال میں تو ہر قسم کا تصرف بھی حرام ہے۔ اصل مالکوں یا ان کے وارثوں کو اس مال کا واپس کرنا واجب ہے اور اگر واپس کرنے کی کوئی صورت سمجھ میں نہ آئے تو یہ مال مسلمانوں کے مال میں جمع کیا جائے گا۔ اسے عام مصلحتوں میں اور صدقہ کی بذاتِ میں خرچ کیا جائے گا۔ اس سے نفع اٹھانے والا اور اس کو حاصل کرنے والا بھی اسکی نحوست سے متاثر ہوگا۔ حرام اور غصب مال کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل کے الفاظ یہ ہیں:

فاما اذا كان حراما او غصبا فكل تصرف فيه حرام والواجب ردّه على من اخذ منه او على ورثتهم۔ فان لم يعرف طريق الرد كان في بيت مال المسلمين، يصرف في مصالحهم، او يصرف في الصدقة ولم يحظ اخذًا بخير الاثم۔

استشہاد اور استناد میں شیخ نے اپنی سند سے ایک حدیث بیان کی ہے اس کا متن یہ ہے: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكتسب مالا من غير ما ائتم به فوصل رجما، او تصدق به، او انفق في سبيل الله، جمع ذلك جميعا فقد ذبح في جهنم۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص گناہ سے مال حاصل کرتے اس سے صلہ بھی کرے یا صدقہ کرے یا اللہ کی راہ میں خرچ کرے تو اس سب مال کو جمع کر کے اس شخص کے ساتھ سے جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔

اس تفصیل کے بعد شیخؒ نے تصویر کا دوسرا رخ بھی دکھایا ہے اور حلال کمائی کا صحیح مصرف بھی بتلایا ہے۔

فاما اذا كان الباني تاجرا مكتسبا      لكن جب (مسجد یا مدرسہ) بانی تاجر اور حلال  
للحلال فبني مسجدا او وقف      کمائی کرنے والا ہو وہ مسجد تعمیر کرے یا کسی  
وقفا للفقرة فهذا اما يثاب      فقیہ کے لئے وقف کرے تو یہ کار ثواب ہے۔  
عليه۔ لہ

**اصل ششم۔ فتویٰ میں تشدد اور سختی نہ ہو۔** فتویٰ میں تشدد بھی ایسا ہی مضر  
ہے جیسا کہ نکاح، تہاہل اور  
رواداری مضر ہے۔ مفتی کسی سے کد رکھتا ہو نہ شخصی نفرت سے متہم ہو ورنہ اس کا فتویٰ معتبر  
نہیں ہوگا۔

تشدد سے دین سے نفرت اور بیزاری پیدا ہوتی ہے اور رفتہ رفتہ یہ نفرت بغاوت تک  
پہنچا دیتی ہے۔ دین سے قریب کرنے کے بجائے تشدد و کفر کی سرحد تک پہنچا دیتا ہے۔ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا      دُخْلُ خُدَا كَيْ سَاھَمَ آسَانِي كُرُو، تَنگي نہ کرو،  
تنفروا۔ لہ      خوشخبری سناؤ اور نفرت نہ دلاؤ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ا: يرید اللہ بكم اليسر ولا      اللہ تعالیٰ نے (احکام میں) تمہارے حق میں آسانی  
يرید بكم العسر۔ لہ      کا ارادہ فرمایا ہے اور تکلیف کا ارادہ نہیں کیا۔

هو احب اليكم وما جعل عليكم في الدين من حرج. ملّة ابيكم ابراهيم۔ اے بارے میں تم پر کوئی مشقت اور حرج نہیں ٹالی۔ اپنے باپ ابراہیم کی ملت کا اتباع کرو۔

یعنی یہ فطری دین ہے۔ اس میں ہر طرح کی سہولت کا لحاظ رکھا گیا ہے۔  
 بنی اسرائیل کے ایک شخص کا قہر مشہور ہے کہ جس نے ننانوے قتل کئے تھے۔ وہ راہب کے پاس آیا اور اپنی توبہ کے بارے میں دریافت کیا۔ اس نے نفی میں جواب دیا تو قاتل نے اسے قتل کر کے تسو کا عدد پورا کر لیا۔ اے

قتل کا الیہ تشدد پر مبنی فتویٰ کی وجہ سے پیش آیا۔ یہ اس راہب کی ملاطمتی اور جہالت کا نتیجہ تھا۔ علاوہ امر واقعی میں یہ تشدد خدا تعالیٰ کو پسند نہیں تھا۔

اس طرح ایک صحابی کا واقعہ جو سفر میں زخمی ہو گیا اور احلام کی وجہ سے انھیں غسل کرنا نہ ہو سکا۔ انھوں نے اپنے نفاق سے تیمم کی رخصت کے بارے میں مسئلہ دریافت کیا۔ انھوں نے کہا پانی کی موجودگی میں تیرے لئے تیمم کا جواز نہیں ہے۔ بالآخر انھوں نے غسل کیا اور مر گئے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور آپ کو اس واقعہ کی اطلاع دی گئی تو آپ نے فرمایا:

ماتلوہ قتلہم اللہ الا سألوا اذ لم یعلموا فانما شفاء العی السؤال انما کان یکفیه ان یتیموہ و یرحموہ علی جرحہ حرجۃ تشد یمسح علیہا ویغسل سائر جسده۔ اے وہ علم نہیں رکھتے تھے تو انھوں نے علماء سے دریافت کیوں نہیں کیا۔ اللہ انھیں مددے انھوں نے تو اسے قتل کر دیا۔ سوال کر لینا عداوت کی دعا ہے۔  
 اے تمہاری بات کافی تھی کہ تمہیں کہنا تھا کہ اللہ زلم پر چڑھے۔  
 اللہ کہ اس پر کچھ کے باقی جسم کو دھو دیتا۔  
 ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں:

عابہم علیہ الصلوة والسلام بلائکہ انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر گرفت فرمائی کہ بغیر طہ کے

اے مشکوٰۃ شریف بروایت بخاری و مسلم۔ ص ۲۳

اے مشکوٰۃ بروایت البدائع و ابن ماجہ عن ابن عباسؓ۔ ج ۱۔ ص ۴۴

بِقَوْلِهِمْ وَالْحَقُّ بِحُجَّتِهِ الْوَعِيدُ بِأَنْ  
 دَعَا عَلَيْهِمْ لِكُفْرِهِمْ مَقْصُورِينَ فِي  
 التَّامِلِ فِي النَّصِّ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى  
 مَا يَرْيَدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ

اِخْتِلَافٌ فِي قَوْلِي دِيَا اَوْ نَحْتٌ وَهِيَ سَائِلَةُ اَللّٰهِ بِرَبِّهِ  
 كِي كِي كِي اَنْتُوں نے نص میں غور و فکر کے بجائے  
 کوتاہی سے کام لیا۔ اللہ کا ارشاد ہے اللہ تعالیٰ نے اس  
 کا ارادہ نہیں فرمایا کہ تمہیں تکلیف اور مشقت میں  
 ڈال دے۔

السَّيِّئِينَ مِنْ حَرْجٍ - ۱۷

اس فتویٰ کے نتیجہ میں مفتی کی ایک قیمتی جان تلف ہو گئی اور کبھی ایسا نہ ہوتا ہے کہ غلط فتویٰ  
 خود مفتی کی جان تلفی پر بھی منتج ہوتا ہے۔

اعاذنا اللہ تعالیٰ من الجرأة علی اللہ فی التشدید والافتاء بغیر علم۔

### اصل، مقم۔ نرمی اور اعتدال

دین اور دنیا کے تمام امور کی اصلاح کا راز اس میں مضمر  
 ہے کہ ہر شے میں اعتدال کی راہ اختیار کی جائے۔ انکار  
 کے لئے چاہئے کہ مسئلہ کے مختلف پہلوؤں پر بغور نظر کر کے وسعت کا پہلو اختیار کیا جائے جس میں  
 خلق خدا کا نفع ہو، سہل اور آسان ہو بشرطیکہ اس میں کوئی غلطوہ نہ پایا جائے اور اللہ تعالیٰ کی  
 رضا اور اس کی خوشنودی ہر پہلو میں برابر پائی جائے اور اس اعتبار سے کہ وہ اپنی مخلوق پر رحیم و  
 کریم ہے۔ نرمی اور اعتدال کو پسند فرماتا ہے۔ رخصت پر عمل کرنا زیادہ خوشنودی کا باعث ہو۔

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اِنْ  
 اللَّهُ يَحِبُّ اَنْ تَوْقَى بِالرَّحْمَةِ  
 كَمَا يَحِبُّ اَنْ تَوْقَى عِزًّا مَعَهُ وَ  
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بَعَثْتُ بِالْحَمْفِ سَمِيَّةَ السَّمْحَةِ وَ  
 لَمَّا بَعَثْتُ بِالرَّهْبَانِيَةِ الصَّعْبَةِ يَلَهُ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ  
 رخصت پر عمل کرنے کو بھی ایسا ہی پسند کرتے ہیں  
 جیسا کہ عزیمت کے کاموں پر عمل کرنے کو پسند کرتے  
 ہیں۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں فطری  
 اور وسیع شریعت کے ساتھ مبعوث ہوا ہوں۔ یہانیہ  
 جیسے شاق اور سخت اعمال کے ساتھ مبعوث نہیں ہوا۔

**امثالہ** (۱) حضرت محمد بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 کو اپنے دوست کے ساتھ جہاد کے لئے بھیجا ہم سب ایک مقابلے سے ہار گئے۔  
 میں منہ اٹھ کر کہہ کر کہہ رہا تھا کہ ہم تو ہار گئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 میں آئے اور (محنت کے طور پر) کہا کہ ہم جھگڑے میں تو آپ نے فرمایا نہیں بلکہ تم لوگ دشمن  
 پر حملہ کرنے والے ہو اور میں تمہارا لشکر ہوں۔ ہم آپ کے قریب ہوئے اور دست بوسی کر لے  
 اہل علم جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حضرات کو آپت و عجم کی استغاثی صورت  
 میں داخل کر لیا یعنی آپ لوگ جگ سے بھاگنے والوں کی فہرست میں شامل نہیں ہیں بلکہ اللہ  
 مہم پر لے جانے والوں کی طرح دوبارہ لڑنے کی غرض سے لشکر اسلام کی طرف لوٹنے والوں میں ہیں۔  
 یہاں دلیل حق ہے بلکہ زیادہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا باعث ہے۔ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری گزار کے مقابلے میں دوبارہ لڑائی کا اعلان ہے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں سے ایک ماہ تک ایلا کیا یعنی قسم کھائی کہ تم سے  
 ملگ رہوں گا۔ بلاغاد میں تشریف لے گئے پھر انتیس دنوں کے بعد آئے۔ صحابہ کرام نے  
 عرض کیا آپ نے تو ایک ماہ کا ایلا کیا تھا۔ جواباً آپ نے فرمایا ان الشهر یکون تمنا  
 وعشرین۔ یعنی مہینہ کبھی اتنیس کا بھی ہوتا ہے۔

یہ نہیں تھا کہ آپ نے جس ماہ ایلا کیا تھا وہ اتنیس کا تھا۔ یہ تو تب ہوتا کہ چاند کی پہلے  
 تاریخ کو ایلا کیا ہو بلکہ آپ نے اتنیس دن پورے کئے جن پندرہ شہر کا عربی لفظ صادق آتا ہے۔  
 آپ نے اپنے احباب اور بیویوں سے اپنی جدائی کے ایک دن کو بھی شاق بھرا۔ سہل اور آسکن  
 صورت کو اختیار فرمایا۔

**تکفیر میں احتیاط** طبقات سنت کی اصلاح کے سلسلے میں یہ بحث بڑی اہمیت کی حامل  
 ہے اہل اسلام کی تکفیر کرنا اثر فلاحی و بدعت کا ہمیشہ مضامین



# مولانا کرامت علی جوہر پوریؒ اور

## ان کا ترجمہ شامل ترمذی

**ترجمہ شامل ترمذی** یہاں ہم نے اختلاف کے لئے صرف ان کی دو کتابوں کا ذکر کیا ہے۔ اب ان کی تیسری کتاب ترجمہ شامل ترمذی اور جو اس مضمون کا موضوع خاص ہے کے بارے میں چند باتیں عرض کی جاتی ہیں۔

**شامل نبوی کی اہمیت** ترجمہ شامل نبوی پر گفتگو سے پہلے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ شامل نبوی کی دین میں اہمیت اور حیثیت پر کچھ روشنی ڈال دی جائے۔

نبی کریم خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کی دو حیثیتیں ظہور میں آتی ہیں۔ ایک یہ کہ آپ کی لائی ہوئی تعلیمات کے بنیادی امتیازات کیا ہیں؟ ان میں کتنی وسعت اور ہر گیری ہے؟ دوسرے یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی زندگی کے ظاہری و باطنی خدا و خالق کیا تھے؟ اور اس میں اور ان کی تعلیمات میں کتنی ہم آہنگی اور توازن و توافق ہے؟ پہلے حصہ کو ہم تعلیمات نبوی اور دوسرے حصہ کو سیرت نبوی اور شامل نبوی کہتے ہیں۔

پہلے حصہ کے بارے میں آپ کی زبان مبارک سے اللہ تعالیٰ نے یہ اعلان کر دیا کہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ۔ اگر تم خدا کی محبت کے دعوے دار ہو تو میری لائی ہوئی شریعت کا اتباع کرو۔ پھر اس کی مزید وضاحت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی زبان مبارک سے ان الفاظ میں فرمائی۔

لایس منکم حق یشکک ہذا متابعا  
لما جئت بہ۔ (بخاری و مسلم)  
کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک اس کی خواہش نفس میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے۔

دوسرے حصے کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے واضح فرمایا کہ تقدیر کا ان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ جانتے والے تھے۔ اسی سورہ صمد کی وضاحت شامل نبوی میں ہوتی ہے۔ شامل نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر دو چیزیں بحث ہوتی ہے ایک خلقی دوسرے خلقی۔ خلقی سے مراد یہ ہے اللہ تعالیٰ نے فطری طور پر آپ کے جسم اطہر کے اندر کون کون سی جہانی خوبیاں ودیعت کی تھیں یعنی آپ کے جسم مبارک کا سراپا اور قد و قامت کیسا تھا۔ چہرہ انور کی صوفشانی اور اس کی ساخت کیسی تھی، رنگ و روغن کیسا تھا اور اس میں کتنی کشش تھی، نشست و برخاست کس انداز سے ہوتی تھی اور زقار و گفتار کیسی دلنواز تھی۔ اسی طرح دوسرے اعضاء میں کیا کیا خلقی حسن قدسیت خداوندی نے رکھ دیا تھا۔ خلقی سے مراد یہ ہے کہ آپ کے اخلاق کو یہ کیسے تھے۔ گھر کے اندر بال بچوں میں آپ کس طرح بسر فرماتے تھے، ان کے ساتھ رحمت عالم کا سلوک کیسا تھا، گھر کے باہر دوستوں اور دشمنوں سے کیا برتاؤ تھا۔ ہر کام کے لئے آپ نے مقرر فرما رکھا تھا، اس کے تحت جو میں گھنٹے آپ کے کس طرح گزرتے تھے، آپ کے قلب مطہر کی کیفیات کیا تھیں اور اس میں خدا کی یاد اور اس کی محبت کس طرح بسی تھی، محبوب بارگاہ الہی ہوتے ہوئے آخرت کا خوف کتنا دامن گیر رہتا تھا۔ پہلے حصہ یعنی خلقی سے حیثیت کا ذکر ہم حصول ثواب و برکت اور اظہار فضیلت کے لئے کرتے ہیں اور کرنا چاہئے لیکن دوسرے حصہ کا اظہار اتباع و اطاعت کی غرض سے کیا جاتا ہے اور کیا جانا چاہئے۔ غرض یہ کہ شامل نبوی کے پڑھنے کے بعد آپ کا فانی و باطنی سراپا شاہد بن کر نعروں کے سامنے آ جاتا ہے جس کے پڑھنے ہم ایک طرف اجر و ثواب کے مستحق ہوتے ہیں تو دوسری طرف آپ کے اخلاق حسنہ کا ذکر پڑھ کر یا سن کر روح کو فرحت اور عمل میں قوت و لذت محسوس ہوتی ہے اور قلب و دماغ خدا کے قرب کی روشنی سے کچھ دیر کے لئے منور ہو جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے شامل نبوی کی خلقی کیفیت ہی کو نہیں بلکہ ان کی خلقی و باطنی کیفیات کی ناذک دستیوں کو بھی اپنے سینہ و دل سے لگائے رکھا اور اس خواہ عامرہ کو امت کی طرف منتقل بھی کیا۔ چنانچہ ہر زمانہ میں حدیث کے درس میں اس کی اہمیت کے پیش نظر مشین کلام اہل سائنس و حدیث تلامذہ کو اس کی خصوصی مسند عنایت کرتے تھے شامل نبوی کے یہ ابد موتی پوری تو حدیث و سیرت کی تمام کتابوں میں پھیلے ہوئے ہیں مگر ان کی مختصرہ حدیث کو





۱۹: حضرت ابو الطھلیب، ۲۰: حضرت بن عباس، ۲۱: حضرت عاصم بن زید، ۲۲: حضرت  
 بن عمر، ۲۳: حضرت زید، ۲۴: حضرت انس بن مالک، ۲۵: حضرت ابو سعید خدری، ۲۶: حضرت  
 ابو سعید خدری، ۲۷: حضرت عائشہ، ۲۸: حضرت ام ہانی، ۲۹: حضرت عبداللہ بن مسعود،  
 ۳۰: حضرت ابی بکر، ۳۱: حضرت ابو جحیفہ، ۳۲: حضرت ابو ریحہ، ۳۳: حضرت ام سلمہ، ۳۴: حضرت  
 ام سلمہ، ۳۵: حضرت ابی عمر، ۳۶: حضرت اسلم بن زید، ۳۷: حضرت عاصم بن زید، ۳۸: حضرت  
 ابو جحیفہ، ۳۹: حضرت قیل بن قیس، ۴۰: حضرت عمر بن الخطاب، ۴۱: حضرت عمر  
 بن الخطاب، ۴۲: حضرت ابو جحیفہ، ۴۳: حضرت قیل بن قیس، ۴۴: حضرت عمر بن الخطاب، ۴۵: حضرت  
 ابو جحیفہ، ۴۶: حضرت قیل بن قیس، ۴۷: حضرت عمر بن الخطاب، ۴۸: حضرت عمر بن الخطاب،  
 ۴۹: حضرت عبداللہ بن جعفر، ۵۰: حضرت عباد بن تیمیم، ۵۱: حضرت عبدالرحمن بن ابی  
 بکر، ۵۲: حضرت اشعث بن سلیم، ۵۳: حضرت عثمان غنی، ۵۴: حضرت ابو جحیفہ، ۵۵: حضرت  
 کعب بن مالک، ۵۶: حضرت ابوامامہ باہلی، ۵۷: حضرت ہل بن سعد، ۵۸: حضرت ابو اسید  
 ۵۹: حضرت زید بن اطم عن امیہ، ۶۰: حضرت ابو موسیٰ اشعری، ۶۱: حضرت عمرو بن شعیب، ۶۲:  
 امیہ عن جدد، ۶۳: حضرت جابر بن طارق، ۶۴: حضرت ام سلمہ، ۶۵: حضرت منیرہ بن شعبہ،  
 ۶۶: حضرت عبداللہ بن مسعود، ۶۷: حضرت عبداللہ بن جعفر، ۶۸: حضرت ام النضر، ۶۹:  
 حضرت یوسف بن عبداللہ بن سلام، ۷۰: حضرت سلمان فارسی، ۷۱: حضرت ابو ایوب الانصاری،  
 ۷۲: عمرو بن ابی سلمہ، ۷۳: ریح بنت معوذ بن عفرار، ۷۴: حضرت عمرو بن ابی حمزہ، ۷۵: حضرت  
 کبشہ، ۷۶: حضرت ام سلمہ، ۷۷: حضرت ابو عثمان الہندی، ۷۸: حضرت حسن بن علی عن ہند  
 بن ابی ہال، ۷۹: حضرت عبداللہ بن عمار، ۸۰: حضرت ابو ذر غفاری، ۸۱: حضرت جریر  
 بن عبداللہ، ۸۲: حضرت سعید بن ابی وقاص، ۸۳: حضرت زاہر، ۸۴: حضرت جندب بن  
 صفیان الجلی، ۸۵: حضرت جندب بن عبداللہ، ۸۶: حضرت ابوسفیان بن الحارث، ۸۷: حضرت  
 عمرو بن الشریک عن امیہ، ۸۸: حضرت ذلیف الجلی، ۸۹: حضرت ابو قتادہ، ۹۰:

حضرت عبدالرشید بن ابی نعیم: ۸۳۰: حضرت عبدالرشید بن عمرو بن العاص، ۸۴۴: حضرت ابی ابراہیم، ۸۵۵: حضرت عمرو بن العاص، ۸۶۱: حضرت حیدر بن مسلم، ۸۷۱: حضرت ابو ظر، ۸۸۰: حضرت عقبہ بن خزیان، ۸۹۱: حضرت عبدالرحمن بن عوف، ۹۰۰: حضرت معاویہ، ۹۱۰: حضرت بن حنفیہ، ۹۲۰: حضرت سلمہ بن عبید، ۹۳۰: حضرت عمرو بن الحارث، ۹۴۰: حضرت طارق بن شمس، ۹۵۰: حضرت ابو طیبہ بن الاصلی۔ اگر حضرت حسین اور حضرت حسن کے اساتذہ کا اضافہ کر دیا جائے تو یہ تعداد ۹۷۰ ہو جاتی ہے۔

شامل جوئی کی اسی اہمیت کے پیش نظر متعدد حضرات نے شامل کے مجموعے تیار کئے لیکن جو مقبولیت امام ترمذی کے مجموعہ شامل ترمذی کو حاصل ہے وہ دوسروں کو نہیں ہوئی۔ حسب ذیل حضرات نے شامل ترمذی کی شرحیں لکھی ہیں یا ان پر حواشی لکھے ہیں۔ اس پر سب سے پہلا حاشیہ شیخ عقیف الدین محمد بن السید محمد بن عبداللہ الحنفی التبریزی متوفی ۸۵۵ھ نے لکھا۔ یہ تبریز سے مدینہ منورہ گئے اور وہیں آباد ہو گئے۔ (۲) اس کے بعد سب نے مفصلے شرح حافظ شہاب الدین ابن جریر حاشیہ ترمذی متوفی ۹۷۳ھ نے اشرف الوسائل الی فہم شامل کے نام سے ۹۴۹ھ میں لکھی۔ (۳) ان کی شرح پر ایک حاشیہ علی بن علی نور الدین مصری شافعی متوفی ۱۰۸۷ھ نے لکھا جو حاشیہ علی شرح ابن جریر شامل کے نام سے مشہور ہے۔ (۴) بالکل اسی سن یعنی ۹۴۹ھ میں ایک دوسری شرح شیخ مصلح الدین بن صلاح بن جلال الارزی متوفی ۹۷۹ھ نے عربی دوسری فارسی میں لکھی۔ (۵) اس کے بعد ایک شرح امام سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے زہر الخائل علی الشامل لکھی۔ (۶) ایک شرح ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۶ھ نے جمع الرسائل کے نام سے لکھی۔ (۷) جس کی تہذیب شیخ محمد بن عمر بن حمزہ انطاکی نے کی (۸) ایک شرح شیخ عصام الدین ابی اسمعیل بن محمد اسفرائینی متوفی ۹۴۳ھ نے لکھی (۹) ایک شرح شیخ محمد الحنفی نے ۹۴۶ھ میں لکھی (۱۰) ایک شرح محمد عاشق بن عمر الحنفی نے ۱۰۱۲ھ میں لکھی شروع کی اور اس کا حلیہ ۱۱۲۲ھ میں تیار ہوا (۱۲) ایک شرح شیخ

کشف الخفون ج ۲، مرتبہ اسماعیل بن محمد بن مسلمہ

کشف الخفون ج ۲، ۱۰۵۱ھ و ذیل ج ۲، ۱۰۵۲ھ

عبدالکشف المنادی نے لکھی جس میں انھوں نے مصنفین اور ابن حجر مکی کی شرحوں کا ذکر کیا ہے۔ (۱۳) علامہ منادی کی شرح کا ترجمہ ترکی زبان میں احمد بن خیرالابن الایدی متوفی ۱۱۲۰ھ جو خواجہ اسحاق آفندی کے نام سے مشہور ہیں، نے کیا۔ اس کو پھر مصطفیٰ بنی المصنفین الحلبي نے ۵۸۰ھ میں ترکی زبان میں نظم کیا۔

ان شرحوں کا ذکر صاحب کشف الظنون نے کیا ہے۔ ان کے علاوہ ذیل کشف الظنون میں دس گیارہ شرحوں کا ذکر ہے ان میں سب سے زیادہ مقبول علامہ ابن حجر کی شرح ہوئی جس پر متعدد لوگوں نے حاشیے لکھے جن میں سب سے مشہور حاشیہ شیخ شرامس علی بن علی نواز الدین شامی متوفی ۱۰۸۰ھ کا ہے۔

حال کے علماء میں ڈاکٹر عزت عبدالدعاس کی تحقیق کے ساتھ شامل کا ایک ایڈیشن ۱۳۹۹ھ میں شائع ہوا۔ اس کے بعد علامہ ناصر الدین البانی نے احادیث کی تخریج اور رواۃ کی تحقیق کے ساتھ مختصر اشتمال الحمدیہ کے نام سے شائع کی۔ اس میں انھوں نے سند کو حذف کر دیا ہے اور صحابی یا مرسل روایت میں تابعی کا نام رہنے دیا ہے۔ غالباً یہ شامل کا سب سے محقق اختصار ہے۔ اس میں انھوں نے عزت الدعاس کی تحقیق کی غامیوں کو بھی دکھایا ہے جس میں کہیں کہیں ان کی انتہا پسندی نمایاں ہے۔

**شمال کے منظوم ترجمے** | اوپر شامل ترمذی کی شرحوں اور حاشی وغیرہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ شمال نبوی سے جو تعلق اور ضعف امت کو رہا ہے اس کی بنا پر شرک کے ساتھ نظم میں بھی اس کا اظہار کیا گیا ہے۔ شمال نبوی کے ایک ترکی منظوم ترجمے کا ذکر آچکا ہے۔ ایک قدیم عربی منظوم ترجمہ کا بھی بعض حضرات نے ذکر کیا ہے جس کا ذکر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے مضطر سورہ کے منظوم ترجمہ کے مقدمہ میں کیا ہے۔ ہندوستان میں یہ بھی اسکے متعدد عربی، فارسی اور اردو منظوم ترجمے مختلف حضرات نے کئے ہیں۔ ہندوستان میں سب سے پہلا اس کا منظوم عربی ترجمہ مولوی محمد حسن ولد مولوی محمد علی بیج آبادی نے والی ٹونک نواب محمد علی خاں صاحب کی فرمائش پر کیا جو دو حصوں پر مشتمل ہے۔ ایک ترجمہ مختلث ہے اور دوسرا مسلسل نظم کی صورت میں۔ مختلث میں شامل نبوی کی حضرت علی کی مفصل روایت کو منظوم کیا ہے اور مسلسل

شمال نبوی کی دوسرے صحابہ کرام کی روایتوں کو نظم کیا ہے اس بنا پر بعض مضامین کی تکرار ہو گئی ہے۔ یہ ترجمہ جو سب سے پہلی بار ۱۲۹۱ھ میں طبع ہوا جس کا پہلا ثلث یہ ہے۔

قرن الملاحۃ طینہ والسن صار قرینہ

پہلی نظم اسی طرح رواں منی علیہا ثلثنا عربی میں ہے جس سے مترجم کی عربی زبان پر قدرت کا پتہ چلتا ہے۔ مترجم موصوف نے آسانی کے لئے بین السطور میں فارسی میں عربی عبارت کا ترجمہ بھی کر دیا ہے۔ مسلسل نظم کے دو شعر ملاحظہ ہوں۔

ات خیر الوری رسول اللہ کان فحماً مفخفاً ذالجماء  
ومیاء وربعۃ فی الناس لا طویلاً ولا قصیرناں

اس نظم کا انھوں نے بین السطور میں اردو ترجمہ بھی کر دیا ہے۔ نواب محمد علی والی ٹونک ہی کی فرمائش پر شمال کا دوسرا ترجمہ عارف نام کے کسی شاعر نے کیا جس کے ابتدائی چند اشعار یہ ہیں:

رخش رخشائی چو ماہ چارہ بود بخدی آفتابش خاک رہ بود  
زہ زان روئے گندم گوں و روشن مخالف را زوی آتش بخمن  
جبین دلکشائے او کشادہ نشان از صفحہ خود شید دادہ

یہ نظم ۱۲۲۵ھ میں ہی گئی اور اس کی طباعت ۱۲۹۱ھ میں ہوئی۔

شمال نبوی کے اس عربی و فارسی منظوم ترجموں کے ساتھ ایک اردو کا منظوم ترجمہ شمیم نام کے کسی شاعر نے کیا ہے۔ افسوس ہے کہ فارسی و اردو کے مترجمین کے بارے میں نام کے علاوہ مزید تفصیل دل سکی۔ اردو منظوم ترجمہ کے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔ پہلے شمال کے نظم کرنے کی دقت کا ذکر کرتے ہیں:

ایک مدت سے تھا خیال شمیم کر لکھے علیہ رسول کریم  
لیک خامی نظم عائق تھی اور طبیعت نہ اوس کے لائق تھی  
پھر ترجمہ سے پہلے شمال کی عربی عبارت نقل کرتے ہیں پھر اردو میں ترجمہ کرتے ہیں۔ چنانچہ  
اپنے نام کے ذکر کے بعد لکھتے ہیں:

نہ کیوں بالیدہ ہو میرا نہال دعا ہوں  
کہ ذکر قامت زیبائے حضرت مجھ کو بھلائے  
پھر عربی عبادت نقل کر کے ترجمہ کرتے ہیں:

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير۔

تھے رسول خدا میانہ قد رحمت حق ہواں پہ بے حد و حد

یعنی ایسا تھا قد پاک رسول کہ نہ رکھتا تھا اس میں ظاہر طول

اور نہ کوتاہی تھے اور تھے نہ دراز بلکہ تھا قد پاک خوش انداز

یہ پوری نظم تقریباً ۹۰ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے۔

کتاب کا نام، سنہ، ترجمہ و طباعت | شمائل نبوی کی حیثیت اور اہمیت، اس کے مدلولے  
اور شروع کی تفصیل کے بعد اب اصل کتاب

کے ترجمہ کی خوبی کے بارے میں کچھ تفصیل پیش کی جا رہی ہے۔ ترجمہ کا نام انوار محمدی ہے۔ مولانا جوہری  
دیباچہ میں لکھتے ہیں ”اور اس شرح کا نام انوار محمدی رکھا“ مولانا نے اس کا ترجمہ کب شروع کیا  
اس کی وضاحت تو نہیں ملتی مگر اس کے اختتام کی تاریخ کا ذکر خود مولانا نے کیا ہے جس سے  
معلوم ہوتا ہے کہ آج سے ڈیڑھ سو برس پہلے یہ ترجمہ مکمل ہو چکا تھا۔ اختتام پر اپنی مسرت  
کا اظہار کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”الحمد لله ۱۲۵۲ھ مطابق ۱۸۳۴ء ہجری نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام مہینہ شوال

سولہویں میں اس کتاب شریف کے ترجمے سے فراغت ہوئی اور دستاویز نجات کی ہاتھ آگئی۔“

کتاب چھپ کر اسی سال لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچ گئی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک طرف

مولانا لکھتے جاتے تھے اور ساتھ ہی ساتھ اس کی طباعت بھی ہوتی جاتی تھی اس لئے کہ مولانا نے

اختتام ترجمہ کی تاریخ ماہ شوال ۱۲۵۲ھ بتائی اور کتاب کے ٹائٹل پر بھی یہی سن طباعت اور

مہینہ درج ہے۔

حاکم علی جوہری مشہور کرامت علی نے ترجمہ شرح ہندی زبان میں کر کے محمدی چھاپہ خانے

میں چھپوایا شہر شوال ۱۲۵۲ھ یہ محض ترجمہ نہیں ہے بلکہ شمائل کی مختصر شرح بھی ہے اور ترجمہ

اور شرح کے لکھنے میں مولانا نے اس سلسلہ کی تمام ہی معتبر کتابوں سے استفادہ کیا تھا خود

۲۔ کتاب ترجمہ پر کفایت دیکھا بلکہ شرح بھی ضروری مقامات کی کر دیا۔ اگرچہ استاد کمال سے پڑھا تھا پر اپنی یاد پر بھروسہ نہ کر کے شرحیں مستحکم دہ کے واسطے ترجمہ کے وقت سامنے دھر لیا (دیباچہ)

۳۔ کتاب جیسا کہ مولانا نے ذکر کیا ہے پہلی بار مطبع محمدی کلکتہ میں چھپی۔ اس مطبع کے مالک کا نام خادیم الدین ارواوت اللہ جو ضلع جہانگیر نگر قصبہ رستم آباد کے رہنے والے تھے انھوں نے اسی نام کی ایک مہر بنوائی تھی جو کتاب کے ٹائٹل پر ثبت ہے۔ کتاب کی اشاعت مضاربیت کے اصول پر ہوئی یعنی منت کسی کی اللہ سرلہ کسی کا۔ اس کی صراحت تو نہیں ملتی کہ کیا شرائط طے ہوئے تھے مولانا نے آخر میں لکھا ہے کہ،

الحمد للہ کی شرح شامل مضاربیت مومنان دیندار مولوی عبدالستار و حاجی عبدالقادر و منشی حسن و منشی غلام الرحمن و نور علی خاں شیخ عبداللہ دبیر پانچوں صاحبان۔

۴۔ ترجمہ کا مقصد ہندوستان کے علماء و صوفیہ نے اپنی دعوت و اصلاح کی آواز کو عوام تک پہنچانے کے لئے ہمیشہ ان کی زبان میں گفتگو کی۔ انھوں نے ہندوستان کی کسی زبان کے ساتھ نہ تو تعصب برتا اور نہ اس مذہبی حیثیت دیا۔ چنانچہ ہندوستان میں جس وقت دیوار شاہی سے لے کر عدالتوں تک میں فارسی کا عام چلن تھا، یہ علماء و صوفیہ ہندوستان کی مختلف بولیوں ہندی، دکنی، پنجابی وغیرہ میں اپنا پیغام عوام تک پہنچا رہے تھے اس لئے کہ سرکاری زبان ہوتے ہوئے بھی فارسی زبان خواص تک محدود تھی اور عوام اپنی مقامی بولیوں ہی سے کام لیتے تھے۔ ان علاقائی زبانوں میں ان کے سیکڑوں سے دوہے، ہزاروں فقرے اور جملے اور درجنوں کتابیں اس پر شاہد عدل ہیں۔ ڈاکٹر عبدالحق نے صوفیہ کی ادبی خدمات کے سلسلہ میں بالکل صحیح لکھا ہے کہ:

ہمت یہ تھی کہ ان کے پاس دلوں کو ہاتھ میں لینے کے لئے سب سے پہلے ہم زبان لازم ہے ہم زبان کے بعد ہم خیالی پیدا ہوتی ہے۔ درویش کا کلیہ سب کے لئے کھلا تھا بلا امتیاز ہر

قوم و ملت کے لگ ان کے پاس آتے اور ان کی زیلت و محبت کو موجب برکت سمجھتے۔ عام و خاص کی کوئی تفریق نہ تھی خواص سے زیادہ عوام ان کی طرف جھکتے تھے اس لئے تلقین کے لئے انھوں نے جہاں اور ڈھنگ اختیار کئے۔ ان میں سب سے مقدم یہ تھا کہ اس خطہ کی زبان سیکھیں تاکہ اپنا پیغام عوام تک پہنچا سکیں۔ چنانچہ جتنے اولیاء اللہ سرزمین ہند میں آئے یا یہاں پیدا ہوئے وہ باوجود عالم و فاضل ہونے کے (خواص کو چھوڑ کر) عوام سے انہی کی بولی میں بات چیت کرتے اور تعلیم و تلقین فرماتے تھے یہ بڑا اگر تھا اور صوفیہ اسے خوب سمجھتے تھے۔ (ص ۵)

ملک محمد جاشی نے بھی اپنی کتاب میں اس طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

و تو ہم نہ کند کہ اولیاء اللہ بغیر از زبان عربی یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ اولیاء اللہ نے زبان عربی تکلم نہ کردہ زیرا کہ جملہ اولیاء اللہ در ملک عرب کے علاوہ دوسری زبان میں بات نہیں کی، اس لئے مخصوص نہ بود صبر کس ملکہ کے بودہ زبان آں کہ یہ عرب تک محدود نہیں تھے۔ تو وہ جس ملک میں ملک بکار برودہ و گمان نہ کند کہ بیج اولیاء اللہ ہے اس زبان سے کام لیا۔ اور یہ بھی گمان نہ ہونا ہند زبان ہندی نظم نہ کردہ زیرا کہ اول از جمیع اولیاء اللہ قطب الاقطاب خواجہ بزرگ معین الحق و الملاء الدین قدس اللہ سرہ چاہئے کہ اولیاء اللہ نے ہندی زبان میں کلام نہیں کیا، اس لئے کہ سب سے بڑی بزرگ ہستی حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کی تھی انھوں نے ہندی میں بات چیت کی ہے۔ اس کے بعد خواجہ گنج شکر قدس اللہ سرہ در زبان ہندی و پنجابی گنج شکر قدس سرہ نے ہندی اور پنجابی میں بعض اشعار نظم فرمودہ۔

یہ اشعار لکھے ہیں۔

سید صاحب کے سلسلہ کے تمام بزرگوں نے اسی مقصد کے پیش نظر زیادہ تر فارسی کے بجائے عوامی بولی اردو یا ہندی میں کتابیں اور نظمیں لکھیں اور اسی میں انھوں نے وعظ و تلقین کی۔ مولانا کرامت علی صاحب نے مفتاح الجنہ کے دیباچہ میں جو لکھا ہے اس کے کچھ حصے ہم نقل کر چکے ہیں

لے سید صاحب اور اسماعیل شہید اور دوسرے بزرگوں کی کئی کتابیں فارسی اور عربی میں ہیں مگر وہ خواص کے لئے ہیں، عوام کے لئے انھوں نے اردو ہی کو درپیش اصلاح بنایا۔ ۱۲



مزید چند فقرے ملاحظہ ہوں :

”نقد اس رسالہ کے میں ہندی سیدھی زبان میں جو عودت مرد کی کچھ میں آوے بیان کیا اور کچھ فقیر کو غرض ریختہ اور نگینی سے نہیں ہے اور نہ فقیر شاعروں کے ذمرہ میں ہے اس واسطے فقیر نے اپنے شہر کی زبان میں لکھا جس میں کسی کو مشکل نہ معلوم ہو۔ (ص ۷۷)

ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ اردو یا ہندی زبان میں اس کتاب کو لکھنے کا مقصد عوام تک اپنی آواز کو پہنچانا تھا۔ شمائل ترمذی جس پر ہیں آگے گفتگو کرنی ہے اس کے ترجمہ کا مقصد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

اکثر لوگ علم تو پڑھتے ہیں مگر حدیث کا ذکر بھی نہیں کرتے اور پیغمبر صاحب کی حدیث اور ان کی صورت شکل، دین، کھانے پینے، چلنے، اٹھنے بیٹھنے، سونے جاگنے، چلنے پھرنے، ہنسنے بولنے وضو، غسل روزہ نماز وغیرہ اخلاق و عادات کا احوال لوگوں کے نزدیک خوب دھمال ہو گیا۔ بلکہ خواب بھی بھول گیا اور اس شیرینی کی لذت لوگ بھول گئے اور عشق دنیاوی کے تھے کہانی میں مشغول ہو رہے، تب بموجب حدیث نبوی ﷺ کے یعنی دین کیا ہے خیر خواہی مسلمان بھائی کی امداد کیا کہ کچھ حدیث کی لذت مسلمان بھائیوں کو چکھادیں اور ہندی زبان کے پیالہ میں اس آب حیات کو بھر کر پلا دیں، تب فکر اور غور کے بعد ہی مناسب دیکھا کہ شمائل ترمذی جو مشہور اور صحیح کتاب حدیث کی ہے اس کا ترجمہ کریں۔ کیونکہ کتاب مختصر ہے۔ (دیباچہ)

دیباچہ کے آخر میں لکھتے ہیں :

اب مسلمان بھائیوں کو مناسب ہے کہ جب اپنے کام سے فراغت پا کر بیٹھیں تب اپنے یا آشنا پڑوسی کو اور اپنے گھر کے لوگوں کو اس کتاب کو پڑھ پڑھ کر سنایا کریں اور قصہ کہانی کی جگہ اس حدیث نبوی کا بیان کریں کیونکہ قصہ کہانی میں بادشاہ یا شہزادوں کے عاشق معشوقوں کا حال سننے کے آدمی کا دل بہکتا ہے اور حضرت کی صورت شکل اور سب احوال بالکمال کے بیان سے آدمی دین کی راہ پا جاتا ہے اور یہ کتاب جب کسی کو سنانا چاہیں تو پہلے متن حدیث کا پڑھ چلاویں اور اسکے بعد

۱۷ شمائل کے دیباچہ میں شے کے کو بیٹے معروف سے لکھا ہے لیکن ہم نے نقل میں اس رائے کی پابندی نہیں کی ہے۔ ۱۷

معنی اور شرح پڑھیں۔

اس عبارت سے حسب ذیل باتیں معلوم ہوئیں:

- ۱۔ عام طور سے عوام علماء اور خواص میں بھی حدیث نبوی کا علمی و علمی اعتبار سے جرح نہیں تھا۔
- ۲۔ عام طور پر اردو زبان میں قصہ کہانی کی کتابیں ملتی تھیں اور اسی کا لوگ مطالعہ کرتے تھے۔
- ۳۔ عمومی خیر خواہی کے جذبہ سے انھوں نے اس مستند کتاب کا سیدھی ہندی میں ترجمہ کیا تاکہ لوگوں کا سطحی ذوق بھی بدلے اور حدیث نبوی کا رواج ہو دے۔

۴۔ مولانا نے اردو کو جو اس وقت عام طور پر ہندی کہی جاتی تھی ہندی ہی کہا ہے البتہ مفتاح الجنہ کے ناشر نے اسے اردوئے معلیٰ کہا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ دونوں نام رواج پذیر تھے مگر عام طور پر جو زبان بول چال کے لئے استعمال ہوتی تھی اسے ہندی کہتے تھے اور تحریر کے لئے اردوئے معلیٰ استعمال ہوتی تھی یا عوام اسے ہندی کہتے تھے اور خواص اردوئے معلیٰ لقب سے اسے یاد کرتے تھے۔

**ترجمہ کی زبان** کسی زبان کے لٹریچر یا معیاری کتابوں کا دوسری زبان میں ترجمہ کرنا بذات خود ایک دشوار کام ہے پھر ایسی زبان میں اس کا ترجمہ کرنا اور زیادہ دشوار ہے جس کی نشوونما ہو رہی ہو۔ نہ تو وہ ابھی علمی زبان بن سکی ہو اور نہ اس میں نشر کا کوئی ادبی سرمایہ ہو۔ آج سے ڈیڑھ دو سو برس پہلے اردو زبان کا سارا سرمایہ شاعری تھا یا نشر کی چند کتابیں جو زیادہ تر صحافتی یا جذباتی انداز کی تھیں یا پھر قصہ کہانی کی بشر کے اعتبار سے اردو زبان نہ تو ابھی تک علمی زبان بنی تھی اور نہ اس میں علمی کتابیں تصنیف ہوئی تھیں اس لئے اس زبان میں شامل ترندی کا ترجمہ کرنا پہلا کام کر جوئے شیر لانے کے مترادف تھا۔ صحابہ کرام نے شامل نبوی اور سر پائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ جامع الفاظ اور فقرات میں تصویر کشی کی ہے وہ عربی ادب کا شاہکار ہیں۔ ان کے ایک ایک فقرے پھر چھوٹے چھوٹے رسالے لکھے جاسکتے ہیں اور لکھے گئے ہیں اس لئے اردو زبان میں جو نشر کے اعتبار سے ابتدائی دور میں تھی ان کا باقاعدہ ترجمہ کرنا آسان کام نہیں تھا۔ خود مولانا کو اس وقت کا احساس تھا۔ لکھتے ہیں:

”اور اس ترجمہ کو اپنی حفاظت اور فہم کے موافق بہت سیدھی اور آسان ہندی زبان میں

ادب و محنت کی تحقیق بہت بڑی محنت کے ساتھ کر کے ترجمہ ٹھیک ٹھیک کر دیا اور بعض مقام میں ہندی کا محاورہ درست ہونے کے لئے معنی میں تقدیم تاخیر کرنا ضروری پڑا، انہیں تو مضمون ہی سمجھا مشکل ہو جاتا کیونکہ ہر ملک کا محاورہ اپنے اپنے ڈول پر ہوتا ہے۔ (دیباچہ)

اس کتاب کے ذریعہ نہ صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے شمائل کی ترویج ہوئی بلکہ اس سے اردو زبان کو بھی غیر معمولی فائدہ پہنچایا۔ سرور کائنات کی ذات سے مسلمانوں کو جو محبت اور شفقت ملی ہے اس کے نتیجے میں کتاب عوام اور خواص دونوں میں بار بار پڑھی گئی۔ خود مولانا کے متوسلین کا حلقہ سارے ہندوستان میں پھیلا ہوا تھا اور جن کی تعداد ہزاروں سے نکل کر لاکھوں تک پہنچ گئی تھی۔ انہوں نے اسے گھر گھر پہنچایا ہوگا۔ مولانا خود بھی اس کے پڑھنے کی تاکید بار بار کرتے تھے اور ان کی عبارت نقل کی جا چکی ہے۔ کتاب کے آخر میں عام مسلمانوں اور اپنے متوسلین کو ان الفاظ میں اس کے پڑھنے اور پڑھانے کی ہدایت کرتے ہیں:

ان سب مسلمان بھائیوں کی خدمت میں التماس اور اپنی اولاد اور مریدین کو وصیت ہے کہ اس کتاب کے پڑھنے پڑھانے کو دوسرے کاموں پر مقدم جانیں اور جب کوئی مشکل پیش آئے اس کتاب کو تمام پڑھ جائیں انشاء اللہ مشکل آسان ہو جائے گی۔ (ص ۴۷)

اس طرح اس کے ذریعے حدیث نبوی اور اردو زبان دونوں کا ذوق ہندوستان میں عام ہوا خود ہندو شعراء نے حمد و نعت میں جو کچھ لکھا ہے وہ زیادہ تر اسی طرح کی کتابوں سے ماخوذ ہے۔

اب مولانا کے ترجمے اور ان کی شرح کے کچھ نمونے پیش کئے جلتے ہیں جس سے اندازہ ہوگا کہ مولانا مشکل ترین الفاظ اور فقروں اور محاوروں کا کتنا سلیس، شستہ اور معنی خیز ترجمہ کیا ہے اور کتنی آسان زبان میں اس کی شرح کی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آپ کے قدم مبارک، چہرہ کا اند کے رنگ و روغن کا ذکر دو چار لفظوں میں کیا ہے مگر ان سے آپ کا پورا سراپا نظر کے سامنے آ جاتا ہے:

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن رسول الله صلى الله عليه وسلم نہ تھے بہت لمبے اور نہ بہت چھوٹے اور نہ بہت گندم رنگ سیاہی مائل۔

بائن کو اگر بیان بمعنی چہرہ مشتق مانا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ آپ کا قد لانا تھا مگر لمبائی بے ذوق نہیں تھی یا چون بمعنی بندے مشتق مانا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ بیاضی حد اعتدال سے آگے بڑھی ہوئی نہ تھی۔ مولانا نے اپنے ترجمہ میں اس کی پوری رعایت کی ہے اسی طرح اہمق اس شخص کو کہتے ہیں جو بہت زیادہ گورا چٹا ہو مگر اس کے چہرے پر سرخی اور رونق نہ ہو۔ مگر آپ کی گورائی ایسی نہ تھی بلکہ اس میں ہلکی سی سرخی اور رونق تھی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے: کان شدید البیاض خوب گورے۔ چٹے تھے۔ اور حضرت ابوالفضل کی روایت میں ما اثنو شدۃ بیاض وجہہ۔ آپ کے چہرے کے گورے پن کی زیادتی کو میں بھول نہیں سکتا کے الفاظ بھی آئے ہیں۔

محمد بن نے شدۃ بیاض کی تشریح ہر بقی و لمعان کے لفظ سے کی ہے چنانچہ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے:

کان الشمس تجری فی وجہہ گویا آپ کے چہرے پر سورج جیسی روشنی یا رونق تھی۔ اسی طرح لفظ ادم ہے۔ اسے سیاہی مائل گندم گندنگ کے لئے بولتے ہیں، تو آپ کا رنگ گندم گوں تھا مگر سیاہی کے بجائے سفیدی مائل تھا اور اسی کو اسمر اللون بھی کہتے ہیں۔ کان ابیض بیاضہ الی السمرۃ آپ گورے تھے اور گورائی گندم گئی کی طرف مائل تھے۔ یعنی آپ کا رنگ سرخی مائل پختہ گندم گوں تھا۔ اس تفصیل کو سامنے رکھ کر پھر مولانا کے ترجمے کی وضاحت پر غور کیجئے انھوں نے اپنے ترجمہ میں سب کی رعایت رکھی ہے۔ گورا چٹا ہونا خوبی ہے مگر بہت زیادہ گورا چٹا ہونا قدرت عیب ہے اس لئے "ولا الاہمق" کے ترجمہ میں مولانا نے "نہ تھے بہت گورے چٹے اور نہ تھے گندم رنگ سیاہی مائل" لکھا ہے جو بہترین ترجمہ ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کادھار کبندی مائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کادھار کبندی مائل تھا نہ بہت لائے تھے اور نہ بہت چھوٹے بہت پیرا جسم حضرت کا اور تھا حضرت کا بال ایسا کہ نہ لٹا نہ میٹھا تھے لہذا بہت سیدھا سفید سرخی مائل رنگ تھا حضرت کا اور جب چٹے تھے تو بال مائل تھے کہ چٹا چلتے نہ

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کادھار کبندی مائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کادھار کبندی مائل تھا نہ بہت لائے تھے اور نہ بہت چھوٹے بہت پیرا جسم حضرت کا اور تھا حضرت کا بال ایسا کہ نہ لٹا نہ میٹھا تھے لہذا بہت سیدھا سفید سرخی مائل رنگ تھا حضرت کا اور جب چٹے تھے تو بال مائل تھے کہ چٹا چلتے نہ



اور بعض نے ۶۵ برس اور اکثر نے ۶۳ بتائی ہے۔ کتب میں ساٹھ دہائی روایت نقل کرنے کے بعد عام روایات میں اس طرح تطبیق دیتے ہیں۔ دوسری حدیث میں جو ترسٹھ برس کی روایت ہے اور اس میں ساٹھ ہے۔ سویرہ ہے کہ حضرت ربیع الاول میں پیدا ہوئے اور اسی میں ہجرت کی اور اسی ماہ میں وفات پائی۔ سو راوی نے پورے برس کو شامل کیا ہے اور کھڑے برس کو چھوڑ دیا اور جس میں ۶۵ برس کی روایت ہے سو اس میں راوی نے ترسٹھ کو اصل سمجھا کہ دو برس ولادت اور وفات کے بھی ملا دیئے اور حقیقت میں حضرت کی عمر ترسٹھ برس کی تھی۔ (ص ۴۲)

مثالوں کو طول دینا مناسب نہیں ہے مگر ان کے تحریر میں قدیم اردو کا ایک اچھا نمونہ بھی ہے اور ان میں مولانا نے جس عقائد اور عالمانہ انداز میں مختلف احادیث نبوی کی تطبیق دی ہے اور ان میں جو متوازن رائے دی ہے وہ افادیت سے خالی نہیں ہے۔ ان کی تحریر کے دو مین نمونے پیش کئے جاتے ہیں:

مہر نبوت کا ذکر کرتے ہوئے ایک صحابی نے بیان کیا کہ میں نے مہر نبوت کی جگہ مثل مہج کے دیکھا مولانا نے مہج کا ترجمہ چٹکی بھر کیا ہے پھر اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مہج بضم جیم و سکون میم کہتے ہیں۔ اس صودت کو جو انگلیاں بٹورنے میں حاصل ہوتی ہے اس کو ہندی میں کہتے ہیں چٹکی بھر فلانی چیز چٹکی بھر ہے۔ (ص ۴۰)

آپ کے بالوں کے خضاب کے بدلے میں حضرت انسؓ سے کسی نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ آپ خضاب کی عمر کو پہنچے ہی نہ تھے صرف کنپٹی میں چند بال سفید تھے۔ اس میں لفظ "کان شیفانی صد غیہ" آیا ہے۔ اس پر مولانا لکھتے ہیں:

چند بال کنپٹی میں سفید ہوئے تھے۔ صدغ اس عضو کا نام ہے جو آنکھ اور کان کے بیچ میں ہے۔ اس کی ہندی کنپٹی ہے۔ (ص ۵۲)

پھر اس بال کے سلسلے میں یہ بھی ذکر آتا ہے کہ جب آپؐ یل استعمال فرماتے تھے تو آپ کے سفید بال نظر نہیں آتے تھے اور جب آپؐ یل استعمال نہیں فرماتے تھے تو وہ نظر آتے تھے

واذا دهن رأیہ لمیرمہ شیب فاذا لمیدھن رأیہ منہ۔ مولانا اس کی توجیہ

کرتے ہوئے ہیں۔  
اس کی وجہ سے کہیں لگانے میں سبب ال تر جاتے ہیں پھر یہ نہیں رہتے تو سفید بال  
جس کے تصور اہل قلبے سیاری میں چھپ جاتا ہے اور بعضوں نے کہا کہ اکیل لگائے بال چمکتا  
ہے سو چمک کے سبب سے سفید بال نظر نہیں آتے۔

آخر میں ہم مولانا کی تحریر کا ایک لمبا اقتباس نقل کرنے کے بعد اس سلسلہ کو ختم کرتے ہیں  
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مطالبہ میراث پر نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ارشاد لا نورث ماترکنا صدقہ کی روشنی میں جواب دیا تھا۔ اس کی تشریح  
کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یعنی نبی لوگ کے مرنے کے بعد میراث نہیں تقسیم ہوتی ہے اور نبی لوگ کی میراث تقسیم نہ ہونے  
میں یہ حکمت ہے کہ ان کے وارث لوگ ان کے مرنے کی کہیں آرزو نہ کریں تو ہلاک ہو جائیں اور  
دوسرے یہ کہ آدمی یہ شبہ انبیاء کے حق میں نہ کریں کہ ان کو دنیا کے مال کی خواہش تھی۔ ان کا سب مال  
اللہ کا ہے دنیا کا ہوتا تو تقسیم ہوتا اور جو قرآن میں بعض نبیوں کے وارث ہونے کا ذکر میں طرح  
سے مذکور ہے کہ وارث ہوئے داؤد کے سلیمان تو وہاں مراد علم اور نبوت کی میراث ہے۔ چنانچہ  
حضرت نے اس کی تفسیر بخوبی فرمایا ہے مشکوٰۃ میں کتاب العلم کی دوسری فصل میں تفسیر بن  
قیس سے جو حدیث بہت طویل روایت سے ہے اس حدیث میں یہ مقصود بھی ہے کہ بے شک  
نبی لوگوں نے وارث نہیں کیا ہے کسی کو دینار اور درہم کا اور میراث نہیں چھوڑا نبیوں نے سوائے  
علم کے، سو جس نے علم حاصل کیا ہے اس نے پورا حصہ پایا۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے جو تفسیر صلی اللہ  
علیہ وسلم سے سنا تھا وہ عرض کر دیا پھر حضرت فاطمہ نے کچھ عذر کیا ان لوگوں کا دستور تھا کہ جب  
حضرت کے فرمان سنتے بلا عذر مان لیتے اور پھر حجت و تکرار نہ کرتے اب جو لوگ حضرت صدیق  
اور حضرت فاطمہ سے فدک کے معاملہ میں کچھ جھگڑا کریں وہ حضرت فاطمہ کی بندگی اور علم کے  
منکر ہیں اس طرح حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ حضرت عمرؓ کے پاس بحث کرتے ہوئے

تشریف لائے۔ انھوں نے حدیث بنادیا پس فراغت ہو گئی۔ اس کا ذکر آگے آتا ہے۔ (۳۶۷ء تا ۳۶۸ء)  
**انیسویں صدی کا اسلوب تحریر** | انیسویں صدی کے نصف آخر کے کچھ ہندو مصنفین کے زمانے کو نثر اردو کا چوتھا دور قرار دیا جاتا ہے۔

یعنی ۱۸۳۰ء سے ۱۸۷۰ء تک کا زمانہ۔ اسی دور میں غالب، امام بخش مہربانی، امانت لکھنوی، ماسٹر رام چندر، مفتی صد الدین آئزہ و غیرہ پیدا ہوئے اور اس دور سے پہلے ۱۸۰۱ء سے ۱۸۳۰ء تک فورٹ ولیم کالج کے مصنفین میں میرامن سید حیدر بخش حیدری، میر شیر علی افسوس، مظہر علی خاں دلا، نہال چند لاہوری، ان ثار اللہ خاں، مرزا رجب علی بیگ، سردار مصنف فساد عجائب، مرزا کاظم علی جوان ہوئے ہیں۔ ان تمام لوگوں کا شمار اردو زبان کے ابتدائی معماروں میں ہوتا ہے۔ اور ہونا بھی چاہئے مگر ان میں سے دو چار مصنفین کو چھوڑ کر نہیں لکھیں ایسا نہیں ہے جس نے اردو زبان کو کوئی سنجیدہ لٹریچر اور اچھا ادب دیا ہو۔ زیادہ تر لوگوں نے قصہ کہانی کی کتابیں لکھیں یا ترجمے کی۔ اس سے اردو زبان کو اس حیثیت سے ضرور فائدہ ہوا کہ اردو زبان عام ہو گئی مگر یہ حقیقت ہے کہ اس کے ذریعہ کوئی سنجیدہ لٹریچر پیدا نہیں ہوا پھر یہ بات مجھے پیش نظر رہنی چاہئے کہ ناول نگاری اور قصہ کہانی لکھنے میں قلم آزاد ہوتا ہے اس لئے اس میں لفاظی، مبالغہ آمیزی، سخن طرائفی اور دوسرے طریقوں سے عبارت میں زور پیدا کرنا آسان ہوتا ہے مگر خالص علمی اور مذہبی موضوعات میں قلم گہمت سنبھالنا اور پابند رکھنا بڑا سہیہ حتیٰ کہ تذکرہ جس میں معمولی زبان و بیان سے کام چل جاتا ہے اس دور تک جتنے شعراء کے تذکرے لکھے گئے وہ فارسی زبان میں لکھے گئے ہیں۔ اس سے یہ عقوبہ نکالنا آسان ہے کہ اردو شاعری نے تو کافی ترقی کر لی تھی مگر انیسویں صدی کے نصف اول تک اردو نثر شعراء کے تذکرے کے قابل بھی نہ تھی۔

مقصود یہ ہے کہ اس ساٹھ ستر برس کی مدت کے اردو زبان کے جتنے نمونے موجود ہیں ان کو اگر سامنے رکھا جائے تو مولانا کرامت علیؒ کی زبان و بیان کی داد دینی پڑے گی۔ ان کے مذہبی کتابوں اور خاص طور پر شمائل تہذیبی کے ترجمہ اور اس کی شرح میں سلاست و روانی اور زبان کی صفائی کی جو خوبیاں موجود ہیں اس عہد کے ناول اور افسانہ اور طوطا مینا کی کہانی



کچھ غلطیاں کتابوں میں اس سے زیادہ خوبیاں نہیں ہیں بلکہ بعض بہت گھٹیا نمونے ہیں، مگر افسوس ہے مولانا اور ان کے دوسرے معاصر علماء کی مدد و نشر کی خدمات کو بالکل نظر انداز کر دیا گیا ہے اور ان کا شمار نشر کے معاروں میں نہیں کیا گیا۔ ہم اس دوسرے کے تمام قابل ذکر مصنفین کی تحریروں کے بہت سے نمونے ان کی کتابوں سے جمع کر کے مولانا کی تحریروں سے ان کا موازنہ کرنا چاہتے تھے مگر افسوس ہے کہ اس کا پورا موقع نہ مل سکا اسلئے اسے کسی دوسرے موقع کے لئے اٹھارہ لکھتے ہیں۔

کچھ غلطیاں اور استدراکات

راقم نے مولانا جو پوری کے بارے میں جو مضمون لکھا ہے اس میں کچھ فاش غلطیاں ہو گئی ہیں جن کی تصحیح اور کچھ نئی باتیں سامنے آگئی ہیں وہ ہدیہ ناظرین ہیں:

مضمون کی پہلی قسط میں لکھا گیا تھا کہ مولانا اپنے والد کی تنہا اولاد تھے "اس غلطی پر ان کے اہل خاندان مولانا ظفر احمد صاحب اور مولانا عبدالباقر صاحب وغیرہ نے توجہ دلائی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ مولانا کرامت علیؒ کے والد شیخ ابوالہجیم امام بخش اپنے والدین کی تنہا اولاد تھے اور شیخ امام بخش کی دو شاویاں ہوئیں اور ان سے کئی اولادیں بھی ہوئیں۔ مولانا کرامت علیؒ کے علاوہ ان کے چار لڑکے اور دو لڑکیاں تھیں۔ مولانا کرامت علیؒ کے ایک چچوٹے "حقیقی بھائی مولانا رجب علیؒ تھے جو اپنے وقت کے جلیل القدر عالم اور فقیہ تھے۔ یہ حضرت احمد شہیدؒ سے بیعت اور ان کے قریب خلفاء میں تھے۔ مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی مدظلہ نے سیرت سید احمد شہید میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ان کے علاوہ مولانا کی ایک حقیقی بہن اور تین سو بیٹے بھائی اور سوتیلی بہن بھی تھیں۔

مولانا کے اہل خاندان نے دوسری طرف حمدا علی کی طرف توجہ دلائی وہ یہ ہے کہ راہ نجات کے مصنف مولانا سناخوت علی جو نہدیؒ نہیں بلکہ اس کے مصنف حافظ محمد علی صاحب نے جو مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتیؒ کے ہم عصر تھے۔ "اولاد" کے آخر میں قاضی صاحب کا جو وصیت نامہ درج ہے اس میں حافظ محمد علی صاحب کا ذکر ہے اور حمدا علی نے ان کے نام کے آگے لکھا ہے کہ یہ راہ نجات کے مصنف ہیں۔

پر دراصل غلط فہمی ہے جو اس لئے ہوئی ہے کہ ”راہ نجات“ پر مصنف کا نام درج نہیں ہے  
 لکھا ہوا ہے اسلاف اپنی تصانیف پر اپنا نام درج نہیں کرتے تھے اس لئے ان کی بہت سی  
 کتابیں دوسروں کی طرف منسوب ہو گئی ہیں۔ یہی صورت حال غالباً راہ نجات کے ساتھ پیش  
 آئی ہے کہ مولانا سخاوت علی صاحب نے اس پر اپنا نام درج نہیں کیا ہے اس وجہ سے بنگال  
 میں اسے مولانا کرامت علی کی تصنیف سمجھا جاتا ہے مگر پورے شمالی ہند میں مولانا سخاوت علی  
 صاحب ہی کو اس کا مصنف سمجھا جاتا ہے۔ مولانا ظفر احمد صاحب نے اوپر جس دلیل کی بناء  
 پر اس کو حافظ محمد علی صاحب کی تصنیف بتایا ہے اس دلیل کی کوئی زیادہ اہمیت نہیں ہے۔  
 ہو سکتا ہے کہ حافظ محمد علی صاحب نے اس نام سے کوئی دوسری کتاب لکھی ہو۔ علاوہ ازیں  
 ”راہ نجات“ کی زبان قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کے وقت کی زبان معلوم نہیں ہوتی ہے  
 بلکہ اس کے پچاس برس بعد کی زبان معلوم ہوتی ہے نیز ان کے دور میں اردو نشر نے اتنی عمویت  
 اختیار نہیں کی تھی کہ اس میں علی کتابیں لکھی جاسکیں۔ یہی وجہ ہے کہ قاضی صاحب نے خود  
 ”مالا بدینہ“ فارسی میں لکھی حالانکہ یہ کتاب انھوں نے عوام کے لئے لکھی تھی۔

پھر مولانا سخاوت علی جو ننہری اردو کی اور کئی کتابوں کے مصنف ہیں جب کہ حافظ محمد  
 علی صاحب کی کوئی اور دوسری کتاب سامنے نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ عربی سے اردو میں فقہ کے مسائل  
 کو نقل کرنا جبکہ اس کا کوئی نمونہ نہ ہو آسان نہیں تھا۔ اس کے لئے بہر حال مہارت کی ضرورت  
 تھی۔ اس لئے صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ پنجاب کے بولنے والے کسی حصہ میں لکھی گئی ہے اور  
 زبان بھی اسی دیار کی استعمال ہوئی ہے۔ عام طور پر اردو کتابیں اس وقت یوپی اور بہار میں  
 مقبول تھیں پنجاب میں ان کا رواج نہیں تھا۔

مولانا کرامت علی صاحب کے کارناموں میں ایک کارنامہ ۱۸۵۷ء کی تحریک انقلاب میں  
 شرکت بھی ہے۔ اس کی تفصیل علی احضام اللہ صاحب شہابی نے اپنی کتاب ”ایسٹ انڈیا  
 کمپنی اور اسی کے خلاف“ میں لکھی ہے مگر اتفاقاً یہ کتاب راقم الحروف کے سامنے نہیں ہے اس لئے  
 اتنا ہی کہیں کہ کتاب کا مطالبہ کہ ۱۸۳۱ء میں انگریزوں کے خلاف جدوجہد کرنے کے لئے  
 فرانس کے بہادر و شہید شریک شریک کی گئی تھی جس میں ۸۰ ہزار ہندو مسلمان شریک ہوئے تھے

مولانا نے اس تحریک کی کئی مقام پر سربراہی بھی کی۔ مولانا کے ایک شاگرد مولانا سرفراز علی صاحب نے جو بارہویاؤں کے خلاف لوگوں کو ابھارتے اقدارگریزوں سے جہاد پر اس کے رچے تھے۔ آج بھی بنگال میں کہیں کہیں "فرائض" کی نسبت لوگوں کے ناموں کے ساتھ ملتی ہے۔ مولانا کی اس تحریک میں شرکت کی دوسرے ذرائع سے ایسی تصدیق نہیں ہو سکتی ہے اس لئے اسے براکتفا کیا جاتا ہے۔

آخر میں ہم مولانا کا وہ خلافت نامہ پیش کرتے ہیں جو حضرت سید احمد بریلوی صاحب نے انھیں عطا کیا تھا۔ اس کا متن مع ترجمہ یہ ہے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مرقومہ دوم ماہ شعبان ۱۲۳۹ھ

اذ فقیر سید احمد برصیر صفا پذیر طالبانِ راہ حضرت حق و سالکینِ طریقی اہلِ بلوچی مطلق عموماً و کسانیکہ بایں فقیر لشر و فی اللہ حاضرانہ و یا غائبانہ محبت میدانند خصوصاً پوشیدہ نماید کہ مقصود از بیعت زبردست مشائخ طریقت ہیں است کہ راہِ رضامندی حضرت حق بدستِ و راہِ رضامندی مختصر در اتباع شریعتِ عزا است ہر کہ سوائے شریعت مصطفویہ دو امر است اول ترکِ شرک و ثانی ترکِ بدعات اما ترکِ اشتراک پس بیانش آئیکہ ہمیکیں رازِ ملک و جن و پیر و مرشد و اشاذ و شاکر و نبی و ولی حلال مشکلات خود نہ ہندارند و حاجات خود را از کسی از ایشان طلب نہ نمایند ہمیکیں را قادر بر حل مشکلات و رفع بلیات و تحصیل منافع ندانند و ہمہ را مشکل خود در جنب قدرت و علم حضرت حق عاجز و نادان شمار دو ہرگز بنا بر طلبِ حوائج

۱۔ مفتی انعام اللہ صاحب کی کتاب میں یہ تذکرہ دیباچہ میں ہے اور اس سے کچھ زیادہ نہیں ہے جس کا

ذکر اس مضمون میں آگیا البتہ ۱۷۸۷ء کی تحریک میں شرکت کا ذکر مفتی صاحب نے کیا ہے۔ ۱۲

۲۔ مفتی انعام اللہ صاحب ہی نے مولانا سرفراز علی صاحب کا تذکرہ کرتے ہوئے بتایا ہے کہ جنرل

بخت خاں ان کے مرید تھے امدان کی ہی ترغیب پر انگریزی طائفہ چھوڑ کر جہاد آزادی میں آئے تھے۔ ۱۲

۴۴ لاطینی نسخہ رضامندی حضرت حق کا کلمہ پینیشکس، نسخہ کاغذی و گراہ است و دعویٰ ادبیا و اسوایہ و اسرار شریعت مصطفویہ

خود تدوین نماز کے از انبیاء و اولیاء و صلحاء و ملائکہ بجا نیاورد آئے ہیں قدر دانند کہ  
ایشان مقبولان بارگاہِ صمدیت اند و ثمرہ مقبولیت ایشان ہمیں است کہ وہ باب  
تحصیلِ رضا مندی پروردگار اتباع ایشان باید کرد و ایشان را پیشوایانِ دین  
طریق باید شمرد نہ آن کہ ایشان را قادر بر حوادثِ زمان و عالم النسر و الاعلان دانند کہ  
ایں امر محض کفر و شرک است ہرگز مومن پاک لا ملوث ہاں شدن جائز نیست۔  
و اما ترک بدعت پس بیانش اُن کہ در جمیع عبادات و معاملات و امور معاشرہ  
و معاویہ طریقِ خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را یکمال قوت و  
علو ہمت باید گرفت و آنچہ مردمان بعد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم از قسم رسوم  
اختراع نموده اند مثل رسوم شادی و ماتم و تہنیل و بنائے عمارات ہراں و اسراف  
در مجالس اعراس و تزیین سازی و امثال ذلک ہرگز پر امون اُن نہ باید کرد و  
حق الوسخ سعی در نحو کردن اُن باید کرد اول خود ترکہ باید نمود بعد از اُن ہر مسلمان  
را بسوئے اُن دعوت باید کرد چنانکہ اتباع شریعتِ فرض است بچنین امر بالمعروف  
و نہی عن المنکر نیز فرض است چوں ایں امر دہن نشیں شد پس جمیع طالبانِ حق  
را باید کہ ہمیں امور را پیش نظر خود ساختہ۔ بگریخت نہایند خصوصاً مولوی  
صاحب مستند ہدایت مسلمین چالاک میداں ارشاد و تلقین مولوی کرامت علی  
صاحب جو سنوری اعانہم اللہ کہ زبردست ایں فقیر بیعت نموده اند و ایں فقیر ایں امور  
را بربوئے ایشان کما حقہ اظہار نموده و ایشان را مجاز باخذ بیعت و تعلیم اشغال  
از جانب خود نموده پس بر ذمہ ایشان لازم است کہ اول خود تمسک بہ امور  
مذکورہ الصدر نمایند و قلب و قالب خود را متوجہ بسوئے حق کنند و در اتباع شریعت  
غیر از ظاہر و باطن پیش گیرند و تمامی انجاس اشراک و ادوات بدعات را از خود  
دور نمایند و بعد از اُن جمیع طالبانِ حق را بسوئے اُن ترغیب کنند و در اخذ بیعت  
بر دست خود از خود ساقی شوند و ترغیب وافر نمایند ہرگز انجام از اُن نہ نمایند  
چہ دریں بیعت کہ بر دست یا اُن فقیر واقع خواہد شد فائدہ شد نیست انشاء اللہ

کلمہ گوہیں از رسوم شرک پاک نخواستند شد و تعظیم شرع شریف در دل ایشان  
جائزہ گرفت و فقیر دعا خواہد کرد کہ اے بیعت شمر ثرات جمیلہ و عزیزہ گردد و در  
تعظیم و تعظیم طالبان سنی بدل و جہاں نمایند و از ایشان اخذ بیعت کنند و ایشان  
را تعلیم اشغال فرمایند حق جل و علی اس فقیر را و جمیع غلصین و محبین ما را در مرقہ  
موعدین و غلصین و متبعین شریعت فراگردانند و آمین ۔

اسمہ احمد

ترجمہ :- فقیر سید احمد کی طرف سے حضرت حق کی راہ کے طالبوں اور طریق آں  
ہادی مطلق سالنوں پر عموماً اور اس فقیر کے ساتھ اللہ و فی اللہ عافرانہ و غائبانہ محبت رکھنے  
والوں پر خصوصاً پوشیدہ نہ رہے کہ مشائخ طریقت کے ہاتھ پر بیعت سے مقصود یہی ہے کہ  
حضرت حق کی رضامندی کا طریقہ میسر ہو اور حضرت حق کے رضامندوں کا طریقہ شریعت  
کی اتباع میں منحصر ہے۔ جو شخص شریعت مصطفویہ کے علاوہ کوئی دوسرا ذلیعہ حضرت حق  
کی رضامندی کا گمان کرے بے شک وہ شخص کاذب و گمراہ ہے اور اس کا دعویٰ باطل اور  
ناقابلِ سماع ہے اور شریعت مصطفویہ کی بنیاد دو باتوں پر ہے اول ترک اشراک اور  
ثانی ترک بدعات، ترک اشراک کا مطلب یہ ہے کہ فرشتہ و جن، پیر و مرشد، استاد و  
شاگرد اور نبی و ولی میں سے کسی کو اپنی شکلات کا عمل کرنے والا نہ سمجھے اور ان میں سے کسی  
سے اپنی مرادیں اور ضرورتیں نہ مانگے اور کسی کو بھی نفع پہنچانے اور بلا و مصیبت دور کرنے  
اور مشکلات کے حل کرنے پر قادر نہ سمجھے اور سب کو اپنی طرح حضرت حق کے علم و قدرت کے  
مقابلہ میں عاجز و ناداں جانے اور ہر گز اپنی حاجت روائی کے لئے انبیاء و اولیاء و صلحاء و  
ملائکہ میں سے کسی کی نذر و نیاز نہ کرے، ہاں اس قدر سمجھے کہ یہ سب جناب صمدیت کے  
مقبول ترین بندے ہیں۔ ان کی مقبولیت کا ثمرہ بس یہ ہے کہ اللہ رب العزت کی خوشنودی  
حاصل کرنے کے لئے ان کی اتباع کریں اور پیشوائے طریق انھیں سمجھیں یہ نہیں کہ ان کو  
حوادث زمانہ پر قادر اور ہر غیب و شہود کا عالم سمجھا جائے اس لئے کہ یہ امر محض شرک و کفر  
ہے اور ہر گز مومن پاک کو اس "بد اعتقادی" کے ساتھ ملوث ہونا جائز نہیں۔

اللہ ترک بدعات کا مطلب یہ ہے کہ تمام عبادات و معاملات اور امور معاشرہ و معاشیہ میں خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کو پوری قوت اور بلند ہمتی کے ساتھ پکڑا جائے اور جو کچھ دوسرے لوگوں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد از قسم رسومات کے گرہ لیا ہے جیسے شادی اور غمی کی رسمیں اور قبروں کا آراستہ کرنا اور اس پر عمارتیں بنانا اور عرس کی محفلوں میں اسراف کرنا اور تعزیرہ سازی نیز اسی قبیل کے دوسرے فخرات ہرگز ان کے گرد و پیش میں دگھوننا چاہئے اور حتی الوسع ان چیزوں کے مٹانے کی کوشش کرنا چاہئے پہلے تو خود چھوڑنا چاہئے پھر اس کے بعد ہر مسلمان کو اس کی دعوت دینی چاہئے اس لئے کہ جیسے شریعت کا اتباع فرض ہے اسی طرح اچھی باتوں کا حکم دینا اور بری باتوں سے منع کرنا بھی فرض ہے جب یہ بات ذہن نشین ہوگئی تو تمام طالبین حق کو چاہئے کہ انہی امور کو اپنے پیش نظر رکھتے ہوئے ایک دوسرے سے بیعت کریں خصوصاً مولوی صاحب کہ ہدایت المسلمین میں چست تبلیغ و ارشاد کے شہسوار ہیں یعنی مولوی کرامت علی صاحب جو بولتے ہیں (اللہ ان کا مددگار ہے) جنہوں نے کہ اس فقیر کے ہاتھ پر بیعت کی ہے اور فقیر نے ان امور کو ان کے رو بہ و کما حقہ خارج کر دیا ہے اور ان کو بیعت لینے اور اشغال کی تعلیم دینے میں اپنی جانب سے حجاز کیا ہے، ان کے و ملازم ہیکل پہلے خود موند کرنا اللہ پر مضبوطی سے عمل کریں اور اپنے قلب و جسم کو حق تعالیٰ کی جانب متوجہ کریں اور شریعت خداد کی اتباع کو ظاہر اور باطناً سامنے رکھیں اور شرک کی تمام نجاستوں اور بدعات کی گندگیوں کو اپنے سے دور کریں اور اسکے بعد طالبین حق کو اس کی طرف راغب کریں اور اپنے ہاتھ پر بیعت لینے میں اپنی جانب سے کوشش کریں اور پورے طور پر رغبت دلائیں ہرگز اس میں دریغ نہ کریں کیونکہ اس بیعت میں جو کہ فقیر کے دوستوں کے ہاتھ پر واقع ہوگی فائدہ کی کامل توقع ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کلمہ گوہر سوم شرک سے پاک ہونگے اور شرع شریف کی عظمت انکے دل میں جاگزیں ہوگی اور فقیر دعائیں کرتا رہیگا کہ وہ بیعت گرانقدر نیک خیرات کی باعث ہو۔ مریدین و طالبین کی تعلیم و تزکیہ میں دل و جان سے کوشش کریں اور ان سے بیعت لیں اور ان کو تزکیہ نفس کے طریقے تعلیم فرمائیں حق بلند و برتر اس فقیر اور ہمارے سلسلے کے تمام مخلصین و محبین کو موجدین و مخلصین اور متبعین شریعت خداد کے زمرہ میں کہو دے آمین۔

(مہر سید احمد)

# اذان کی حقیقت

جناب پروفیسر محمد اسلم صاحب، لاہور

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آپ نے سب سے پہلے قبا میں پھر مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کی بنیاد رکھی۔ یہ وہی مسجد ہے جس کے بارے میں قرآن مجید میں ارشاد ہوا:

فَبُيِّنَ لَهُمْ سُبُلَ الْبَيِّنَاتِ لِيُتَبَيَّنَ لَهُ

مسجد کی تعمیر کے ساتھ ہی اجتماعی عبادت کا آغاز ہوا اور نماز باجماعت قائم ہوئی۔ جب مسجد تیار ہوئی تو یہ سوال پیدا ہوا کہ نمازیوں کو نماز کی اطلاع کیسے دی جائے۔ اردو دائرۃ معارف اسلامیہ کی روایت ہے کہ اس موقع پر آنحضرتؐ نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا تو بعض حضرات نے یہ رائے دی کہ نماز کا وقت ہو جانے پر ناقوس بجا کر نمازیوں کو اطلاع دی جائے۔ آپؐ نے فرمایا کہ ناقوس نصاریٰ کی چیز ہے۔ اس پر چند اصحاب نے بوق بجانے کا مشورہ دیا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ بوق یہود کا شعار ہے۔ حاضرین میں سے چند افراد نے نماز کا وقت ہونے پر دف بجانے کی تجویز پیش کی۔ آپؐ نے یہ فرماتے ہوئے کہ یہ رومیوں کا طریقہ ہے، اس تجویز کو بھی رد فرما دیا۔ اس پر چند صحابہ نے عرض کیا کہ اگر نماز کا وقت ہونے پر مسجد کی چھت پر آگ جلا دی جائے تو لوگ دھواں دیکھ کر مسجد میں جمع ہو جایا کریں گے۔ نبوی

صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت مسجد قبلہ کے بارے میں تازل ہوئی جسے آپؐ نے قیام قبلہ کے زمانے میں تعمیر فرمائی۔ اوپر مسجد ضرہ کی مذمت آئی جسے منافقین نے مسجد قبا کے قریب بنایا تھا جسے غزوہ تبوک کے بعد آپؐ نے گمراہیاں اٹھانے کے لئے کھنڈ کر ڈال دیا تھا۔ اسکی مذمت کے بعد مسجد قبا کی مدح میں یہ آیت اتری۔ (مرتب)

چونکہ آگ کی پریشانی تھی اس لئے یہ تجویز بھی مسترد ہو گئی۔ چند حضرات نے بڑے سے سوچ و  
بچار کے بعد عرض کیا کہ نماز کی اطلاع دینے کے لئے مسجد کے اوپر جھنڈا لہرا دیا جائے۔ لیکن یہ  
تجویز بھی کھٹائی میں پڑ گئی۔

اسلام کا مزاج باقی ادیان کے مزاجوں سے بالکل مختلف ہے اس لئے ان تجاویز کو روکنے  
کے بعد مجلس برخواست ہو گئی۔ چند صحابہ کرام اس مسئلے پر غور کرتے رہے۔ ایک بدری صحابی  
عبداللہ بن زیدؓ رات بھر اسی فکر میں غلطاں و بیجاں رہے۔ ابن سعد سے روایت ہے کہ انھوں  
نے خواب میں اذان سنی۔ اُدھر حضرت عمر فاروقؓ نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ اذان اقامت  
کہہ رہا ہے۔ اگلی صبح یہ دونوں حضرات حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر  
ہوئے۔ ایک روایت کے مطابق آنحضرتؐ نے بھی خواب میں ایسا ہی ملاحظہ فرمایا تھا اور نبی کا  
خواب وحی ہوتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے آنحضرتؐ کی خدمت با برکت میں عرض کیا کہ انھوں نے خواب  
میں اذان کی آواز سنی ہے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے آگے بڑھ کر عرض کیا کہ ان کے ساتھ بھی یہی  
ماجرا گذرا ہے اور انھوں نے اذان کے ساتھ اقامت بھی سنی ہے۔ دو اصحاب کی گواہی سے حضور  
نبی کریمؐ کو انشراح صدر ہوا اور آپؐ نے بلالؓ کو طلب فرمایا۔ ان کی آواز بڑی گھنٹے دار تھی  
انھیں حکم دیا کہ وہ حضرت عمر فاروقؓ سے اذان سیکھ لیں اور نماز کا وقت آنے پر اذان دیا کریں۔  
یہ کوئی معمولی واقعہ نہیں ہے۔ آئیے اس پر دوسرے زاویے سے نگاہ ڈالتے ہیں تاکہ اس کے  
اہمیت کا کچھ اندازہ ہو جائے۔

اگر آپ دنیا کے نقشے پر ایک نظر ڈالیں تو آپ جان لیں گے  
کہ اسلامی ممالک میں انڈونیشیا کرۂ ارض کے مین مشرق میں

چوبیس گھنٹے اذان

واقع ہے۔ یہ ملک ہزاروں جزیروں کا مجموعہ ہے جن میں جاوا، سماٹرا، بورنیو اور سلیبیر  
بڑے جزیرے ہیں۔ آبادی کے لحاظ سے انڈونیشیا گنجان آباد ہے اور اس کی آبادی اٹھارہ  
کروڑ کے لگ بھگ ہے۔ مسلمانوں کی آبادی میں غیر مسلم آبادی کا تناسب آٹے میں  
نمک کے برابر ہے۔



طلوع محمد سلیم بن کے مشرق میں واقع جزائر میں ہوتی ہے۔ جس وقت وہاں صبح کے ساڑھے پانچ بج رہے ہوتے ہیں اس وقت ڈحا کے میں رات کے دو بج رہے ہوتے ہیں۔ طلوع محمد کے ساتھ ہی اڈونیشیا کے انتہائی مشرقی جزائر میں اذان شروع ہو جاتی ہے اور بیک وقت ہزاروں مؤذن خدائے بزرگ و برتر کی توحید اور محمد مصطفیٰ کی رسالت کا اعلان کر رہے ہوتے ہیں۔ مشرقی جزائر سے یہ سلسلہ مغربی جزائر کی طرف بڑھتا ہے اور ڈیڑھ گھنٹے بعد جکارتا میں مؤذنین کے اذان دینے کی باری آتی ہے۔ جکارتا کے بعد یہ سلسلہ سماٹرا میں شروع ہو جاتا ہے اور سماٹرا کے مغربی قصبوں اور دیہاتوں میں اذانیں شروع ہونے سے پہلے ہی ملایا میں اذانوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ ملایا کے بعد برما کی باری آتی ہے۔ جکارتا کے اذانوں کا جو سلسلہ شروع ہوتا ہے وہ ایک گھنٹے بعد ڈحا کے پہنچتا ہے۔ ہنگو ویس میں ابھی اذانوں کا سلسلہ ختم نہیں ہوتا کہ کلکتہ سے سری نگر تک اذانیں گونجنے لگتی ہیں۔ دوسری جانب یہ سلسلہ کلکتہ سے بھی کی طرف بڑھتا ہے۔ اور پورے ہندوستان کی فصحاء و جمہور رسالت کے اعلان سے گونج اٹھتی ہے۔

سری نگر اور سیالکوٹ میں اذان فجر کا ایک ہی وقت ہے۔ سیالکوٹ سے کوئٹہ، کراچی اور گوادریک چالیس منٹ کا فرق ہے اس عرصے میں فجر کی اذان پاکستان میں بلند ہوتی رہتی ہے۔ پاکستان میں یہ سلسلہ ختم ہونے سے پہلے افغانستان اور مسقط میں اذانوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔

مسقط سے بغداد تک ایک گھنٹے کا فرق پڑ جاتا ہے۔ اس عرصہ میں اذانیں سعودی عرب، یمن، عرب امارات، کویت اور عراق میں گونجتی رہتی ہیں۔ بغداد سے اسکندریہ تک پھر ایک گھنٹے کا فرق ہے۔ اس دوران میں شام، مصر، سوما لیا اور سوڈان میں اذانیں بلند ہوتی رہتی ہیں۔

اسکندریہ اور استانبول ایک ہی طول بلد پر واقع ہیں۔ مشرقی ترکی سے مغربی ترکی تک ڈیڑھ گھنٹے کا فرق ہے اس دوران میں ترکی میں خدائے توحید و رسالت بلند ہوتی رہتی ہے اسکندریہ سے طرابلس تک ایک گھنٹے کا دوپہر ہے اس عرصہ میں شمالی افریقہ میں لیبیا اور تونس میں اذانوں کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔

المغرب میں اذانوں کا سلسلہ ختم ہونے تک ناٹیمیریا، ٹائیمر، مراکش، ماریطانیہ اور سینیگال تک اذانوں کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ فجر کی اذان جس کا آغاز اندونیشیا کے مشرقی جزائر سے ہوا تھا ساڑھے نو گھنٹوں کا سفر طے کر کے بحر اوقیانوس کے مشرقی کنارے تک پہنچتا ہے۔

فجر کی اذان بحر اوقیانوس تک پہنچنے سے قبل ہی مشرقی انڈونیشیا میں ظہر کی اذانوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے اور دھوا کہ میں ظہر کی اذانیں شروع ہونے تک مشرقی انڈونیشیا میں عصر کی اذانیں بلند ہونے لگتی ہیں یہ سلسلہ ڈیڑھ گھنٹے میں بمشکل جکارتا تک پہنچتا ہے کہ مشرقی جزائر میں نماز مغرب کا وقت ہو جاتا ہے۔ مغرب کی اذانیں سلیمان سے بمشکل سماٹرا تک پہنچتی ہیں کہ اتنے میں عشاء کا وقت ہو جاتا ہے۔ جس وقت مشرقی انڈونیشیا میں عشاء کی اذانوں کا سلسلہ شروع ہوتا ہے اس وقت مغربی افریقہ میں ہنوز فجر کی اذانیں گونج رہی ہوتی ہیں۔

کیا آپ نے کبھی اس پر غور فرمایا ہے کہ کمرہٴ ارض پر ایک سیکنڈ بھی ایسا نہیں گزرتا جس وقت سینکڑوں ہزاروں مؤذن بیک وقت خدا کے بزرگ و برتر کی توحید اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اعلان نہ کر رہے ہوں۔ اور یہ سلسلہ تا قیام قیامت جاری رہے گا۔ ان شہداء اللہ

تعالیٰ العزیز۔

آپ حضرات نے ٹیپ ریکارڈ کی سوئی کی حرکت ملاحظہ فرمائی ہوگی جو آواز کے ارتعاش کے ساتھ گھومتی رہتی ہے اور آواز کی کمی بیشی بتلاتی ہے۔ یہ تو ایک آدمی کی آواز کا ارتعاش ہے، جب ہزاروں مؤذن بیک وقت، خصوصاً نماز اور مغرب کے وقت اذان بلند کرتے ہیں تو ہوا میں کتنا ارتعاش اور کیسا متوجع پیدا ہوتا ہے۔ ماہرین طبیعیات کا کہنا ہے کہ آواز مرقی نہیں۔ یہ ابدی چیز ہے اور جب مؤذن اذان دیتے ہیں تو ان کی آواز ہوا کے دوش پر کائنات کے آخری سروں تک پہنچنے کے لئے پرواز شروع کر دیتی ہے۔ آپ حضرات کو یاد ہوگا کہ جب امریکی خلا باز آرم اسٹرانگ چاند پر پہنچا تو اس نے وہاں پہلی آواز اذان کی سنی جو کمرہٴ ارض سے ہوا کے دوش پر چاند تک پہنچ رہی تھی۔

تحقیق سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ کائنات اتنی بیسط ہے کہ اس کے طول و عرض کا ابھی تک سائنسدانوں کو انداک نہیں ہو سکا۔ جس زمانے میں راقم الحروف انگلستان میں قیام پزیر تھا

دنوں کے احوالات نے یہ اطلاع دی تھی کہ ایک زمین خلائی اسٹیشن نے ایسے سنگل بریکارڈ کئے ہیں جو ایک ایسے ستارے یا سیارے سے آئے ہیں جس کا فاصلہ ہماری زمین سے بیس ملین فوری سالوں کے برابر ہے۔ یاد رہے کہ ایک فوری سال کا ایک سیکنڈ ۱۸۷۰۰۰ میلوں کے برابر ہوتا ہے۔ پہلے اسے ساٹھ کے ساتھ ضرب دے کر منٹ بنائیے۔ پھر اس مجموعے کو ساٹھ کے ساتھ ضرب دے کر گھنٹہ بنائیے۔ اب اسے جو بیس کے ساتھ ضرب دیں تو ایک دن بنے گا پھر اسے ۳۶۵ کے ساتھ ضرب دیں تو ایک فوری سال ہوگا۔ ہمارے گنتی کے پدم اور سکھ اس کا حساب بتانے کے متعل نہیں ہو سکتے۔ ایسے بیس ملین سالوں کی مسافت کتنی ہوگی؟ یہ رب المشریق و رب المغربین ہی جانتا ہے۔ وہی مدبر الارض و السموات ہے۔

حضرات! مؤمنوں نے اذان کیا دی کہ خدا کی ساری خدائی میں اللہ کی توحید اور حمد مصطفیٰ کی رسالت کا ٹکڑا بجا دیا۔ اب خدا اس آیت پر بھی غور فرمائیے:

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ

اب سمجھ آئے گی کہ آپ کا ذکر کتنا بلند کر دیا کہ پوری کائنات میں اس کی گونج سنائی دی۔ اب ذرا غور فرمائیے کہ اگر اذان کی بجائے ناقوس، دف یا بوق بجائے جلتے تو رفعا لک ذکر کہ اس انداز سے نہ ہوتا جس انداز سے اذان کے ساتھ ہو رہا ہے۔ یہ اذان ایک طرف تو نماز کے لئے بلاوا (CALL FOR PRAYER) ہے تو دوسری طرف اسلام کے بنیادی عقیدے کا اظہار۔ یہ بات ناقوس پھونکنے یا دف بجانے سے نہیں بن سکتی تھی۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی تھی کہ اے اللہ! عمرہ کو مسلمان کر کے اسلام کو رونق بخش دے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تجویز پر اذان مقرر ہوئی۔ اور اس اذان نے پوری کائنات میں توحید و رسالت کا ٹکڑا بجا دیا۔ کیا دعا تھی اور اللہ تعالیٰ نے کیسی قبولیت بخشی۔ ••

## الرشاد کی ڈاک

۲۳ مئی ۱۹۸۸ء، دوشنبہ

قوالحمدوالکرم حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب ندوی دامت برکاتہم !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید کہ رمضان المبارک کی روحانی باغ و بہار سے ہر طرح شاد کام اور متمتع ہونے کے بعد آں محترم ہر طرح بخیر و عافیت ہوں گے۔ بندہ بھی از طفیل دعا قرین عافیت ہے۔ رمضان المبارک کے ایک مہینہ خشک مجاہدہ سے گزرنے کے بعد بندہ کے دل میں مئے آشامی کی طلب پیدا ہو رہی جاتی ہے۔ بقول شخصے :-

ساقیا! عید ہے لا بادہ سے مینا بھر کے

کہ مئے آشام پیلے میں مہینہ بھر سے

لیکن یہاں بات مہینہ کی نہیں مہینوں کی ہے۔ نگاہ دید کو آپ کی شربتِ تحریر کا عرصہ سے انتظار ہے۔ مگر اب اے بسا آندو کہ خاک شدہ

انتظار اس لئے بھی تھا کہ میں نے کئی مہینہ پیشتر آں محترم کی خدمت میں ایک لفاظ ارسال کیا تھا جس میں میں نے اس بات کی التجا اور درخواست کی تھی کہ آں محترم ”معمون نگاری کی اسجد“ کے تعلق سے مجھے کوئی اشارہ فرمائیں یا ”الرشاد“ ہی میں ہم جیسے توفیر و نو آموز افراد کو رہ نمائی کے لئے اس طرح کا کوئی معمون تحریر فرمائیں لیکن ہنوز جواب سے غروی

ہے۔

مجھے معلوم ہے ہر چند کہ آپ عظیم الفرصت ہیں لیکن اس یا ز مندی اصل آندو کو برلنے کے لئے کوئی زحمت گوارہ فرمائیں گے۔

درمضان المبارک میں مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی سے ملاقات ہوئی تھی۔ موصوف نے آپ کی توادیک و غیرہ کی معرفت اور آپ کے بہرہ جاتی محمولات کا تذکرہ کیا تو مجھے تاریخ و حیرت کی جلد اول کا ایک جلد یاد آیا جس میں حضرت مولانا علی میاں صاحب ندوی متعنا اللہ بطول بقائہم نے تحریر فرمایا ہے کہ ”کثرت کار، مناسبت تام اور مقصد سے کچی لگن ہو تو ایسے ایسے حیر العقول امور سامنے آتے ہیں جو غیر متعلق اور سناوہستہ افراد کے لئے درطہ حیرت میں ڈوب جانے کا سبب بن جاتے ہیں۔“

مذکورہ جلد آپ کی ذات پر بھی صدیقی حد صادق آتا ہے۔ بہر کیف آپ جیسے بزرگ کا اسی طرح اس فرد مایہ پر نظر کرنا میرے لئے زبردست سعادت کا سبب ہے۔  
 ساغر کی ہے تلاش نہ پیمانہ چاہئے      ساقی کی ایک لطف کربیانہ چاہئے  
 دوسری دریافت طلب بات یہ ہے کہ ”اسلامی فقہ“ کا دوسرا حصہ شائع ہو یا نہیں، اور اگر شائع ہوا ہو تو مفرد قیمت سے مطلع فرمائیں۔ مجھے اس کی سخت ضرورت ہے اطلاع ملنے پر میں انشاء اللہ مئی آرڈر کر دوں گا۔

نیز کچھ باتوں میں مجھے شرعی وضاحت کی ضرورت ہے میں آئندہ اسے خدمت اقدس میں ارسال کروں گا۔  
 سر دست یہ کہ (۱) ایجاب اللہ قبول صرف ایک مرتبہ ہونا چاہئے یا تین مرتبہ قبول کرنا ضروری ہے۔ (۲) یہ کہ خطبہ صحاح بیٹھ کر پڑھا سنونا ہے یا کھڑے ہو کر۔ (۳) یہ کہ شوہر اپنی بیوی کے نان و نفقہ، لباس اور اسکی کفالت کا ذمہ دار ہے تو اس ذمہ داری میں شرعی پابندی کہاں تک ہے۔ کیا بیوی کے بناو سنگھار اور زیب و زینت کے پورا کرنے کی ذمہ داری بھی شوہر ہی پر ہے ؟

میں اس امید کے ساتھ اپنی تحریر ختم کر رہا ہوں کہ آپ محترم اس بے ربط تحریر کو گستاخی پر محمول نہ کرتے ہوئے جو امی خامہ فرسائی کی رحمت گواہ فرمائیں گے۔  
 نامہ بر تو ہی بتا تو نے تو دیکھے ہو گئے      کیسے ہوتے وہ خط جن کا جواب آتا ہے

انیر میں مولانا احمد کال صاحب رشاد ندوی، مولوی عقیل احمد صاحب و دیگر سادہ کلام جامعہ کو راقم کا سلام شوق عرض کر دیا۔  
 فقط والسلام

(مولانا) زبیر احمد      بیلانخ۔ مالیک گاؤں ۳۲۲۳۳۔ ناسک۔ مہاراشٹر

Copyright © 2007 John Wiley & Sons, Ltd.

## مهمات الصرف والنحو

مسائل خود صرف کو اس کتاب میں اس قدر سہل، عام فہم اور دل نشیں بنایا گیا ہے کہ ہر ایک خواہ معلم ہو خواہ طالب علم، باسانی کھ سکتا ہے اور محفوظ رکھ سکتا ہے مثلاً ابتدائی باتوں میں اس طرح کہا گیا ہے:

نیزاً، نیزے، نیزاً، نیز کو، نیز، نیز کا، نیز کا، نیز کے، فعلت میں نے کیا، فعلت  
تو مرد نے کیا۔ فعلت تو عودت نے کیا وغیرہ مثلاً اے معلوم ہوا کہ عربی زبان میں زیر، زیر، پیش  
کے بدلنے سے معنی بھی بدل جاتے ہیں۔ زیر، زیر، پیش کو حرکت کہتے ہیں۔ ادا ان حرکتوں  
میں تبدیلی کے قواعد ہیں۔ ہر قواعد دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ قواعد ہیں جن کا تعلق لفظ کے صرف

آخر کی طرف سے ہے۔ یہ قاعدے علم نحو میں بتائے جاتے ہیں۔ دوسرے وہ قاعدے ہیں جن کا تعلق لفظ کی ہر جگہ سے ہے۔ یہ قاعدے علم صرف میں بتائے جاتے ہیں۔

دارالعلوم ندوۃ العلماء نے جس جدید نصاب تعلیم کی ضرورت کا احساس قوم کو دلایا تھا بعد ازاں اس کو خود ہی تیار کر لینے میں بہت حد تک کامیابی حاصل کر چکا ہے۔ یہ کتاب بھی اسی صحت میں ایک قدم ہے۔ گو کہ مصنف موصوف قدیم طرز کے پروفیسر ہیں اور مثالوں میں انہیں الفاظ و کلمات اور ترجموں کی اتباع کرتے نظر آ رہے ہیں جو قدیم مدارس میں رائج تھے۔

دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کے اساتذہ نے اس سے پہلے کتاب ”تمرین النحو“ و ”تمرین الصرف“ ترتیب دی ہے جو بہت مقبول و مشہور ہے مگر وہ اس فن کی ایجاد ہے اور یہ کتاب صرف و نحو کے مسائل کا احاطہ کرتی ہے۔ البتہ اس کا انداز نصابی طرز کا نہیں ہے بلکہ نصاب سے باہر مشق و تمرین کیلئے نہایت مفید ہے۔

امید کہ عربی مدارس کے اساتذہ و طلبہ اس سے بیش از بیش فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گے۔ پرائیویٹ طور پر عربی نوشت و خواند سیکھنے والوں کے لئے بھی یہ ایک نادر تحفہ ہے۔  
(ع ۲)

**حقیقی حج** عن ابن عمر ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الحاج قال اشعث التفل قل فاق الحج افضل قال نعم والنج قال ما السويل قال الزاد والراحلة۔ (ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں، ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا حاجی کو حج دینی حج کر لینے کے اندر کون سی خوبی ہوتی چاہے؟ آپؐ نے بتایا وہ جو پراگندہ بال ہو جبکہ کپڑے میلے ہوں، اس نے پوچھا افعال حج میں کون سا فعل اجر و ثواب کے لحاظ سے بڑھا ہوا ہے؟ آپؐ نے بتلایا بلند آواز سے لبیک کہنا اور ہانور کا خون بہانا (قرانی کرنا) اس نے پوچھا اہل عمران آیت حج میں آئے ہوئے لفظ سبیل سے کیا مراد ہے؟ آپؐ نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے گھر تک پہنچنے کے لئے سواری اور سفر خرچ ہو۔

تشریح: یہ حدیث بتاتی ہے کہ حج ایک عاشقانہ قسم کی عبادت ہے۔ جو شخص اپنے محبوب کے گھر کی زیارت کو جاتا ہے اسے ہر وقت فضل کرنے اور کھانے پینے سے دلچسپی نہیں ہوتی۔ اسے تو ہر وقت ملتا ہے اپنے محبوب سے حاجات میں، وگرنہ عوام، توبہ و استغفار اور گریہ و زاری میں صرف کرتا ہے۔ ایسے ہی لوگوں کا حج، حج ہے۔

# شہر اعظم گڑھ کا مشہور دینی ادارہ جامعۃ الرشاد

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت** (۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کیسے انگریزی زبان اور ضروری جدید علوم کا بھی پڑھائے جاتے ہیں (۲) یہاں عالمیت پاس کرنے کے بعد جامعہ طیبہ دہلی میں بی اے میں اور فضیلت پاس کرنے کے بعد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں ایم اے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سووی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر گز میں اس کا معادلہ منظور کر لیا ہے، کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں۔ کئی زیر تعلیم ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے۔

**ادارے کے شعبے** اس وقت ادارہ میں حسب ذیل شعبے قائم ہیں۔  
(۱) عربی درجات مدت تعلیم سات سال (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب۔  
(۴) اسلامی زمری اسکول (۵) کتابت و جلد سازی (۶) الجماعۃ الشرعیہ جس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔  
ان تمام شعبوں میں چھ سوطہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، دو درجن لائق اساتذہ کام کر رہے ہیں، دفتر اور مطبع کے ملازمین ان کے علاوہ ہیں۔

**ادارے کا خرچ** تعمیرات کے علاوہ ادارے کا سالانہ خرچ پانچ لاکھ روپیہ ہے۔  
**آئندہ کے منصوبے** ہمارے آئندہ کے پروگرام میں مسلمان بچوں کی ایک معیاری اقامتی درس گاہ ایک معیاری اسپتال کا قیام اور چھوٹی چھوٹی صنعتوں کے سکھانے کا ایک ٹیکنیکل شعبہ کا قیام بھی شامل ہے، جس پر کم از کم ۵ لاکھ روپیہ کا خرچ ہے۔

جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہیے مکتب کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہو جاتا ہے اور عربی اور حفظ میں۔ ارشوال سے داخلہ شروع ہو جاتا ہے اور ۲۷ ارشوال تک ختم ہو جاتا ہے۔



Regd No Azm ' N. P. 42 / 84

Regd No R N 34937 81

Phone : 2461

# MONTHLY JAMEATUR RASHAD

AZAMGARH - 276001 (U. P.) INDIA



## قاری عزم



کے لئے اسٹوکس



شو بھا  
مولو پیکس  
ٹارگیٹ اور موگرا برنز

سبھی اسٹوکس کے لئے موزوں قابل اعتماد  
دھوئیں کے بغیر نید شعلہ ایندھن  
کے خرچ میں غیر معمولی کفایت کی  
خوبیاں لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
اعلیٰ معیار اور مناسب دام

آپ کے اپنے شہر کے ہر اسٹور  
میں دستیاب ہے

تیار کردہ ایم آر بیروڈ کٹس بکٹی

APRIL  
MAY  
1988

Handwritten signature: *Ali*  
Circular stamp: Zak. Hussain Library • India  
1988 • 1989

ماہنامہ

جامعہ علیہ

الرشاد

Handwritten: (81-82)

مُتَبَّہ

مَجِيبُ الشَّدْوَمِی

دَارُ النَّالِیْفِ وَ التَّرْجَمَہِ جَامِعَةُ الرَّشَادِ - عَظَمَ گَدھِ تِلو پِی

M. ALI MAU

# اسلامی فقہ (اول دودم)

مرتبہ یہ حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب کے !

دو برس سے اصلی اسلامی فقہ بازار سے غائب تھی۔ بحمد اللہ اب اسلامی فقہ کا پانچواں شاندار ایڈیشن تاج کمپنی نئی دہلی سے شائع ہو کر بازار میں آ گیا ہے۔

مصنف موصوف نے اس میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے جس سے لب یہ بالکل نئی کتاب بن گئی ہے۔ شروع میں اسلامی عقائد کے باب کا اضافہ کر دیا گیا ہے، اسی طرح معاشرتی و معاشی مسائل والے حصہ میں سیکڑوں جدید مسائل مثلاً جن چڑھانا، پولیٹ مارٹم، نسندی، انڈیکس، زکوٰۃ، مصنوعی اعضا وغیرہ کے احکام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اور آخر میں دیوانی اور فوجداری کے فقہی ابواب مثلاً دعویٰ نفاد و شہادت، حدود و قصاص، احکام سلطانہ اور بین الاقوامی تعلقات کے اصول وغیرہ کا اضافہ کر دیا گیا ہے، گویا شریعت اسلامی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس پر اس کتاب میں روشنی نہ پڑ گئی ہو یہ کہنا مبالغ نہ ہو گا کہ اسلامی فقہ کے موضوع پر اردو زبان میں اس سے زیادہ مفصل کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ تمام اہم مسائل میں ائمہ اربعہ کے مسلک کا بھی متن یا حاشیہ میں ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ شریعت اسلامی کی وسعت کا پورا اندازہ ہو سکے۔ اب اس کی ضخامت ایک ہزار صفحات سے زیادہ ہو گئی ہے، اسلئے دو حصے میں کر دی گئی ہے۔

یہ کتاب نہ صرف عام پڑھے لکھے لوگوں کیلئے مفید ہے بلکہ عربی مدارس کے طلبہ و اساتذہ کیلئے بھی ایک نادر تحفہ ہے، یہ کتاب ہر گھر اور ہر لائبریری میں رکھے جانے کے قابل ہے۔

اس سہ پہلے اسلامی فقہ کے چار ایڈیشن مکتبہ احسانات سوشائے ہو چکے ہیں، مگر بڑے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ مکتبہ احسانات کے موجودہ مالک کی بد مصالحتی کی وجہ سے ان سے دو برس پہلے اسلامی فقہ کا معاملہ ختم کر لیا گیا تھا، اس عرصہ میں انہوں نے عبارت کا تنسیخ اور دوبارہ لکھ کر قانون و اخلاق کے مادے محدود کر دیے مولانا موصوف کی اسلامی فقہ کو اسی نام سے ایک غیر معروف مصنف کے نام سے شائع کر لیا، مگر اصل اور نقل میں جو فرق ہوتا ہے وہ بالکل نمایاں ہے۔ پرانی مثل "نقل راہ عقل" کے تحت مسائل میں دے جانے کتنی غلطیاں کر بیٹھے ہیں،

بہر حال جس اصلی اسلامی فقہ کا لوگوں کو انتظار تھا اب وہ چھپ کر بازار میں آ گئی ہے۔

تاج کمپنی، ۳۱، ۵۱، فرمان گیت، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۵

چپنے { ذوالحلیف والرحمہ ہمامۃ الرشاد، اعظم گڑھ ۱۹۷۰ء، بونی { منیر وارثا لیل والرحمہ، جامعۃ الرشاد،

سالانہ چندہ غیر ملک کے پندرہ ڈالر امریکی \$ 15/-	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سالانہ چندہ ہندوستان سے ۳۰/- خصوصی معاون ۱۰۰/- قیمت فی پرچہ ۳/-
-----------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

جلد ۱۵	اپریل، مئی ۱۹۸۸ء مطابق شعبان، رمضان ۱۴۰۸ھ	۸۱-۸۲ شمارہ
--------	-------------------------------------------	-------------

## فہرست مضامین

۲	مرتب مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب، پاکستان	۱۔ رشحات ۲۔ اقتدار اور اس کی ذمہ داری ۳۔ رمضان المبارک کے روزے ۴۔ امام اعظمؒ کا طریق استدلال ۵۔ مولانا کرامت علی جونپوریؒ ۶۔ مولانا سخاوت علیؒ کے چند نصائح ۷۔ کوائف جامعہ ۸۔ آسام بل ۹۔ نئی کتابیں ۱۰۔ الرشاد کی ڈاک
	مرتب مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب، پاکستان	
	مرتب مولانا عبدالحجید صاحب ندوی	
	مرتب ع۔ م۔	

## مجلس ادارت

• عبدالحجید ندوی (شریک مرتب) • ڈاکٹر مشیر الحق وائس چانسلر کشمیر یونیورسٹی کشمیر • احمد کمال عبد الرحمن رشادی ندوی	• مجیب اللہ ندوی (مرتب) • ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقیم ابوظہبی • عامر مجیب رشادی، مدینہ منورہ
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------

کتابت ابوالحسنات۔ عبد الرحیم۔ رفیق احمد	نمبر توسیع و اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی
--------------------------------------------	---------------------------------------------------

مجیب اللہ ندوی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے افضل نعیمی پریس مٹو سے چھپوا کر دفتر جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# رتخاست

ہماری پوری اسلامی تاریخ عہد و جہاد اور اتحاد و قربانی سے بھری ہوئی ہے۔ میدان جہاد کی تلک و ناز ہو یا علم و فن کے بحر بیکراں کی غواصی ہو۔ اپنوں کے اصلاح کا کام ہو یا غیروں میں دھج و تبلیغ اور بے لوث خدمت کا کام ہو۔ غرض یہ کہ زندگی کے جتنے گوشے تھے سب کو ہمارے بزرگوں نے دین کی روشنی سے منور کرنے کی کوشش کی اور مادیت سے بھری ہوئی اس دنیا کو انھوں نے ایمان و یقین، اخلاق و کردار اور دیانت و امانت سے محروم نہ ہونے دیا۔ دنیا کی تاریخ کا اگر گہرائی سے مطالعہ کیا جائے تو علم و فن اور اخلاق و کردار کی جتنی خوبیاں اس وقت دنیا میں نظر آتی ہیں ان کے بارے میں یہ کہنا صحیح ہو گا ۵

یہ سب پودا بھیں کی لگائی ہوئی ہے

خود ہمارے ملک ہندوستان کے چپہ چپہ پر علماء و صلحا کے علم و عمل اور مجاہدین اور غازیوں کے کارناموں کے نقوش ثبت ہیں جن علماء و صلحا اور مجاہدین کے کارناموں کا ذکر جمیل ہماری تاریخ کے صفحات میں ملتا ہے اس سے کئی گنا زیادہ خدا کے ان بزرگ و یدہ بزرگوں کے کارنامے ہیں جو اپنا نام و نشان مٹا کر ہمیں ایمان و یقین، اخلاق و کردار اور علم و فن ہی سے نہیں بلکہ دنیا کی دولت و حشمت سے بھی مالا مال کر گئے، آپ ہندوستان کی کسی مسلمان بستی میں چلے جائیں وہاں آپ کو کسی نہ کسی شہید یا غازی یا بزرگ کا مزار ضرور ملے گا مگر ان میں سے پانچ فیصد ایسے حضرات ملیں گے جن کے نام و نشان اور کارناموں کی پوری تاریخ سب سے ہم دست ہوں گے یا تاریخ کے صفحات میں انھیں محفوظ کیا گیا ہو گا، بقیہ حضرات کے حالات پردہ خفا میں ہوں گے مگر مسلمان بستیوں کے درے درے ان کے کارناموں کے شاہ عادل ہونگے یہ انہی کا فیض ہے کہ ہندوستان میں اسلامی زندگی کے آثار ہر جگہ نمایاں طور پر نظر آتے ہیں

اور اس ملک میں خود مسلمانوں کا وجود اس کا زندہ ثبوت ہے

ہندوستان کے مسلمان اس وقت جن روح فرسا حالات سے گزر رہے ہیں ہمارے بزرگوں کو ان سے زیادہ سخت حالات سے گزرنا پڑا تھا۔ ہم آج جس تنگ نظری، تعصب اور تشدد کے نشانکار ہیں ان کے زمانہ میں یہ تنگ نظری، تعصب اور تشدد اس سے زیادہ بدترین صورت میں موجود تھا مگر خدا کی ذات اور اس کی نصرت پر ان کا ایمان و یقین ہم سے بڑھا ہوا تھا، اس لئے ان کے آگے دین و ملت کے راستہ کی ہر مصیبت پہنچ نظر آتی تھی۔ ان کے اخلاق و کردار میں اتنی بلندی تھی کہ اس کی عظمت و رفعت کے آگے بڑا سے بڑا خود سر دشمن بھی سرنگوں ہو جاتا تھا۔ ان کے دل میں اللہ اور اس کے رسول کی ایسی محبت اور دین کی ایسی عظمت تھی کہ دنیا کی ساری نعمتیں اور عظمتیں اس کے آگے ماند پڑ گئی تھیں۔ ان کے دل میں خدا کا خوف ایسا بیٹھا ہوا تھا کہ بڑے سے بڑے جابروں، ظالموں اور بڑی سے بڑی حکومتوں سے بچو جانے میں بھی انھیں ایک لمحہ کے لئے ہچکچاہٹ محسوس نہیں ہوتی تھی۔ خدا کی عبادت ان کی زندگی کی سب سے زیادہ محبوب اور لذیذ چیز تھی۔ بندگان خدا کی خدمت کر کے ان کو ایسی خوشی ہوتی تھی جیسے ان کو کوئی بڑی دولت مل گئی ہو۔ گویا وہ ربان حال سے یہ شعر پڑھتے تھے

حاصل عمر نشا درہ یار سے کر دم

شادم از زندگی خویش کہ کائے کر دم

مگر ہمارا ایمان و یقین اتنا کمزور ہو گیا ہے کہ ایک ہلکی سی رکاوٹ بھی ہم کو پہاڑ نظر آتی ہے۔ ہم اپنے اخلاق و کردار کے لحاظ سے اتنے کمزور ہیں کہ ہماری آنکھیں دوسروں کے سامنے جھکی ہوئی ہوتی ہیں۔ ہمارے دلوں میں دنیا کی محبت نے اتنا گھر کر لیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے لئے اس میں بہت کم جگہ باقی رہ گئی ہے۔ ہمارے دلوں سے خدا کا خوف نکل گیا ہے اس لئے ہم اپنے سایہ سے بھی ڈرنے لگے ہیں، خدا کی عبادت میں چند منٹ صرف کرنا ہم کو بوجھ معلوم ہوتا ہے اور رات کی ذات ہڈیوں اور بازوؤں میں گزار دیتے ہیں۔ بندگان خدا کی خدمت اور رفاہ عام کھانوں کو ہم نے دنیا کا کام سمجھ لیا ہے۔ ہمارے اسلاف سراپا ایشا تھے اور ہم سرسراپا

خود غرض بن گئے ہیں۔ وہ فکر و عمل کے لحاظ سے آپس میں سیسہ پلائی ہوئی دیوار تھے اور ہم اختلاف و انتشار فکر و عمل کے شکار ہیں۔

اگر ہم کو ایک زندہ قوم کی طرح زندہ رہنا ہے تو ہم کو اپنے ایمان و یقین کو درست کرنا اور اخلاق و کردار کو سدھارنا ہوگا اسی کے ساتھ ہم میں مناسکی اور طبقہ داری اختلافات کی وجہ سے دوری بلکہ نفرت و حقارت کی جو خلیج مائل ہو گئی ہے اسے پاٹنا ہوگا۔ پاٹنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر مسلک اور خیال کے پیچھے ایک تاریخ ہے اب ہم اس تاریخ کو نفرت و حقارت سے نہیں بدل سکتے اس لئے ان اختلافات کے باوجود اپنے مشترکہ مسائل میں ایک ٹی وحدت ہونے کا ثبوت دیں اور اس ٹی وحدت سے ہم سیاسی وحدت کا بھی کام لیں۔ اسی سیاسی وحدت کے نہ ہونے کی وجہ سے ملک کی تمام سیاسی جماعتیں ۴۴ برس سے ہمارا استحصال کر رہی ہیں۔ بلکہ صحیح بات تو یہ ہے کہ انھوں نے ہمیں اپنے سیاسی میدان کا فٹ بال بننا رکھا ہے اور ہم اپنی ٹی و سیاسی وحدت کی کمزوری کی وجہ سے ان کا فٹ بال بنے ہوئے ہیں۔ کبھی حکمران جماعت ہم سے اپنا گول بناتی ہے کبھی مخالف جماعتیں کسی سیاسی جماعت نے بھی حقیقی طور پر ہمارے مسائل سے کبھی کوئی دلچسپی نہیں لی اور نہ ان کے حل کیلئے کوئی مخلصانہ کوشش بلکہ وہ ہمیشہ نئے نئے مسائل میں الجھتی رہیں تاکہ ہم ہمیشہ ان کے دست نگر بنے رہیں۔

ہم کو ان سیاسی جماعتوں کو طاقت و دبائے کا صرف اتنا صلہ ملا ہے کہ کچھ بے ضمیر اور ملی حمیت و غیرت سے خالی قسم کے لوگ وزیر اور نائب وزیر بن گئے یا ان کے ٹکٹ پر کچھ ایم ایلیٹس اور ایم پیز منتخب ہو کر وہاں سبھایا لوک سبھا کے ممبر ہو گئے۔ مگر یہ مسلمان وزراء اور ممبران اسمبلی اور پارلیمنٹ ہمارے اجتماعی مفاد اور ملی مسائل کیلئے مفید ہونے کے بجائے ہمیشہ مضرت ثابت ہوئے ہیں۔ اس وقت کئی برس سے مسلم پرسنل لا اور باری مسجد کے چلنے کے لئے عوامی سطح سے ایک تحریک چل رہی ہے، عظیم خاں جیسے دو ایک ممبروں کو چھوڑ کر سیکرٹری جنرل مسلمان ممبران مسائل کے حل کے بارے میں گونگے

بہرے بنے ہوتے ہیں، بلکہ کبھی اگر ان کی سیکور زبان کھلتی بھی ہے تو بالکل الٹی بات وہ کہتے ہیں۔ تاکہ وہ اپنے آقاؤں کو زیادہ سے زیادہ خوش کر سکیں۔ اگر کبھی کوئی بات کھل کر کرتے ہیں تو وہی ممبران جو کسی مسلم سیاسی جماعت سے جڑے ہوئے ہیں۔

عرض کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ۲۰ برس کا تجربہ ہمیں بتاتا ہے کہ ہمیں اپنی ملی وحدت کے ساتھ ایک سیاسی وحدت قائم کرنی ضروری ہے۔ ہمیں اپنی ملی اور سیاسی جدوجہد میں دوسروں کے ہمارے چیلے کو اپنے اوپر حرام کر لینا ہے۔ اس وقت ۱۹۹۷ء کے ہونیوالے الیکشن کے لئے نئی سیاسی صف بندیاں ہو رہی ہیں، اور یہ ساری صف بندیاں مسلمانوں کو صفر مان کر کی جا رہی ہیں۔ صفر ماننے کی وجہ صرف یہ ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ ہماری نہ کوئی متحد آواز ہے اور نہ کوئی موثر تنظیم ہے اس لئے وہ جب جائیں گے انفرادی طور پر ان کو خرید لیں گے۔ اس وقت مسلمانوں میں بہت سے لوگ ہر پجنوں کی نئی پارٹیوں سے انفرادی طور پر اپنا تال میل پیدا کر رہے ہیں۔ ان سے ہمیں ضرور تعلق پیدا کرنا چاہئے مگر اپنی سطح پر اگر ہم انفرادی طور پر ان کی پارٹیوں میں گئے تو ہم پھر وہی تاریخ دہرائیں گے جو ۲۰ برس سے دہرا رہے ہیں۔ اگر ہم اپنی اجتماعی حیثیت پیدا کئے بغیر ان کے ساتھ ہوئے تو اس سے بھی برے نتائج ہمارے سامنے آئیں گے جو اس سے پہلے آچکے ہیں۔ اپنی ذات کے ہندوؤں کے اندر اپنی کھلی تاریخ کی وجہ سے تھوڑی بلندی ہے اور کچھ رکھ رکھاؤ بھی ہے مگر ان کے اندر تو یہ بات بھی نہیں ہے، وہ اقتدار کے لئے ہر سطح پر اتر سکتے ہیں۔ جگ جیون رام کا سیاسی تجربہ ہمارے سامنے ہے مسلم یونیورسٹی کے سلسلہ میں سب سے زیادہ ذلیل طرز عمل مسلمانوں کے وفد کے ساتھ اسی نے اختیار کیا تھا۔

لازم الحروف کئی سال سے مسلمانوں سے یہ کہتا رہا ہے کہ وہ اپنی ایک سیاسی وحدت قائم کر لیں اگر مسلم جماعتیں اپنا تشخص باقی رکھنا ضروری سمجھتی ہیں تو میری درود مندانہ اپیل ہے کہ ۶ چینے کے اندر وہ مختلف جماعتوں کو ملا کر اپنا ایک سیاسی وفاق ضرور بنالیں اور پھر اسکے بعد اجتماعی طور پر جس جماعت سے چاہیں سیاسی پیکٹ کر لیں لیکن اگر ہم نے اپنی ملی و سیاسی صف بندی کے بغیر کسی دوسری سیاسی صف بندی میں شامل ہو گئے تو پھر ہمارے ہاتھ وہی



کچھ آئے گھاج چالیس برس سے آثار ہا ہے۔

معدہ صف بندی کرنے میں فرقہ پرست طاقتیں ہی نہیں بلکہ سیلو کر مزاج کے مفاد پرست مسلمان بھی ہمارے سامنے بہت سے خطرات کھڑا کریں گے، ہم فرقہ پرستی اور علیحدگی پسندی کا جرم عائد کیا جائے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس صف بندی سے مسلمان نام کے اہم ایسے اور ایم پی کی تعداد کچھ کم ہو جائے مگر ہمیں پورا یقین ہے کہ اس سے ہمارا ملی وزن بڑھے گا اور ہم صفر کی حیثیت سے اوپر اٹھ کر اکائی اور دہائی کی صف میں ضرور آجائیں گے، اور اگر یہ سب کچھ نہ ہو جب بھی ملی اور سیاسی اتحاد کی یہ کوشش بجائے خود قائدے سے خالی نہیں ہے۔

ہے دشت اب بھی دشت مگر خونِ پائے فیض

سیراب چند خارِ مغیلاں ہوئے تو ہیں

(۱) اس وقت ہمارے سامنے مسلم پرسنل لا کی حفاظت کا مسئلہ ہے جسکا پورا ڈھانچا آزادی کے بعد مجروح کر دیا گیا ہے اور اسکا جو کچھ رہا سہا حصہ باقی رہ گیا ہے یکساں سول کوڈ کے ذریعہ اسکے ختم کرنے کی شاداش ہو رہی ہے ہم دو دو سال سے مسلسل یکساں سول کوڈ دفعہ ۴۴ میں ترمیم

کرانے کی طرف اپنے راہنماؤں کی توجہ مبذول کرانے کی کوشش کر رہے ہیں لیکن اب تک اس کے لئے کوئی موثر قدم نہیں اٹھایا گیا۔ ہم نے نو جداری کی دفعہ ۱۲۵ میں ترمیم کرانے کے لئے جتنی زبردست ہم چلائی تھی اس سے زیادہ زبردست تحریک یکساں سول کوڈ کے خلاف چلانے کی ضرورت ہے، تحفظ شریعت ایکشن کمیٹی اعظم گڑھ اس سے پہلے بھی اس کی اہمیت بتانے کیلئے ایک پمفلٹ دو سال پہلے شائع کر چکی ہے اب پھر دوبارہ اسے بڑی تعداد میں چھپوایا جا رہا ہے اور ناظرین الرشتہ کو بھی بھیجا جا رہا ہے۔ امید ہے کہ اسے آپ زیادہ سے زیادہ ہاتھوں تک پہنچانے کی کوشش کریں گے۔

(۲) دوسرا اہم مسئلہ ہمارے سامنے بابر می مسجد کی و اگرادی کا ہے جس کو دیر بہادر سرکار نے ہندو مسلمان دونوں کے لئے ایک جذباتی مسئلہ بنا دیا ہے۔ لیکن دیر بہادر سرکار کو سمجھ لینا چاہئے کہ مسلمان اس سے کبھی دست بردار نہیں ہو سکتا اور اس کے لئے بڑی سے بڑی قربانی دینے کے لئے تیار ہے۔ یہ صرف ایک مسجد کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ ملت کے عزت و وقار کا مسئلہ ہے۔ ۲۲ مئی ۱۹۸۰ء کو بابر می مسجد رابطہ کمیٹی نے اجمودھیا مارچ کا جوہر دگرام رکھا ہے انشاء اللہ اس مارچ میں تحفظ شریعت

ایکشن کمیٹی اعظم گڈ، غازی پور، اور دیوریا کے ہزاروں جانباز مارچ میں شریک ہوں گے۔ اس کا نام چھوایا گیا ہے جس پر دستخط لئے جا رہے ہیں۔

(۳)

اس وقت ٹیلی ویژن کو ہمارے مرکزی اور صوبائی گوانٹوں نے ہندو مذہب اور تہذیب کے پرچار کا ذریعہ بنالیا ہے۔ خبروں اور کچھ ترقیاتی پروگرام کے علاوہ جتنے پروگرام اس سے آتے ہیں وہ سب ہندو میتھالوجی کے پرچار کے لئے بنائے گئے ہیں۔ ناظرین کو یاد ہو گا کہ بابر مسجد کا تلا کھلنے کے چند گھنٹے بعد شیشی ویژن پر مسجد کے صحن میں پوجا پاٹ کا منظر دکھایا جانے لگا اور کچھ دنوں سے ایسے بھی پروگرام آنے لگے ہیں جنہیں مسلمانوں کی مذہبی اور سماجی تصویر کو بگاڑ کر بلکہ توہین آمیز انداز میں پیش کیا جا رہا ہے، اس کے خلاف ہمارے رہنماؤں اور مسلمان جماعتوں کو سخت احتجاج کرنا چاہیے۔

(۴) پارلیمنٹ میں جلد ہی جو آسام بل پاس ہوا ہے اس کے بارے میں راقم الحروف اس سے پہلے لکھ چکا ہے کہ جب یہ بل نہیں آیا تھا تو مسلمانوں پر وہاں قیامت ٹوٹی تھی، اب قانونی حیثیت حاصل ہو جانے کے بعد دیکھئے کتنے بے گناہ وہاں سے صوبہ بدر کئے جاتے ہیں۔ اس سلسلہ میں ہم ہندوستان ٹائمز کا ادارہ کا ترجمہ شائع کر رہے ہیں جس نے وہی الفاظ اس کے خراب اثرات مسلمانوں کا تناسب آزادی کے بعد ہماری سیکولر مرکزی اور صوبائی حکومتوں نے زندگی کے تمام شعبوں میں مسلمانوں کا تناسب نہ صرف گھٹا دیا ہے بلکہ بعض شعبوں میں صفر تک پہنچا دیا ہے لیکن باہر سے چندہ لینے والی جن تنظیموں اور اداروں کو بلیک لسٹ میں شامل کیا گیا ہے، خوشی کی بات ہے کہ اس میں ان کا تناسب ۲۴-۲۵ فیصد تک پہنچا دیا گیا ہے۔

بقیہ: افتاد اور اسکی ذمہ داری

غاونڈ کی طرف سے حکومت ایک وکیل مقرر کرے گی جسے وکالت کا حق سپرد کیا جائے گا۔ وکیل کی بحث و تمحیص کے بعد غاونڈ پر خرچ کی ڈگری کی جاسکے گی۔ لیکن ہمارے ہاں وارنٹ کے ذریعے احضار پر قدرت کے باوجود دانستہ طور پر فریج کی جاتی ہے۔ حلال و حرام اور حلال نسل جیسے عظیم مسئلہ سے صرف نظر کی جاتی ہے۔ والی اللہ الشکی و ہوالستعان۔

# اقتدار اور اس کی ذمہ داری

مولانا مفتی محمد عیسیٰ صاحب

(سلسلہ کے لئے ملاحظہ ہو شمارہ جنوری ۱۳۸۶ء)

اصل سوم۔ کتاب وسنت اور اجماع کے موافق ہونا ضروری ہے کہ اقتدار اوفق بالکتاب والسنة والاجماع

حاکم المسلمین کے لئے سہل اور آسان ہو، مفید اور ارفیق ہو۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک وقف کے لازم ہونے کے لئے حاکم کا فیصلہ اور وصیت کے الفاظ اور صیغے شرط ہیں اور صاحبین کے نزدیک ان کے بغیر بھی وقف لازم ہو جاتا ہے۔

فقیر النفس القاضی فخر الدین حسن بن منصور محمود الادزجندی المتوفی ۵۹۲ھ فرماتے ہیں کہ صاحبین کے یہاں ان تکلفات کے بغیر وقف لازم ہے۔ لوگوں نے (علماء نے) ان آثار مشہورہ کے ہمیش نظر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ سے مروی ہیں، امام ابوحنیفہؒ کے قول کو نہیں لیا نیز اس وجہ سے کہ مہاجران سرا اور مسافرخانوں کا رواج شروع سے لوگوں میں پایا جاتا ہے اور اس کے بانی سیدنا ابراہیم خلیل اللہ ہیں۔

صلوات اللہ وسلامہ علیہ۔

وعندہما الوقف لازم بغیر هذه التکلفات والناس لم یأخذوا بقول ابی حنیفةؒ فی هذه الآثار المشہورة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والصحابۃؓ وتعامل الناس باتخاذ الریاطات والخانات اولہا وقف الخلیل صلوات اللہ وسلامہ علیہ۔

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۳ھ اپنے مشہور معروف رسالہ رسم المفتی میں فرماتے ہیں:

مسائل فقہ کا کتاب و سنت اور اجماع سے ماخذ معلوم اور مشہور ہو تو ان میں کسی کا نزاع نہیں اور اگر وہ مسائل اجتہاد پر ہیں تو یہ دیکھنا چاہئے کہ ان کو اگر مجتہد نے نقل کیا ہے تو اس کا اتباع لازم ہے اور اگر کسی نے مجتہد سے نقل کیا ہے اور اس کی نقل کو ثابت کیا ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ناقل اپنی طرف سے نقل کرتا ہے یا کسی دوسرے مقلد سے یا کسی کی طرف نسبت کئے بغیر مطلقاً ذکر کرتا ہے، معہذا دلیل شرعی بیان کرتا ہے پھر اس میں کلام نہیں اور اگر دلیل شرعی نہیں بیان کرتا لیکن وہ نقل مسلمہ اصول اور کتب معتبرہ کے موافق ہے تو پھر ان مسائل پر عمل جائز ہے اور عالم کو چاہئے کہ وہ اس نقل یعنی اسے مسائل منقولہ پر دلیل طلب کرے، اور اگر مسائل منقولہ ان قواعد کے مخالف ہوں تو وہ قابل انتقاد نہیں ہیں۔

قال ان المسائل الفقهية ان كان ماخذها معلوما مشهوراً، من الكتاب والسنة والاجماع فلا نزاع فيها الاحد.... والابان كان اجتهدا دية ينظر ان نقلها مجتهد الزم اتباعه والا فان نقلها عن مجتهد وأثبت نقله فكذلك والا فان كان بنقل من قبل نفسه او من مقلد اخر اذ اطلق فان بين دليل شرعياً فلا كلام والا ينظر فان وافق الاصول والكتاب المعتبرة يجوز العمل بها وينبغي للعالم أن يطلب الدليل عليه وان خالف ما ذكر فلا يلتفت اليه۔ لہ

**اصل چہارم۔ اولہ اربعہ میں ترتیب استدلال** | اس پوری بحث سے یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ افتاء میں پیش آمدہ اصولوں

میں کتاب و سنت اور اجماع بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔ اجتہاد اور قیاس کو ثانوی حیثیت حاصل ہے۔ احتجاج اور استدلال میں اسی ترتیب کو برقرار رکھا جائے گا۔ کتاب اللہ کا حکم سب پر ناطق ہوگا۔ اس کے بعد سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو من و عن یہ مقام حاصل ہوگا پھر اجماع اور قیاس کا۔ قیاس اور اجتہاد کی طرف اجماع کے فیصلہ کے بعد رجوع کیا جائے گا۔ ان کو اولہ اربعہ کہتے ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ نے انہی کو اپنی فقہ کے لئے بطور اصول تسلیم کیا ہے کہ ایک میں حکم نہ ملے تو دوسری چیز کی طرف بالترتیب رجوع کیا جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجا چاہا تو فرمایا:

کیف تقضی ان عرض للک قضاء  
قال اقضی بکتاب اللہ، قال فان لم  
تجد فی کتاب اللہ، قال فبسنة  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قال فان لم تجد فی سنة رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا فی  
کتاب اللہ قال اجتهد براءئ ولا  
اؤ فضررب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم صدرہ فقال الحمد  
اللہ الذی وفق رسول رسول اللہ  
(صلی اللہ علیہ وسلم) لما یرضی  
رسول اللہ۔ لہ

جب تیرے پاس جگہ آئے تو تو اس کا کیا فیصلہ کرے گا؟  
انھوں نے کہا میں اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ کروں گا۔  
آپ نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ کی کتاب میں تجھے نہ ملے تو پھر تو کیا  
کرے گا؟ انھوں نے فرمایا پھر میں سنت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اگر سنت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تجھے نہ مل سکے تو پھر تو کیا کرے گا؟  
انھوں نے فرمایا کہ پھر میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔  
اور اس میں کسی قسم کی کوئی کوتاہی نہیں کروں گا۔ آپ نے  
حضرت معاذ کی چھاتی پر رضا اور شفقت کا ہاتھ مارا اور  
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے قاصد کو اس چیز کی توفیق عطا فرمائی  
جس پر اللہ تعالیٰ کا رسول راضی ہے۔

امام شمس الائمہ السرخسیؒ نے ان میں سے بعض شقوں کو ذرا تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ مناسب ہو گا کہ ان کے الفاظ میں ان مطالب کو ذکر کیا جائے:

وینبغی لہ ان یقضی بما فی کتاب اللہ  
فان اٹاہ شئ لم یجدہ فیہ قضی  
فیہ بما اتاہ عن رسول اللہ صلی اللہ

سب سے پہلے لازم ہے کہ اللہ کی کتاب پر فیصلہ کرے  
اور اگر اس کے پاس کوئی ایسا معاملہ پیش ہو جو کتاب اللہ  
میں نہیں ملا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

ارشادات سے فیصلہ کرے اور اگر اس میں نہیں ملتا تو  
صحابہ کرام کی ہدایات پر نظر ڈالے اور ان کے مطابق فیصلہ کرے  
اور قیاس پر ان کو مقدم سمجھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کا ارشاد ہے میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں،  
ان میں جن کی اقتدا کرو گے ہدایت پا لو گے۔

اگر ان کا آپس میں اختلاف ہو تو چند مختلف اقوال میں  
جو بڑا احسن ہو اسے اختیار کر لے قاضی کو یہ حق  
نہیں ہے کہ ان سب کی مخالفت کرے اور اپنی رائے  
سے ایک نئی راہ نکالے۔

کیونکہ صحابہ کرام جس بابت پر متفق ہو جائیں تو ان کی  
مخالفت کرنا کسی کے لئے جائز نہیں ہے۔

تو جس وقت چند محدود و معصور اقوال پر صحابہ کرام کا  
اختلاف ہو تو یہ ان کی طرف سے اس بات پر اجماع ہے  
کہ حق ان کی بات سے متجاوز نہیں۔ لہذا کسی کو یہ حق  
حاصل نہیں ہے کہ ان کی مخالفت کر کے اپنی رائے سے  
ایک نئی بات نکالے لیکن وہ ان اقوال میں احسن اقوال  
کو اختیار کر سکتا ہے۔

ہاں اگر صحابہ کرام کی روایات میں سے کسی ایک سے وہ  
مسئلہ نہیں ملا تو اپنی رائے کو کام میں لائے اور روایات  
پر قیاس کرے اور پھر اپنی متفق رائے سے فیصلہ کرے  
اور یہ باوجود کرے کہ یہ حق ہے۔ اس لئے کہ وہ مسئلہ کے باب  
میں منجانب اللہ مامور ہے اور تکلیف و سہولت

علیہ وسلم فان لم یجدہ فیہ نظر  
فیما اتاہ عن اصحاب رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ورضی عنہم قعنی  
بہ وقد مہ علی القیاس لقولہ صلی  
اللہ علیہ وسلم اصحابی کالنجوم  
بایہم اقتدیتم ایتہم یتہم۔

فان اختلفوا فیہ تخیر عدلہ  
اقاویلہ احسنہا فی نفسہ و لیس لہ  
ان یخالفہم جمیعاً و یتدع شیئاً  
من رایہ۔

لانہم لو اجتمعوا علی قول لم  
یجز لاحد ان یخالفہم فاذا اختلفوا  
علی اقاویل محصورۃ فذلک اجماع  
منہم علی ان الحق لا یحد  
مما قالوا فلا یجوز لاحد ان  
یخالفہم و یتدع شیئاً من رایہ  
ولکنہ یختار احسن الاقاویل  
فی نفسہ۔

فان لم یجدہ فی ما جاءہ عن احد  
منہم اجتہد رایہ فی ذلک وقاسہ  
بما جاء منہ ثم قعنی بما یجتمع  
رایہ علیہ من ذلک ویری انہ  
الحق لانہ مامور بفصل القضاء

والکلیف بحسب الوسم۔

فان اشکل علیہ شاور رھطامن  
اهل الفقه فیہ وکذلک ان لم یکن  
من اهل الاجتهاد فعلیہ ان یشاور  
الفقہاء لانہ یحتاج الی معرفۃ  
الحکم لیقضی بہ.....

فان اختلفوا فیہ نظر الی احسن  
اقادیلہم واشبہہا بالحق فآخذ۔  
الا ان هنا ان رأی خلاف رأیہم  
فان استحسن واشبہ الحق قضی  
بذلک لان اجماعہم لا ینتقد  
بدون رایہ وهو واحد منہم۔

وان لم یکن من اهل اجتهاد  
الرأی لیختار بعض الاقادیل نظر  
الی افتحہم عندہ واورعہم فقضی  
بفتوایہ فہذا اجتہاد مثلیہ۔ لہ

کے مطابق ہوتا ہے۔

اور اگر اسے مشکل پیش آئے تو اس میں اہل فکر کی ایک  
جماعت سے باہمی مشورے کرے۔ ایسے ہی اگر اجتہاد  
کا اہل نہ ہو وہ بھی فقہاء کے مشورے سے بات طے  
کرے کیونکہ وہ فیصلہ کے لئے حکم معلوم کرنے کا  
محتاج ہے۔

فقہاء اگر اس مسئلہ میں اختلاف کریں تو ان کے  
احسن اور اشد شبہ بالحق پر نظر کر کے فیصلہ کرے۔  
البتہ اگر اپنے ہمعمر علماء کی رائے خلاف مفتی یا قاضی  
کی رائے ہو اور وہ اپنی رائے کو اچھا سمجھتا ہو اور وہ  
اشتبہ بالحق ہو تو اس پر فیصلہ دے۔ مسئلہ کہ اہل عصر کا  
اجماع اس کی رائے کے بغیر منعقد نہیں ہو سکتا اور یہ بھی  
تو مجدد اہل عصر کا ایک فروع ہے۔

اور اگر یہ شخص رائے کا اتنا اجتہاد بھی نہیں رکھتا کہ قنن  
اقوال میں سے کسی ایک کا انتخاب کر سکتا ہو تو ان علماء  
حضرات میں سے اس کے نزدیک جو نیا وہ فقیہ اور پیر کا  
ہو تو اس کے فتویٰ پر فیصلہ کرے۔ یہ بھی اسی طرح کا  
ایک اجتہاد ہے۔

علم اور اجتہاد قابل تقلید امر ہے | شیخ امام ابو الفرج عبد الرحمن بن الجوزیؒ  
کثرت علم کو معیار تقلید قرار دیتے ہوئے  
امیر مجتہدین خصوصاً ائمہ اربعہ کے بارے میں اپنی حسن عقیدت کا اظہار ان الفاظ میں کرتے ہیں:

کن مع العلماء وانظر الى طريق الحسن،  
وسفيان ومالك، وابي حنيفة، واحمد،  
والشافعي، وهؤلاء اصول الاسلام ولا  
تقلد دينك من قل علمه وان  
قوى زهدا۔ ۱۷

علماء کے ساتھ رہو۔ حسن بصری، سفیان ثوری، امام  
مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد، امام شافعی کے طریق پر  
خوب نظر ڈالو۔ یہ لوگ اصول اسلام ہیں اپنے دین کے  
معاظ میں ان کی تقلید مت کرو جو قلیل العلم ہیں، اگرچہ  
ان کا زہد قوی کیوں نہ ہو۔

### مقلدین پر امام کے قول کا اتباع

ان العمل يقول ابي حنيفة على تقليده  
واجب والافتاء بغيره لا يجوز لهم۔  
امام ابو حنیفہؒ کے مقلدین پر آپ کا قول واجب العمل ہے  
دوسرے مذہب پر افتاء جائز نہیں ہے۔

### امام صاحب معارضہ کی بعض صورتوں میں صاحبین کے اقوال کی ترجیح

امام کے قول پر صاحبین یا ان میں سے کسی ایک کے قول کی ترجیح ضروری عارض کی بناء پر  
ہوتی ہے مثلاً:

- ۱۔ امام صاحب کے مذہب کی دلیل ضعیف ہو۔
- ۲۔ ضرورت عام اہل تعامل کی وجہ صاحبین کے قول کو اختیار کیا جائے جیسا کہ مزارعہ اور معاظ میں صاحبین کے  
قول کو ترجیح حاصل ہے۔
- ۳۔ گردش ایام عمر اور زمانے کے اعتبار سے اختلاف رونما ہو گیا ہو یعنی اگر امام صاحب بھی صاحبین  
کے حالات اور غیر زمانہ کا مشاہدہ کرتے تو ان کی موافقت کرتے۔
- جیسا کہ امام صاحب کے زمانہ میں ظاہر عدالت پر فیصلہ کیا جاتا تھا زیادہ چھان بین نہیں کی جاتی  
تھی۔ اصحاب خیر زیادہ تھے اور صاحبین کے نزدیک ظاہر عدالت کافی نہیں ہے۔
- ۴۔ عقائد کے بعض مسائل میں امام ابو یوسفؒ کے قول کو ترجیح اسلئے ہے کہ ان کو اس سے واسطہ پڑا تھا۔ ۱۸



**تنبیہ** امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحبین کے اقوال میں معارضہ۔ امام صاحب کے مختلف اقوال میں ایک کا انتخاب۔ اصول ائمہ سے غیر ظاہر الروایت کی موافقت و عدم موافقت۔ غیر ظاہر الروایت کو متاخرین فقہاء کا قبول و عدم قبول۔ مجتہدین ائمہ اخلاف کے مراتب کے درجہ۔ کتب فتاویٰ اور غیر فتاویٰ کا معیار۔ مفتی کا مجتہد یا مقلد محض ہونا۔ مجتہد کی غیر موجودگی میں اقتداء کا معیار۔ امام صاحب اور دوسرے ائمہ کا فرمان کہ ہمارے قول پہ کسی کو فتویٰ دینا جائز نہیں ہے جب تک کہ اسے یہ معلوم نہ ہو کہ ہم نے کہاں سے یہ بات کہی ہے۔ کی توضیح اور تفسیر۔ یہ باب تفصیل طلب ہے، دقیق بھی عمیق بھی صرف اہل علم کے لئے مخصوص ہے اس لئے کسی دوسری مجلس کی رونق کے لئے اسے چھوڑ دیا گیا ہے۔

اگر خدا تعالیٰ کی توفیق شامل ہوئی تو حصہ ثانی کے نام سے منصفہ ظہور میں لایا جائے گا۔  
**اصل پنجم۔ افتاء میں تساہل اور تسامح نہ ہو**

فتویٰ میں غفلت اور تسامح سے کام لیا گیا ہو اور نہ انماض و رواداری کا اس میں عمل دخل ہو اور نہ اس میں رخصت اور جواز کے پہلو تلاش کئے گئے ہوں، مستفتی کی رضا جوئی مطلوب ہو اور نہ حیلہ سازی مطمح نظر ہو، محض رضائے خدا اور حق طلبی پیش نظر ہو اور یہ کہ احکام خداوندی اسکی مخلوق تک صحیح پہنچ جائیں، اگر ان مقاصد میں خدا نا خواستہ ذرا بھی لغزش ہوئی تو اسلامیہ اقدار پامال ہوں گے، دین میں استخفاف پیدا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ استہزاء کیا جائے گا، معصیت پر جرأت بڑھ جائے گی۔ ایسے ہی اخلاقی مسائل میں اپنی حسب منشاء بلا دلیل کسی قول کو ترجیح نہ دی جائے خواہ اس میں کسی امام کا قول ہی کیوں نہ پایا جائے۔ تاویلات کی فریب کاریوں اور فتاویٰ کی قلابازیوں سے ہمیشہ تشویش میں رہنا چاہیے۔ ترجیح بلا مرجح ممنوع ہے ایسا کرنا اتباع نفس میں داخل ہے اور شرع میں اتباع نفس حرام ہے۔ سیدنا داؤد علیہ السلام نے جب آپس میں دو جھگڑنے والوں کا فیصلہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے ائمہ کے لئے ان کو قضا کا ایک ضابطہ بتلادیا۔

یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض  
 فاحکم بین الناس بالحق، ولا تتبع  
 الہوی۔ فیضلاف عن سبیل اللہ  
 اے داؤد ہم نے تجھے زمین میں خلیفہ بنایا تو لوگوں میں  
 حق کے ساتھ فیصلہ کرو اور خواہش کا اتباع نہ کرو  
 وہ تجھے اللہ کی راہ سے بے راہ کر دے گی، جو لوگ اللہ کی

ان الذین یفعلون عن سبیل اللہ  
لہم عذاب شدید بما نسوا یوم  
الحساب۔ ۱۷

راہ سے بے راہ ہو گئے ان کے لئے سخت عذاب ہے  
اس لئے کہ انہوں نے یوم الحساب کو بھلا دیا۔

باوجود عصمت، عظمت اور عزیمت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عدل و انصاف اور ما  
انزل اللہ کے مطابق فیصلہ کرنے کا حکم دیا۔

وان احکم بینہم بما انزل اللہ و  
لا تتبعہم اھواءہم و احذرہم ان  
یفتنوک عن بعض ما انزل  
اللہ الیک۔ ۱۸

ان میں اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کریں اور ان  
کی مرضی پر زچلیں اور ان سے پرہیز رہیں کہ کہیں  
تجھے بہکا نہ لیں کسی ایسے حکم سے جو اللہ تعالیٰ نے  
تجھ پر نازل کیا ہے۔

تغزیرات ہند میں طرح طرح کی باریکیوں اور مونہ گافیوں میں مہارت پیدا کرنے کے باوجود  
حکام اور دفتر کا عمل شرعی احکام سے ناواقف ہے اور ان میں غفلت برتا ہے۔

مکاح، طلاق پھر تنبیخ جیسے حلال و حرام مسائل میں ان کا طرز عمل غیر ذمہ دارانہ ہے۔  
تنبیخ کے باب میں شرعاً ان وجوہ کو مد نظر رکھا جانا چاہئے جن کی بنا پر تنبیخ عمل میں  
لائی جاتی ہے، وجوہ تنبیخ مثلاً خاوند کی نامردی، دیوانگی، گمشدگی اور ضد و عناد ہے کہ  
وہ نہ حقوق زوجیت ادا کرے اور نہ طلاق پر آمادہ ہو۔ اسی طرح بیوی بھی تنبیخ کا مطالبہ کرے یہ نہ  
ہو کہ وہ تو خلع کی طالب ہو اور عاکم تنبیخ کر دے۔

لیکن ہوتا یہ ہے کہ تنبیخ کے دعوے میں یوں لکھا جاتا ہے کہ خاوند پٹائی کر تا ہے، سخت مزاج  
ہے، اس نے دوسرا نکاح کر لیا ہے، مہر کی خطیر رقم اس کے ذمہ واجب الادا ہے، ادائیگی میں لیت و  
لعل کر رہا ہے۔ یہ ہیں دلائل اور دعاوی جن کی بنیاد پر عورت اپنے ماں باپ یا کسی غیر کی مدد سے  
اپنے خاوند سے رہائی چاہتی ہے اور اس کے خلاف استغاثہ کیا جاتا ہے۔ فقہاء کرام نے تنبیخ کی  
چند شرائط بیان کی ہیں:

- ۱۔ حاکم مسلمان ہو، تنسیخ کی وجہ پر فیصلہ کرنے کا مجاز ہو۔ ۲۔ تنسیخ کی وجہ صحیح ہوں۔
- ۳۔ عورت تنسیخ کا مطالبہ کرے۔ ۴۔ تنسیخ کا دار و مدار ان اشیاء کو قرار دے جو دعویٰ میں بیان کی گئی ہوں۔ ۵۔ باطلہ کو حاضر عدالت ہونے کا حکم دے اور جواب دعویٰ کے بعد ظالم قرار دے۔

لیکن مشابہہ یہ ہے کہ مدعیہ کی بات سن کر عموماً یہ باور کر لیا جاتا ہے کہ عورت مظلوم ہے۔ اس کی اپنے خاوند کو ناپسندیدگی حاکم کے دل میں یہ احساس پیدا کر دیتی ہے کہ وقتی طور پر عورت کے حق میں فیصلہ دیا جائے حالانکہ اس عارضی خوشی سے بعض دفعہ عاجلانہ فیصلے کے بعد پیشہ کے لئے اس کی خانہ بربادی ہی کیوں نہ ہوتی ہو۔ قواعد و ضوابط کی بالاتری کے بجائے حاکم اپنی رائے و قیاس کو دخل دیتا ہے کہ چونکہ ان کے مابین نباہ مشکل ہو گیا ہے لہذا مدعیہ کے حق میں فیصلہ کیا جاتا ہے۔ اکثر ایسے ہوتا ہے کہ چونکہ خاوند حاضر عدالت نہیں ہوا یا کسی ایک سماعت میں نہیں آیا تو یک طرفہ کارروائی عمل میں لائی جاتی ہے۔ حالانکہ ممکن ہے کہ اسے اس دعویٰ کی اطلاع تک نہ ہو جیسے کہ آج کل تم غلط سمجھنے کی دبا عام ہے، یا یہ خاوند دعویٰ دائر کردہ عدالت کو شرعی عدالت نہ سمجھتا ہو، یا اسے کوئی اور عند دریش ہو۔ ایسی صورت میں حکام پر فرض عائد ہوتا ہے کہ جبراً خاوند کے حاضر ہونے کا حکم دیں اور اس سے باز پرس کریں۔ اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ مدعا علیہ نہ تو آباد کرنے پر رضامند ہے اور نہ طلاق دینے پر تو اسے ظالم قرار دیں۔ نباہ مشکل ہونے کی بنا پر خلع کر دیں۔ لیکن ہوتا یہ ہے کہ حاضر نہ ہونے کو یک طرفہ کارروائی کی بنیاد قرار دیا جاتا ہے کہ یہ شخص متعنت (ظالم) ہے۔ لہذا خاوند کی غیر موجودگی میں یک طرفہ کارروائی عمل میں لائی جاتی ہے۔ واضح رہے کہ یہ یک طرفہ کارروائی فقہاء کرام کے یہاں قضا علی الغائب کہلاتی ہے۔ حنفی مذہب میں یہ ہے کہ اگر کوئی شافعی مذہب کا قاضی اس طرح فیصلہ کرے تو بھی نافذ العمل نہیں ہوگا۔ قنای شافعیہ میں ہے:

فعلی هذا ما يقع في زماننا من	لہذا ہمارے زمانے میں شافعی المذہب قاضی، خاوند
نسخ القاضي الشافعي بالخبية لا	کی غیر موجودگی میں نسخ کا جو فیصلہ کر دیتا ہے وہ صحیح
يصح وليس للحنفي تنفيذه سوانبي	نہیں ہے ایک حنفی المذہب قاضی اسے نافذ نہیں
على اثبات الفقراء وعلى عجز السراة	کر سکتا خواہ اس فیصلے کا دار و مدار اس پر ہو کہ وہ

من تحصیل النفقة منه بسبب غيبته فليتنبه لذلك۔  
تنگ دست ہے، یا یہ کہ عودت خاوند کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے خرچہ حاصل کرنے سے عاجز ہو

(ص ۹۰۳، ج ۲) اس بات میں ہوشیار ہو جانا چاہئے۔

ایک با اختیار حاکم اپنے اختیارات کا جائز اور صحیح استعمال کیوں نہیں کرتا۔ مالی معاملات میں معمولی غیر حاضری سے بلا ضمانت وارنٹ گرفتاری جاری کر دیئے جاتے ہیں۔ حلال و حرام اور حلالی نسل کے حصول کے لئے ایک دو تاریخ پیشی پر غیر حاضری کے باعث یک طرفہ کارروائی عمل میں لائی گئی۔ یہ روزمرہ کا معمول بن گیا ہے۔

علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ عودت کے لئے خاوند پر خرچ کے سلسلہ میں تحریر فرماتے ہیں:  
لو طلق امراته عند العدل فغاب عن البلد ولا يعرف مكانه او يعرف لكن يعجز عن احضاره او ان تسافر اليه هي او وكيله، لبعده او لمنازع آخر۔  
خاوند نے اگر اپنی عورت کو کسی اچھے آدمی کے پاس ٹھہرایا اور شہر سے باہر چلا گیا۔ اس کی رہائش کا پتہ نہ ہو اور اگر پتہ ہو لیکن اس کے حاضر کرنے کی کوئی صورت نہ ہو بلکہ مجبوری ہو اور نہ عودت اس کے پاس جانے کیلئے سفر کر سکتی ہو اور نہ اس کا وکیل۔ وہ دھند رہتا ہو، یا کوئی اور مانع

(فصل فی الحبس، ج ۴، ص ۴۷۰، ۴۷۱) درپیش ہو۔

دیکھیے بیوی پر خرچ کے باب میں اتنی شرائط و قیود لگائی گئی ہیں تاکہ خاوند کی غیر موجودگی میں اس پر ظلم نہ ہو۔ ایک شرط یہ بھی بتائی کہ (لکن يعجز عن احضاره) لیکن خاوند کو حاضر عدالت کرنے میں مجبوری اور لا چاری ہو۔ غور طلب یہ امر ہے کہ خاوند کو کس کو حاضر کرنا تھا اور حاضر کرنے میں کون مجبور و لاچار ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ حکومت اور حاکم کا کام تھا۔ جب حکومت اپنے وسائل سے خاوند کو حاضر عدالت کرنے میں ناکام رہے تو پھر اس کی صورت یہ ہوگی۔

وينبغي عن الغائب وكيل يعرف انه يراعي جانب الغائب ولا يفرط في حقه۔ (شامی، ج ۴، ص ۴۷۱)  
ایسے چاہئے کہ خاوند غائب کی طرف سے ایک وکیل مقرر کیا جائے جس کے متعلق علم ہو کہ وہ خاوند کی رعایت ملحوظ رکھے گا اور اس کے حق میں زیادتی نہیں کرے گا۔

کس قید احتیاط برتی گئی ہے اگر خاوند کی حاضری کی تمام ممکنہ صورتیں کا اہتمام ہو جائے تو پھر

# رمضان المبارک کے

## روزے

روزہ کو عربی میں صَوْم کہتے ہیں، صوم کے معنی بات چیت یا کھانے پینے سے رک جانے کے ہیں، اور شریعت میں صبح صادق سے سورج ڈوبنے تک کھانا پینا چھوڑنے، عورتوں سے الگ رہنے اور بری باتوں سے بچنے کو صوم یا روزہ کہتے ہیں۔ (شرح وقایہ)

**روزہ کی اہمیت** | قرآن مجید کی متعدد آیات اور بے شمار احادیث نبوی سے روزہ کی نہ صرف اہمیت اور فضیلت معلوم ہوتی ہے، بلکہ اس کا شمار ان سب سے عبادات میں ہوتا ہے جن پر ایمان و اسلام کی بنیاد ہے، قرآن پاک میں ہے کہ :

کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا	مسلمانو! تمہارے اور ہر روزے اسی طرح
كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ	فرض کیے گئے ہیں جن میں سے پہلے
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (بقرہ)	دوسری باتوں پر فرض کیے گئے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کی طرح روزہ کا حکم بھی خدا نے دوسری باتوں کو دیا تھا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جتنے نبی اور رسول دنیا میں گذرے ہیں ان سب نے اس کی تاکید کی تھی اور اسے فرض قرار دیا تھا، اہل کتاب کے یہاں روزے کا رواج آج بھی باقی ہے، ان کے علاوہ مشرک قوموں میں برت کا رواج بھی قرآن پاک کی اس تاریخی شہادت پر یقین کے لیے کافی ہے، صرف جو فرق ہے وہ روزوں کی تعدد اور وقت میں ہے، یہ امت مسلمہ کی خصوصیت ہے کہ اس پر ورے ایک جیسے کے روزے فرض کیے گئے ہیں، قرآن نے مِنْ قَبْلِكُمْ کے لفظ سے محض ایک تاریخی حقیقت ہی کا اظہار نہیں کیا ہے، بلکہ اس میں مسلمانوں کے سامنے اس کی طبعی مشقت کو یہ کہہ کر آسان بنانے کی کوشش کی گئی ہے کہ تم سے پہلے اگلی امتیں بھی اس مشقت کو برداشت کر چکی ہیں۔

قرآن مجید جو اس دنیا میں خدا کی سب سے بڑی نعمت اور دولت ہے اس کا نزول اسی مبارک مہینہ سے شروع ہوا :

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ. (البقرة)

رمضان کا مہینہ جس میں قرآن پاک نازل ہونا شروع ہوا۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن روزہ کے مہینہ سے نازل ہونا شروع ہوا قرآن پاک ہی کی دوسری آیت سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ رمضان میں بھی اس مبارک رات سے اس کا نزول شروع ہوا جس کو لیلۃ القدر کہا جاتا ہے۔

اس کے بارے میں مفسرین کے درمیان تھوڑا سا اختلاف ہے کہ وہ کون سی رات تھی کسی نے ۲۵ کی رات کو اس کا مصداق قرار دیا ہے کسی نے ۲۱ دیں کو۔ مگر چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ لیلۃ القدر آخری عشرہ کی طاق راتوں میں سے کسی میں پڑے گی، اس لیے انھی پانچ راتوں میں سے کسی میں قرآن پاک کا نزول شروع ہوا۔

قرآن پاک کی پہلی آیت لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور دوسری آیت لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ کے جملہ پر ختم ہوتی ہے، لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ کا مطلب یہ ہے کہ روزہ سے تمہارے اندر تقویٰ یعنی پرہیزگاری اور خدا کا خوف پیدا ہونا چاہیے، گویا روزہ کی روح اور اس کی غایت تقویٰ پیدا کرنا ہے اور تقویٰ نام ہے خدا کے خوف کی وجہ سے اپنے جذبات اور خواہشات نفس پر قابو پانے کا، اور یہ چیز روزہ کے ذریعہ بدرجہ اتم پوری ہوتی ہے، مشاہدہ ہے کہ بڑے سے بڑا آدمی بھی روزہ میں کچھ نہ کچھ ضرور سنور جاتا ہے، دوسری آیت لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ کے کئی پہلو ہیں، اور ہر پہلو قابل شکر ہے، اگلی امتوں کو روزہ کا جو حکم دیا گیا تھا اس میں سختی کا پہلو غالب تھا، وہ رات میں اپنی بیویوں کے پاس نہیں جاسکتے تھے، بین امت محمدیہ کو اس کی اجازت ہے، اگر کوئی مریض ہے تو وہ روزہ قضا کر سکتا ہے، حاملہ اور مرضہ کے لیے آسانی ہے، اگر کوئی بہت ضعیف ہے تو اس کیلئے فدیہ ہے، اس کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ اس مہینہ میں واقعی اللہ کی عظمت، کبریائی اور شکر گزاری کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، ہم روزانہ کھانا کھاتے ہیں اور پانی پیتے ہیں، مگر کھانے اور پانی کی جو قدر اور لذت روزہ افطار کرتے وقت روزہ دار کو معلوم ہوتی ہے، وہ دوسرے کو نہیں معلوم ہو سکتی

کھانے کا ایک ایک قہرہ اور پانی کا ایک ایک قطرہ جب حلق کے نیچے اترتا ہے تو خدا کی اتنی بڑی نعمت معلوم ہوتی ہے کہ گویا اس سے پہلے وہ اس کی لذت جانتا ہی نہیں تھا، اگر خدا بھی شعور ہوتا تو اس لیے آدمی کے اندر جذبہ شکر ضرور پیدا ہوگا، اسی جذبہ کا اظہار روزہ افطار کرنے کی دعاؤں میں ہوتا ہے  
 اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ ، ذَهَبَ الظَّمَأُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ  
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ۔ پھر اس کی شکر گزاری کا سب سے بڑا پہلو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجیدی نعمت اسی ہینہ میں عطا کی جو ہماری آدمی زندگی کے لیے مجموعہ ہدایت بھی ہے اور روحانی زندگی کے لیے نسخہ کیسیا بھی ہے غرض روزہ سے آدمی کے اندر تقویٰ بھی پیدا ہوتا ہے اور جذبہ شکر بھی، اور روزہ کی یہ سب سے بڑی فضیلت ہے۔

قرآن پاک کے علاوہ بی شمار احادیث نبوی میں بھی روزہ کی بڑی فضیلت آئی ہے، چنانچہ ارشادات نبوی ملاحظہ ہوں: ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہر نیکی کا ثواب بندوں کے اعمال نامہ میں دس گنے سے سات سو گنے تک لکھا جاتا ہے، لیکن روزہ خاص میرے لیے ہے، اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا۔ (بخاری) اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح خدا کی قدرت لامتناہی ہے اسی طرح روزے کے اجر کی بھی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے منکر روزہ دار کے منہ کی بو خدا کو مشک سے زیادہ پسندیدہ ہے، ایک حدیث میں ہے: ہر گھر کا ایک دروازہ ہوتا ہے اور عبادت کا دروازہ روزہ ہے: آپ نے فرمایا کہ روزہ گناہوں سے بچنے کے لیے ایک ڈھال ہے، آپ نے فرمایا کہ جن روزہ داروں کے روزے مقبول ہو جائیں گے، ان کے لیے قیامت کے دن ایک دروازہ ہوگا جس سے وہ جنت میں داخل ہوں گے، اور دروازہ کا نام ”ریان“ ہے، یہی سیراب کرنے والا، آپ نے فرمایا ہے کہ جب روزہ شروع ہو جاتا ہے تو شیطان مقید کر دیے جاتے ہیں، جہنم کا دروازہ بند کر دیا جاتا ہے، اور جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں، آپ نے فرمایا کہ روزہ قیامت کے دن خدا سے سفارش کرے گا کہ اے پروردگار! اس نے میری وجہ سے

لَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانَ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَتُسَلِّتُ الشَّيَاطِينُ ، متفق علیہ ۔ اور حق صدیقین نقل کی گئی ہیں، وہ سب بخاری و مسلم اور دوسری احادیث کا کتابوں میں منقول ہیں۔ (مشکوٰۃ ص ۷۲)

کھانا پینا اور اپنی خواہش نفس کو چھوڑ دیا تھا، تو اس کی مغفرت فرما۔

لیکن یہ اجر و ثواب اس وقت ملے گا جب روزہ مقبول ہو جائے، اور کسی عبادت کے مقبول ہونے کے لیے سب سے ضروری چیز خلوص ہے۔ معنی دو عبادت صرف خدا کے لیے کی گئی ہو، روزہ ایک ایسی عبادت ہے جس میں خلوص دوسری عبادتوں کے مقابلہ میں زیادہ ہوتا ہے، ایک آدمی اگر چاہے تو چھپ کر کھاپی سکتا ہے، یا اپنی خواہش نفس پوری کر سکتا ہے، اور یہ سب کرتے ہوئے خدا کے علاوہ اسے کوئی دیکھ نہیں سکتا، مگر اس کے باوجود وہ نہ تو کھاتا پیتا ہے اور نہ اپنی خواہش نفس پوری کرتا ہے، تو اس کے یہ معنی ہیں کہ وہ خدا ہی کے لیے روزہ رکھتا ہے، اسی وجہ سے خدا نے کہا ہے کہ ”روزہ کا بدلہ میں دوں گا۔“

لیکن اس خلوص کے باوجود بعض اعمال ایسے ہیں جو روزہ کے خلوص کو خراب کر دیتے ہیں، اور روزہ دار اس کے ثواب سے محروم ہو جاتا ہے، مثلاً روزہ میں لڑائی جھگڑا کرنا، لگائی لگفتہ بکنا، پیٹھ پیچھے کسی کو برائی کرنا، چغلی کرنا، حرام مال کھانا، جو لوگ ان باتوں سے نہیں بچتے ان کے پاس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ :

مَنْ كَمَدَ يَدَهُ قَوْلَ الزُّوْرِ وَالْعَمَلِ  
بِهِ فَلَئِنْ لَبِثَ حَاجَةً اَنْ يَدَعَ  
طَعَامًا وَشَرَابًا۔ (بخاری)

جو شخص غلط، جھوٹ اور گناہ کی بات اور غلط  
گناہ کا کام نہ چھوڑے تو اللہ کو اس کی مغفرت  
نہیں کہ وہ اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔

غلط بات اور غلط عمل میں زبان اور جسم کا ہر بُرا اور غلط عمل شامل ہے۔

آپ نے ایک دوسرے موقع پر فرمایا :

كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهٗ مِنْ صِيَامِهِ  
اِلَّا الظَّمَا۔ (دارمی بحوالہ مشکوٰۃ)

کتنے روزہ دار ہیں جن کو پیاسا رہنے کے  
علاوہ کچھ حاصل نہیں ہے۔

اسکا بنا پر آپ نے فرمایا ہے کہ روزے سے گناہ ضرور معاف ہوتے ہیں، مگر اس کے لیے

دو شرطیں ہیں، ایک ایمان اور دوسرے اعتساب مَنْ صَامَ رَمَضَانَ اِيْمَانًا وَارْتِبَابًا غُفِرَ لَهٗ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهٖ، ایمان تو یہ ہے کہ اس کو خدا، آخرت، رسالت وغیرہ یقین ہو اور اعتساب یہ ہے کہ روزہ خدا ہی کے لیے رکھا گیا ہو، اور اس کو تمام برائیوں سے محفوظ رکھا گیا ہو، اس میں دکھاوا اور



نمود و نمائش نہ ہو۔

ایمان و احتساب کی قید لگا دینے سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو لوگ ایمان اور احتساب کے بغیر بھوکے پیاسے رہتے ہیں ان کا بھوکا پیاسا رہنا روزہ نہیں ہے، اسی بنا پر برت اور بھوک ٹہرنا وغیرہ کو اسلامی شریعت میں روزہ نہیں کہا جائے گا، اگر ان تمام باتوں کا خیال کر کے آدمی روزہ رکھے تو جیسا کہ قرآن میں کہا گیا ہے واقعی آدمی پر ہر نگار اور تقی بن سکتا ہے، اور اس کا نفس اس کے قابو میں آسکتا ہے۔

اسی اہمیت کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے پہلے ہی اور رمضان کے درمیان برابر صحابہؓ کو روزہ مقبول بنانے کی تاکید فرمایا کرتے تھے، آپؐ نے بار بار فرمایا ہے کہ جو شخص ایمان و احتساب کے ساتھ روزہ رکھے گا اس کے پچھلے گناہ مٹا کر دیے جائیں گے۔ مشہور صحابی حضرت سلمان فارسیؓ کہتے ہیں کہ آپؐ نے شعبان کے آخری دنوں میں صحابہؓ کے مجمع میں ایک تقریر فرمائی جس میں فرمایا کہ "ایک بہت ہی مبارک مہینہ تمھارے اوپر سایہ کیے ہوئے ہے، اس مہینہ میں ایک رات ہزار مہینے سے زیادہ بہتر ہے، دن میں اس کے روزے فرض ہیں، اور رات کی عبادت میں ثواب ہے، اس میں نفل کا ثواب فرض کے برابر اور فرض کا ثواب ستر فرضوں کے برابر ملتا ہے، یہ صبر کا مہینہ ہے اور صبر کا اجر جنت ہے۔ یہ ہمدردی اور سلوک کا مہینہ ہے، اس میں مومن کی روزی زیادہ ہوتی ہے، جو شخص روزہ دار کو افطار کرادے، اس کو ایک روزہ کا ثواب ملے گا اس پر صحابہؓ نے دریافت کیا، یا رسول اللہ! ہم میں سے ہر شخص کے پاس اتنا ذخیرہ کھانا تو نہیں ہوتا کہ خود بھی کھائیں اور کسی کو افطار بھی کرائیں، آپؐ نے فرمایا کہ اگر کچھ نہ ہو تو ایک کھجور یا ایک گھونٹ پانی ہی سے افطار کرادو، غور کیجیے کتنے صحابہؓ کے پاس اتنا کھانا نہ ہوتا تھا کہ وہ کسی دوسرے کو افطار کر سکیں مگر اس کے باوجود وہ روزہ رکھتے تھے، خود آپؐ کا حال بھی یہی رہتا کہ آپؐ کو کبھی کبھی روزہ روزہ پر روزہ دکھنا پڑتا تھا، یعنی مشکل سے پیٹ بھر کھانا میسر ہوتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

**رمضان کا چاند دیکھنے کا حکم** | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ توڑ دو۔

لے بخاری و مسلم۔

اسی حکم کی بنا پر شعبان کی ۲۹ تاریخ کو مطلع کے اوپر رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا مسلمانوں پر واجب ہے، مطلع سے مراد آسمان کا وہ حصہ ہے جہاں چاند نکلتا ہے، یہ ہر موسم میں تبدیل ہوتا رہتا ہے، اگر ۲۹ کو چاند دکھائی دے تو دوسرے دن سے روزہ رکھنا چاہیے، اور اگر چاند دکھائی نہ دے تو پھر یہ سمجھ لینا چاہیے کہ یہ مہینہ ۳۰ کا ہے، اور ۳۰ دن گزرا کر دوسرے دن سے روزہ رکھ لینا چاہیے، خواہ کوئی چاند دیکھے یا نہ دیکھے۔

حکم اس وقت کا ہے جب مطلع یعنی چاند نکلنے کی جگہ پر بدلیا بہت زیادہ گرد و غبار نہ ہو لیکن اگر ۲۹ تاریخ کو مطلع صاف نہ ہو تو پھر دوسرے دن ۱۰-۱۱ بجے تک چاند کی خبر کا انتظار کرنا چاہیے، اور کھانا پینا نہ چاہیے، کہ ممکن ہے کہیں سے چاند کی معتبر خبر آجائے، اگر آجائے تو پھر روزہ کی نیت کر کے روزہ رکھ لیا جائے، اور اگر نہ آئے تو پھر کھاپی لینا چاہیے۔

(۱) ۲۹ تاریخ کو اگر مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے چاند نہ ہو تو پھر ۳۰ تاریخ کو چاند کی خبر کے بغیر روزہ کی نیت کرنا مکروہ ہے، بعض لوگ یہ نیت کر لیتے ہیں کہ اگر چاند کی خبر آئی تو رمضان کا روزہ ورنہ نفل کا روزہ، یہ بھی مکروہ ہے، شریعت میں اس کو شک کا دن کہتے ہیں، اور اس دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

(۲) بعض لوگ اس خیال سے تیس کا روزہ رکھتے ہیں کہ تیس روزے پورے ہو جائیں، یہ بھی مکروہ ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ توڑو چاہے اتنی روزے ہوں یا تیس۔

**چاند کی گواہی** | اگر مطلع صاف نہ ہو اور عام لوگوں کو چاند نظر نہ آیا ہو، لیکن اگر ایک نمازی پر سرگاہ اور سچا مسلمان چاہے مرد ہو یا عورت، یہ گواہی دے کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو اس کی گواہی مان لینا چاہیے، اور دوسرے دن سے روزہ شروع کر دینا چاہیے، یہ تو رمضان کے

---

لے عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۱ ردالمحتار، ویاموالمفتی العامة بالتکرم الی وقت الزوال ثم بالافطار  
 ۲۲ ص ۱۲۱۔ بتہ من صام یوم الذی یشک فیہ قد عصی ابا القاسم صلی اللہ علیہ وسلم  
 (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی۔ مکہ فتاویٰ ہندیہ ج ۱، ص ۱۹۷۔)

چاند کا حکم تھا لیکن اگر بدلی یا خبر کی وجہ سے عید کا چاند نہ دکھائی دے تو پھر ایک آدمی کی گواہی قابلِ مقابلا نہیں ہے چاہے وہ کتنا پرہیزگار اور نمازی کیوں نہ ہو، بلکہ اس کے لینے دو پرہیزگار اور سچے مسلمان مرد یا ایک مسلمان مرد اور دو مسلمان عورتوں کی گواہی کی ضرورت ہے۔

یہ تو مطلع صاف نہ ہونے کا حکم تھا، اگر مطلع صاف ہو تو پھر ایک یا دو آدمی کے دیکھنے اور ان کے گواہی دینے سے کچھ نہیں ہوتا، اس صورت میں اتنے آدمیوں کا دیکھنا ضروری ہے کہ ان سب کا جھٹلانا آسان نہ ہو، یعنی وہ خبر خبر مستفیض ہو، خبر مستفیض کی تعریف آگے آ رہی ہے۔

رویت ہلال کے ثبوت کی کئی صورتیں ہیں، اور پر دو صورتوں کا ذکر ہو چکا ہے، ایک یہ کہ مطلع صاف ہو، دوسرے یہ کہ مطلع صاف نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں خبر و شہادت کی ضرورت ہوتی ہے، مگر براہِ راست خبر و شہادت کے علاوہ کئی اور بالواسطہ صورتیں ہیں جن سے چاند کا ثبوت ہو سکتا ہے۔

وہ یہ ہیں:

(۱) **شہادۃ علی الشہادۃ** | یعنی دو ثقہ آدمیوں نے چاند دیکھا، مگر وہ خود کسی عذر کی بنا پر قاضی یا مفتی کے پاس نہ جاسکتے ہوں، تو وہ دو ثقہ آدمیوں

کو اپنی طرف سے بھیج دیں، اور وہ ان کی طرف سے کہیں کہ فلاں فلاں لوگوں نے چاند دیکھا ہے اور ہم کو شاہد بنا کر بھیجا ہے، تو اس صورت میں رویت کا فیصلہ مفتی یا قاضی کر سکتا ہے۔

(۲) **شہادۃ علی تضار القاضی** | قاضی یا مفتی نے چاند کی شہادت قبول کر لی اور اس مجلس میں شریک دو دین دار آدمی دوسری

لے مالی معاملات میں یا حدود وغیرہ میں گواہی و شہادت کی شرط ذرا سخت ہے، مگر رمضان یا عید کے چاند کے لیے ایسے آدمیوں کی شہادت بھی معتبر ہے جن کے حالات سے پوری واقفیت نہ ہو، یعنی وہ مستور الحال ہوں، یعنی ان کی برائیاں عام نہ ہوں، فان کان مستور الحال قبل (ہدایہ و حاشیہ شرح وقایہ) امام شافعی ایک آدمی کی گواہی کو رمضان اور عید دونوں میں قبول کر لینے کے قائل ہیں، مگر ائمہ ثلاثہ عید کے ثبوت کے لیے دو عادل گواہوں کی شرط لگاتے ہیں، (الفقہ علی المذاہب الاربعہ ص ۵۵۲) لے باب الشہادۃ علی الشہادۃ، وہی مقبولہ لکن لا تقبل الا بشروط

تعدر حضور الاصل (شامی ج ۴، ص ۵۴۳)

جگہ کے قاضی یا مفتی کے پاس جا کر شہادت دیں کہ ہمارے سامنے فلاں قاضی یا مفتی کے یہاں چاند کی شہادتیں پیش ہوئیں، اور اس کے مطابق قاضی یا مفتی نے رویت کا فیصلہ کر دیا، تو یہ شہادت دوسری جگہ کے لیے قابل قبول ہوگئی، اور رویت ہلال کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

(۳) قاضی کا خط قاضی کے پاس | ایک جگہ کے قاضی یا مفتی یا کسی ذمہ دار عالم کے سامنے چاند کی شہادت پیش ہوئی، اور

انہوں نے اسے قبول کر لیا، اب انہوں نے دو دیندار مسلمانوں کے سامنے یہ خط دکھا کر میں نے شرعی شہادت کی بنا پر رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا ہے، وہ اس خط پر اپنا دستخط کر دے اور اگر ہر دو توہم لگا دے، اور وہ دونوں مسلمان اس خط کو لے جا کر دوسری جگہ کے مفتی، قاضی یا ذمہ دار سے کہیں کہ یہ خط میرے سامنے دکھایا ہے کہ اسے آپ تک ہم پہنچا دیں، اس بنیاد پر قاضی یا مفتی یا ذمہ دار عالم چاند ہونے کا اعلان کر سکتا ہے، مقصد یہ ہے کہ کوئی ذمہ دار نہ خط ہونا چاہیے، ایک عام آدمی کا خط نہیں ہونا چاہیے۔

(۴) خبر مستفیض | یعنی چاند کی خبر مشہور ہو جائے تو وہ قبول کی جاسکتی ہے، استفاضہ کی تعریف یہ ہے:

ان المراد بالاستفاضة تواثر الخبر من الواردین من بلدة الثبوت الى البلدة التعلیم یثبت بها۔ (حاشیہ جلالی ص ۲۰ / ۲)

ان المراد بالاستفاضة تواثر الخبر من الواردین من بلدة الثبوت الى البلدة التعلیم یثبت بها۔ (حاشیہ جلالی ص ۲۰ / ۲)

ان المراد بالاستفاضة تواثر الخبر من الواردین من بلدة الثبوت الى البلدة التعلیم یثبت بها۔ (حاشیہ جلالی ص ۲۰ / ۲)

ان المراد بالاستفاضة تواثر الخبر من الواردین من بلدة الثبوت الى البلدة التعلیم یثبت بها۔ (حاشیہ جلالی ص ۲۰ / ۲)

یعنی یہ خبر افواہ جیسی نہ ہو کہ نہ کہنے والا معلوم ہو اور نہ سننے والا۔  
ریڈیو اور ٹیلی ویژن کا حکم یہ ہے کہ اگر ریڈیو یا ٹیلی ویژن پر علمائے کرام کی کوئی مجلس یا مستبر چاند کی شہادت لے کر فیصلہ کرے، اور پھر ان کی طرف سے اس کا اعلان ہو تو مقامی علماء اور مستبر چاند کیٹی غور

کہ رویت ہلال کا فیصلہ کر سکتی ہے، صرف عوام کی منظوری اور رائے معتبر نہیں ہے، موجودہ دور میں جس میں ہر شخص مفتی بن گیا ہے، احتیاط ضروری ہے، اسی طرح سے اگر متعدد جگہ سے یہ اطلاع آئے کہ فلاں جگہ کے قاضی یا مفتی نے رمضان کے شروع ہونے یا عید کے ہونے کا اعلان کیا ہے، تو مقامی علماء کو اگر اس کی صحت کا غلبہ ظن ہو جائے تو وہ رویت کا فیصلہ کر سکتے ہیں،

اسی طرح تار، دائرہ لیس اور ٹیلیفون کے بارے میں خاتم الفقہاء مولانا عبدالحی فرنگی علی رحمۃ اللہ علیہ اور مجلس تحقیقات شرعیہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ نے جو فیصلہ کیا ہے، وہ نہایت صائب فیصلہ ہے تار، خط، ٹیلیفون کی خبر معتبر نہیں ہے، ہاں خصوصی انتظام کے تحت متعدد جگہوں سے تار، ٹیلیفون اور خط آئیں اور مقامی علماء کہیں کہ ان سے ظن غالب پیدا ہوتا ہے تو اس بنیاد پر مقامی علماء کا فیصلہ قابل قبول ہوگا، مولانا عبدالحی فرنگی علی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ملاحظہ ہو:

واقعی دور رویت ہلال شہرت خبر معتبر است	واقعی یہ ہے کہ رویت ہلال کے سلسلہ میں
اگر از شہرے خبر رسیدہ کہ ہر شعب	خبروں کا مشہور ہونا معتبر ہے، اگر کسی شہرے
گذشتہ در آنجا رویت ہلال شدہ	یہ خبر ملے کہ وہاں چاند دیکھا گیا ہے، یا تاخیر
بوساطت تار برقی دریافت این امر شد، تا	کے ذریعہ خبر ملے کہ چاند ہو گیا تو جب تک متعدد
وثیقہ شہرت آن نشود از تحریرات کثیرہ و	تقریروں و خبروں سے اس کی تصدیق نہ ہوئے
اخبار عدیدہ معلوم نہ شود اعتبار آن نباشد	اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

یہاں یہ بات ذہن میں رکھنی چاہیے کہ ایک تو ہے شہادت، اور دوسرے شہادت کسی دوسری جگہ گزری، اور اس کی اطلاع متعدد واقعات سے مل جائے تو شہادت ٹیلی فون، تار، دائرہ لیس، یا تحریر سے ثابت نہیں ہو سکتی، البتہ اس شہادت کی خبر متعدد ذرائع سے ملے اور گمان غالب ہو جائے تو اہم شہر یا قاضی یا کوئی گھنٹی اس کا اعلان کر سکتی ہے، اس کی حیثیت منادی کی ہوگی۔

خبر منادی السلطان مقبول	بادشاہ یا ذمہ دار کی منادی معتبر ہوگی چاہے
عدلاً کان او فاسقاً۔	وہ خود بے عمل کیوں نہ ہو۔

## اختلاف مطلع کی بحث

یہاں ایک اور مسئلہ پر بھی روشنی ڈالنی ضروری ہے۔ وہ اختلاف مطلع کا مسئلہ ہے، یعنی اختلاف مطلع پایا جاتا ہے

یا نہیں؟ اگر پایا جاتا ہے تو وہ نماز و روزہ میں معتبر ہے یا نہیں؟

جہاں تک اختلاف مطلع کے پائے جانے کی بات ہے، اب یہ نظری چیز نہیں رہ گئی ہے بلکہ ایک مشہداتی چیز بن گئی ہے، کہ اس دنیا کے مختلف ملکوں میں ایک دو گھنٹے کا نہیں بلکہ پورے دن رات اور اس سے زیادہ کا بھی فرق ہوتا ہے، اس لیے اب مسئلہ تو قابل بحث رہا نہیں، دوسرا مسئلہ کہ اختلاف مطلع نماز کے پڑھنے اور روزہ کے رکھنے اور توڑنے کے لیے معتبر ہوگا یا نہیں عام طور پر علمائے احاف اور امام مالک اور امام احمد اختلاف مطلع کا اعتبار نہیں کرتے، اور امام شافعی مطلع کا اعتبار کرتے ہیں، مگر بعد کے حنفی فقہاء کی تصحیحات سے پتہ چلتا ہے کہ وہ بھی تجربہ کی بنیاد پر اختلاف مطلع کو تسلیم کرتے ہیں، مولانا عبدالحی ذنگی علی نے ان تمام اقوال نقل کرنے کے بعد یہی فیصلہ کیا ہے کہ اختلاف مطلع کا اعتبار کیا جانا ضروری ہے، ان کی عبارت ملاحظہ ہو

”اصح المذاهب عقلاً و نقلاً بین است کہ  
ہر دو بلدہ فیما بین آہنا مسافتے باشد کہ وہاں  
اختلاف مطاری شود و تقدیرش مسافت  
یک ماہ است، دریں صورت حکم رویت  
یک بلدہ بہ بلدہ دیگر خواهد شد و در بلاد متعارفہ  
کہ مسافت کم از یک ماہ داشته باشد  
حکم رویت یک بلدہ بہ بلدہ دیگر لازم  
خواہد شد“

عقل و نقل کے لحاظ سے زیادہ صحیح مسلک  
یہ ہے کہ ایسے دو شہر جن میں اتنا فاصلہ ہو کہ  
ان کے مطلع بدل جائیں جس کا اندازہ ایک  
ماہ کی مسافت سے کیا جاتا ہے، اس میں  
ایک شہر کی خبر دوسرے شہر میں معتبر نہیں  
ہوگی، اور قریب دو شہر جس کی مسافت ایک ماہ  
سے کم ہو تو ایک جگہ کی خبر دوسری جگہ  
کے لیے لازمی ہوگی۔

اس کا خلاصہ ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش کا مطلع، حجاز، مصر، اذقیہ اور یورپ اور امریکہ سے مختلف ہے، اسی طرح آسٹریلیا، لیتھیا اور جاپان وغیرہ سے مختلف ہے، البتہ ایک ماہ

کی مسافت بھی تخمیناً چیز ہے، اس لیے اس میں جدید رصد گاہوں اور فلکیات کے ماہرین کی زائے آؤ شاہدہ زیادہ مناسب ہے، اس لیے ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش اور نیپال کی مسافت کے لحاظ سے اس کی تعیین ہونی چاہیے، اس لیے کہ ان سب کا مطلع قریب قریب ایک ہے۔

**نئے آلات کے ذریعہ** | جب مطلع صاف ہو تو چاند دیکھنے میں کئی تکلف کی ضرورت نہیں ہے، البتہ اگر مطلع غبار آلود یا بدلی ہو یا ایسا شہر ہو جہاں

دس منزلہ اور بیس منزلہ مکان ہی مکان ہوں تو وہاں اگر دور بین سے یا ہوائی جہاز سے چاند دیکھنے کی کوشش کی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے، بشرطیکہ اس کا انتظام اسلامی حکومت کرے، یا کچھ باقاعدہ قابل اعتماد افراد کریں، اوپر ذکر آچکا ہے کہ چاند کی گواہی کے شرائط ملے ہیں، یعنی جب مستور اکال آدھی کی شہادت سے بھی گمان غالب ہو جاتا ہے تو ان نئے آلات کے استعمال کے ذریعہ آئی ہوئی خبر یا شہادت سے زیادہ وجہ گمان ہو جاتا ہے، لیکن یہ بھی ضروری ہے کہ جس ڈگری پر عام طور پر وہاں چاند کی رویت ہوتی ہو اس سے زیادہ اونچائی سے نہ دیکھا گیا ہو، یعنی جیسے ہوائی جہاز کو بہت اونچا نہ اڑایا گیا ہو، اس لیے کہ چاند کبھی نزدیک نہیں ہوتا، وہ کہیں نہ کہیں تو دکھائی دیتا ہی ہے، اس لیے اگر بہت اونچائی سے دیکھا جائے گا تو کہیں نہ کہیں ضرور دکھائی دے گا، اس لیے اس کا خیال رکھنا انتہائی ضروری ہے کسی اور جگہ سے چاند دیکھنے کی گنجائش فقہاء نے صَوْمُ الْوُفُوتِ بہا کے تحت دی ہے، ابن عابدین لکھتے ہیں:

ایسی جگہوں پر کبھی چاند اونچی جگہوں سے دیکھنا

قد یروی الهلال من اعلی الاماکن

پڑتا ہے جہاں نیچے سے نہ دیکھا جاسکتا ہو اس کا

مالایری • ن الاسفل فلا یكون تفردہ

تفرد ظاہر روایت کے خلاف نہیں ہوگا۔

خلاص الظاہر (رد المحتار ج ۲ ص ۹۳)

**چاند کی رویت میں یکسانیت** | اوپر چاند کی رویت کے سلسلہ میں ذکر آچکا ہے کہ چاند کی رویت چونکہ ہر جگہ کیساں نہیں ہوتی اس لیے علمائے محققین نے اختلاف مطلع کو تسلیم کیا ہے، مگر اکثر یہ سوال کیا جاتا ہے کہ جہاں کا مطلع ایک ہے،

لے ایک ماہ کی مسافت کی تعیین ہمارے قدیم فقہاء نے گھڑے اور اونٹ کی رفتار سے مقرر کی تھی۔

مثلاً ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش، نیپال وغیرہ، وہاں رمضان وعید میں اختلاف کیوں ہوتا ہے، اور علماء ریڈیو ٹیلی ویژن یا ٹیلی فون کی خبر کے مطابق اسے کیوں تسلیم نہیں کر لیتے، تاکہ ہر جگہ رمضان اور عید و بقر عید کے منانے میں یکسانیت پیدا ہو، بلکہ بعض مرتبہ تو ایک شہر میں بھی دو عیدیں ہو جاتی ہیں، جب بھی ایسی صورت پیش آ جاتی ہے تو عام طور پر علماء کو مطعون کیا جاتا ہے، اور قدامت پرستی اور تنگ نظری کا الزام عائد کیا جاتا ہے، مگر اس سلسلہ میں چند باتیں ذہن میں رکھی جائیں تو شاید یہ بات بظاہر جتنی وزنی معلوم ہوتی ہے اس کا وزن باقی نہ رہے، اور لوگ علماء پر بلا وجہ الزام تراشی نہ کریں۔

(۱) سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ چاند کے افق میں موجود ہونے اور پھر قابل اعتماد شہادت

کے ذریعہ اس کے ثبوت کے فراہم ہونے میں فرق ہے، چاند کسی وقت غروب نہیں ہوتا، بلکہ ہر مقام کے مطلع کے اعتبار سے طلوع یا غروب ہوتا ہے، چاند کے دیکھے جانے کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ مطلع صاف ہے، اور بہت سے لوگوں نے چاند دیکھا، اور ایک جگہ رمضان کا یا عید کا اعلان ہو گیا اور یہ خبر ریڈیو کے ذریعہ دوسرے شہر یا صوبہ میں پہنچی کہ فلاں جگہ چاند ہو گیا ہے، تو عام لوگ تو یہ جانتے ہیں کہ بس خبر آتے ہی اس پر عمل کر لیا جائے، حالانکہ چند سال پہلے کی بات ہے کہ ریڈیو پر اعلان ہوتا ہے کہ بے پرکاش نرائن کا انتقال ہو گیا، اس خبر کے مطابق پارلیمنٹ میں ان کی تعزیت کی تجویز پاس ہوتی ہے، اور پھر چند گھنٹے کے بعد اس کی تردید ہو جاتی ہے، اس لیے محض ریڈیو سے خبر کا آ جانا کافی نہیں ہے، اگر ریڈیو سے یہ اعلان ہو کہ ہندوستان کے وزیر اعظم کا انتقال ہو گیا تو ہر شخص مان لے گا، مگر کسی عدالت عالیہ کا جج نہیں، بلکہ ضلع کا ایک معمولی منصف بھی کسی مقدمہ میں ریڈیو، یا ٹیلی ویژن یا ٹیلی فون کے ذریعہ کوئی شہادت قبول نہیں کر سکتا، آپ اس عدالت کے طرز عمل پر تو کوئی اعتراض نہیں کرتے۔ لیکن علماء جب یہی بات کہتے ہیں کہ چاند کی رویت کی حیثیت شہادت کی ہے، عام خبر کی نہیں ہے، تو آپ علماء پر تنگ نظری کا الزام عائد کرتے ہیں، (۲) پھر دوسری بات یہ کہ رمضان یا عید و بقر عید کی حیثیت دوسری قوموں کے عام بہواروں کی سی نہیں ہے، بلکہ ان کی حیثیت عبادت کی ہے یعنی چاند کے دیکھنے کے بعد ایک عبادت شروع ہوتی ہے اور دوسری ختم ہوتی ہے، اور چاند کے اوپر ہمارے بڑے جانے کتنے صحائف اور معاشرتی احکام کا دار و مدار ہے، اس لیے شریعت کا مادہ حکم یہ ہے کہ :



صُومُوا لِرُفْعَتِهِمْ وَأَقْطِرُوا  
چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر  
روزہ توڑ دو۔ (بخاری و مسلم)

اس سے یہ بات خود بخود نکلتی ہے کہ مقصود چاند کا موجود ہونا نہیں بلکہ دیکھا جانا ہے، اور دیکھے جانے میں یہ بھی خیال رہے کہ عام آنکھوں سے دیکھا جانا مقصود ہے، جو اُنی جہاز، دوربین یا موسیات کے ماہرین کے حساب سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے، اس لیے جہاں ذرائع سے یکسانیت یا وحدت مت پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے وہ شریعت کے منشا کے خلاف ہے، لیکن جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے کہ جہاں بہت اونچے اونچے مکانات ہوں، یا مطلع غبار آلود ہو، وہاں اس کی کوشش اسلامی حکومت کی طرف سے صحیح ہو سکتی ہے، اور اس سلسلہ میں علامہ شامی کی رائے نقل کی جا چکی ہے۔

یہی حکم عام عبادات کا ہے، نماز ہی کو لیجیے ہمارے ملک میں مغرب اور فجر کی نماز کہیں ایک گھنٹہ پہلے ہوتی ہے اور کہیں ایک گھنٹہ بعد، تو اس سے وحدت ملت یا یکسانیت میں کیا فرق آتا ہے، ایسے بلاوجہ یکسانیت پیدا کرنے کے لیے ہیں اپنی عبادات میں ان شرائط کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے جن کا لحاظ ضروری ہے، صحابہؓ کے دور سے اب تک چاند کا یہ اختلاف چلا آ رہا ہے، مگر کبھی کسی زمانہ میں وحدت ملت کے لیے عیدین وغیرہ میں یکسانیت پیدا کرنے کی کوشش نہیں کی گئی، اور نہ اس میں کوئی اعتراض پیدا ہوا، اس سلسلہ میں حضرت کریمؐ کا واقعہ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہماری راہنمائی کرتی ہے، جو حدیث کی تمام کتابوں میں مذکور ہے، لیکن محض مسلکی یا ذاتی اختلاف کی بنا پر کسی ایک طبقہ یا شخص کی قبول شہادت کی بات نہ ماننا اور شخصی یا جماعتی عصیت کی بنا پر رمضان و عید کے سلسلہ میں عوام میں انتشار پیدا کر کے دو عیدیں کرنا، یا روزہ ایک دن پہلے یا بعد رکھوانا یا توڑنا، کسی طرح صحیح نہیں کہا جاسکتا، اس معاملہ میں خدا کا خوف کرنا چاہیے اگر روزہ حرام تھا اور روزہ رکھوایا، یا روزہ رکھنا چاہیے تھا اور توڑا تو دونوں صورتوں میں گنہگار کا ارتکاب کیا۔

چاند دیکھنے کی دعار | جب نیا چاند نظر آئے تو یہ دعار پڑھنی چاہیے: اَللّٰهُمَّ اِهْلَهُ عَلَيْنَا بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالْتَّوْفِيقِ لِمَا تُحِبُّ وَ

تَوَخَّي رَبِّي وَذَنبَكَ اللَّهُ هَلَالِ رُشْدٍ وَخَيْرٍ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا الشَّهْرِ وَاعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ۔  
ترمذی، مسند احمد، طبرانی، ابن حبان، اگر شخص نے رمضان یا عید کا چاند دیکھا، مگر کسی وجہ سے اس کی گواہی قبول نہ کی گئی تو اس کو دوسرے دن روزہ رکھنا واجب ہے، اس کو عید نہ کرنی چاہیے۔

لے مختلف ممالک میں جو دعائیں وارد ہوئی ہیں ان سب کو ماکریہ دعار بھی گئی ہے اس لیے رد المحتار۔

# امام اعظم کا طریق استدلال

## قضا و افتاء میں

(محمد عیسیٰ عفی عنہ صدر شعبۂ افتاء و نصرت العلوم گو جسرا نوالہ)

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ کو فی مہاشیہ صاحب مناقب کثیرہ ہیں۔ لیکن یہاں آپ کی چند خصوصیات کا ذکر مقصود ہے۔

- ۱۔ آپ کے عقلی طرز استدلال اور مناظرہ جات کا نمونہ جس کی دنیا میں دھوم مچا ہوا ہے۔
- ۲۔ سیاسی آزادی اور شخصی خودی علم دین کے تحفظ اور اظہار رائے کے حقوق کی بحالی کے سلسلہ میں امام صاحب کی مساعی جمیلہ کا ذکر جن کا آغاز آپ کے دور میں آپ کے وجود ہی سے شروع ہوتا ہے۔

- ۳۔ فقہ اور اجتہاد میں امام صاحب کا مسلک اور اس کے قواعد و اصول جو قیامت تک پوری امت کے لئے مسائل و احکام کی اساس ہیں جن سے آج تک کسی مجتہد اور امام نے اختلاف نہیں کیا۔ البتہ فروع اور احکام میں اختلاف کی حیثیت اس سے مختلف ہے۔ یہ ہیں چند وہ اوصاف جنہیں ہم بحث کرنا چاہتے ہیں۔

(۱) عقلی طرز استدلال اور مناظرہ

امام صاحب کا شہرہ صرف فقہ و اجتہاد کے امام ہونے کی حیثیت سے نہیں ہے، کم لوگ جانتے ہیں کہ آپ بحث و مناظرہ اور عقلی طرز استدلال کے امام بھی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی عادت تدریہ ہے کہ ہر دور میں تقاضہ وقت کے مطابق ایسے افراد پیدا کرتے رہتے ہیں، جن کی اس وقت ضرورت ہوتی ہے چنانچہ امام صاحب کا وجود باوجود بھی اسی قبیل سے ہے۔ آپ کے دور میں اسلام کے اندر مختلف قسم کے فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ مفسر تدریہ، جبریہ، جہمیہ، کرامیہ، خالنج،

مرجہ شیعہ اور وہر یہ معروف ادا کے مطابق اپنے اپنے عقائد کی اشاعت ان کا محبوب مشغلہ تھا اسلامی عقائد اور وحدت امت کے لئے یہ لوگ دیکھ ثابت ہوئے۔ قرآن مجید کی واضح آیات، صریح نصوص اور سنت واضحہ کے ارشادات عالیہ سے یکسر مٹ کر اپنی راہ ایجاد کی اور فرقہ بندی کرنے لگے۔ مسائل ثابتہ حقہ کو اپنی ناراسا عقل کے ترازو میں تولیف کی ناکام کوشش میں مبتلا ہو گئے تھے۔ حالانکہ خدا اور رسول کے فرمودات ہی اصل معیار ہیں جس پر عقل کے ترازو میں صحت اور سقم کو پرکھا جاسکتا ہے۔ ایسے لوگ خدا تعالیٰ کی طرف سے قائم کردہ فرین و دلائل سے کب خاموش ہوتے تھے اپنے طور و طریقے کے مطابق نقل کے بجائے محض اپنی فرسودہ عقل سے جواب کا مطالبہ کرتے تھے۔ ضرورت تھی کہ ایسا امام برحق وجود میں آئے جو ان کی زبان میں جواب دے۔ عقل میح کے لئے اصل و ضوابط واضح کرے جو اسلام کی حقانیت ثابت کرتے ہوں اور اہل باطل کی دیوار کو مسمار کر دیں یقیناً اللہ تعالیٰ نے اس سلسلہ میں سیدنا امام اعظمؒ سے ایسا کام لیا کہ آپ کے چشمہ فیض سے نہ صرف اہل باطل کا ناطقہ بند ہو گیا بلکہ مستقبل میں اہل حق کو انصاف کا میابی اور فحتمندی سے ہمکنار کرتا رہا۔

امام اعظمؒ کا مناظرہ اور مباحثہ طویل نہیں ہوتا اور نہ ہی وہ اپنے جواب میں کوئی لمبی چوڑی تقریر جھاڑنے کے عادی ہیں بلکہ وہ اپنے مقابل کو ایک مسئلہ کی مختلف شقوق میں اختیار دے دیتے ہیں کہ مثلاً ان وہ شقوق میں سے کس شق کو لیتے ہو۔ الف کو لیتے ہو تو اس سے تو ہمارا مدعی ثابت ہوتا ہے اور اگر ب کو لیتے ہو تو تو تمہارے مدعی کے خلاف ہے۔ امام صاحبؒ جواب طلب کرتے ہیں مقابل فریق ان بیان کردہ شقوق کے حصہ میں محصور ہو کر رہ جاتا ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے بھی آپ سے روایت کردہ فقہ اکبر اس قسم کے ابحاث سے بڑھے۔ بطور نمونہ ایک دو باتیں تحریر کی جاتی ہیں۔

قال (ابو الامامؒ) فان قال (المعتز)،	ابو یوسف نے امام سے دریافت کیا کہ اگر مقرر
اقول ان الله تعالى لم يحبر عباده على	یوں اعتراض کرے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو
ذنب ثم بعد بهم عليه . فما نقول	گناہ پر مجبور کیوں کرتا ہے جبکہ ان گناہوں پر
له . قال قل له هل يطيع العبد	عذاب بھی دیتا ہے؟ آپ کا اس کے جواب
لنفسه ضرر او نفعاً فان قال لا	میں کیا ارشاد ہے؟ فرمایا اس سے دریافت
لانهم مجبورون في الضر والنفع	کہ وہ بندہ اپنی ذات کیلئے نفع یا نقصان کی

طاقت رکھتا ہے یا نہ؟ اگر نفی میں جواب دے کیونکہ وہ نفس اور نقہاں میں طاعت اور معصیت کے علاوہ بھی مجبور ہیں۔ تو اس سے پوچھو کیا خدا نے شر کو پیدا کیا ہے؟ انتہا میں جواب دے تو وہ اپنے قول سے نکل گیا اور اگر جواب نفی میں ہو تو کافر ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد دے قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق جس سے شرکِ فالقیت ثابت ہوتی ہے۔

اگر مترضیوں کہے کہ آدمی چاہے کوئی کام کرے یا نہ کرے چاہے کھائے یا نہ کھائے پئے یا نہ پئے تو اسے اختیار ہے تو اس سے یوں دریافت کرو۔ کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو حکم کیا ہے کہ وہ دریا عبور کریں اور فرعون پر غرق کرگو مقدر کیا ہے تو ان سے پھر پوچھو کہ کیا فرعون کو اس بات کی قدرت تھی کہ موسیٰ کی گرفتاری پر جاتا اور نہ وہ دو تہاذا اس کے ساتھی؟ اگر جوابِ انتہا میں ہے تو وہ کافر ہو گیا اور اگر جواب نفی میں ہے تو اس نے اپنے سابق کلام کا خلاف کیا۔

ما خلا الطاعة والمعصية فقل  
له هل خلق الله تعالى الشرفان  
قال نعم خرج من قوله وان قال  
لا كفرض لقوله تعالى قل اعوذ  
برب الفلق من شر ما خلق  
(ص ۷ باب المشیئة)

(۲) فان قال ان الرجل ان شاء فعل  
وان شاء لم يفعل وان شاء اكل وان  
شاء لم ياكل وان شاء شرب  
وان شاء لم يشرب. فقل له  
هل حكم الله تعالى على بنی اسرائیل  
ان یعبروا البحر وقد ر علی  
فرعون العرق فقلت فهل  
كان یقدر فرعون ان یمیر فی  
طلب موسیٰ وان لا ینسرق  
هو واصحابه فان قال نعم فقد  
كفر بالله وان قال لا نقض قوله  
المسابق۔ (ایضاً ص ۷)

## دوسرا طریق بحث

آپ کا دوسرا طریق بحث یہ ہے کہ حاضرین کے سامنے صرف ایک ایسی صورت پیش کرتے ہیں جو آپ کے دعویٰ کے ہم آہنگ ہوتی ہے۔ صورت بھی ایسی جو مانوق العادة ہوتی ہے اور مقابل

حضرت آپ کی زبان سے ایسی بات سکر حیرت میں چلا جاتا ہے۔ چہرہ اگر مصورہ شکل کا انکار کرتا ہے تو اسی انکار میں امام صاحب کی کامیابی کا ادا مضمر ہوتا ہے اس کے اس انکار اور استعجاب سے امام اپنی دلیل قائم کرتے ہیں جسے خصم بلا چون و چرا تسلیم کر لیتا ہے۔  
امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں دلائل قہید کا ذکر کرتے ہوئے امام صاحب کا واقعہ ان الفاظ میں لکھا ہے:

ابو حنیفہ فرقہ دہریہ کے خلاف برہنہ پیش کرتے  
اور وہ موقعہ کی تلاش میں ہوتے تاکہ آپ کو  
قتل کر دیں۔ ایک دن آپ مسجد میں بیٹھے تھے  
کہ آپ پر ایک جماعت نے تلواریں سونتتے  
ہوئے چڑھ کر آپ کے قتل کا ارادہ  
رکھتے تھے۔ آپ نے ان سے کہا پہلے مجھے  
ایک مسئلہ کا جواب دو پھر جو چاہو کرو انہوں  
نے کہا تباؤ۔ آپ نے کہا کہ ایسے شخص کے بانی  
تمہاری کیا رائے ہے جو تم سے کہے میں نے  
ایک کشتی بوجھ سے لدی ہوئی اور بھاری بھر کم  
سامان سے چڑھ گئی ہے جس کو سمندر کی لہریں  
مٹا کر موجیں اور غلغلہ اُدھر ادھر کر رہی ہیں  
وہ ٹھیکل رہی ہیں۔ لیکن بایں ہمد وہ برابر  
صحیح طور پر چل رہی ہے۔ نہ تو اس کا کوئی طاع  
ہے جو اسے چلا رہا ہو اور نہ اس پر کوئی ٹکراؤ  
کہ جو اسے کسٹھ کر رہا ہو۔ کیا عقل میں یہ  
بات درست ہو سکتی ہے؟ وہ بولے نہیں۔  
یہ ایک ایسی چیز ہے جسے عقل قبول نہیں کرتی

كان ابو حنيفة رحمة الله سيفاً على  
الدهرية، وكانوا ينتمون الفضة  
ليقتلوه قنباً هو يوماً في مسجد  
قاعاً اذ هجم عليه جماعة  
بسيوف مسلولة وهموا بقتله  
فقال لهم: اجيبوا في عن مسئلة  
ثم افعلوا ما شئتم فقالوا له  
هات، فقال ما تقولون في رجل  
يقول لكم اني رايت سفينة مشحونة  
بالاحمال مملوءة من الاتقال  
قد احتوشها في لجة البحر امواج  
متلاطمة ورياح مختلفة وهي  
من بينها تجرى مستوية ليس  
لها ملاح يحبريها ولا متعها  
يدفعها هل يجوز ذلك في العقل؟  
قالوا لا هذه اشياء لا يقبلها العقل  
فقال ابو حنيفة يا سبحان الله اذا  
لعمري في العقل سفينة تجرى

فی البحر مستویۃ من غیر متعہد  
ولا ہجری فیکف یجوز قیام ہذہ  
الدنیاء علی اختلاف احوالہا  
و تفیر اعمالہا وسعة اطرہا  
و تباین الکناہ من غیر  
صانع و حافظ فیکو اجمیعا و قالوا  
صدقت و اعمد و اسیدو فہم  
و تابو (تفسیر کبیر ص ۹۹ جلد ۲)

تو ابو حنیفہ نے کہا یا سہمان اللہ۔ جبکہ عقل میں  
یہ جائز نہیں کہ ایک کشتی سمندر میں ٹنگوں اور طبع  
کے بغیر متوازی طور پر چل سکے تو اس دنیا کا کیا  
کا ، قیام کیسے درست ہے۔ باز جو دیکھ اسکے  
احوال مختلف ہیں اور اس کے آثار ایک دوسرے  
تغیر جس کے اطراف وسیع اور اسکے کنارے  
بہم ایک دوسرے کی صدا اور اس کا کوئی صانع  
نہیں اور نہ محافظ اس بات کو سنتے ہی سب پوچھ  
اور کہا آپ نے سچ کہا۔ تو اب اس پیام میں والدین  
اور اپنے ارادے سے باز آگئے۔

امام اعظم ابو حنیفہ تابعین میں سے پہلے شخص تھے جنہوں نے عوامی سطح پر اصلاح امت کے  
لئے اس طریقہ بحث کی طرف توجہ مبذول فرمائی اور ایسا کمال حاصل کیا کہ زمانہ خیرون القرون  
میں آپ اس فن کے جامع امام سمجھے گئے۔

امام کو اہل بدعت سے اکثر مناظرہ کا اتفاق ہوتا تھا۔ بصرہ میں اچانک بدعت کی آگ  
بہرہ رک اٹھی تھی۔ تقریباً بیس فریقے پیدا ہوئے تھے، امام نے اپنی ہمت اعلیٰ رکھ کر اللہ میں صرف فرمائی  
اور بنفس نفیس کئی بار بصرہ تشریف لا کر ایک ایک سال بلکہ اس سے بھی زیادہ قیام فرما کر فرقہ مبتدعہ  
سے مناظرے کئے ان کو پسپا کیا جس شخص نے سب سے پہلے علم کلام کے اصولی مسائل کو دلائل شرعیہ  
سے ثابت کیا وہ امام ہی تھے۔

امام مالکؒ نے امام شافعیؒ کو ایک ستون کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔ امام ابو حنیفہؒ  
اگر اس اسطوانہ کو سونے کا ثابت کرنا چاہیں تو ثابت کر دکھائیں گے۔

یہ قول امام صاحب کی قوت استدلال کا کیسا عجیب و غریب نمونہ ہے۔

عہد اللہ ابن مبارک فرماتے ہیں۔

میں نے امام ابو حنیفہؒ سے زیادہ عقلمند بالغ نظر

ہا ازیئت احد اعقل من ابی حنیفۃ

دوسر کوئی نہیں دیکھا۔

مشہور ہے کہ امام صاحب اپنی طفولیت میں کتب کو جازہ تھے۔ سر راہ ایک شخص جمع لگا کر کرسی پر بیٹھا اسلام پر اعتراض کر رہا تھا کسے یا اسے جو میرے سوالات کا معقول جواب دے۔ امام نے سنتے ہی فرمایا کہ یہ عجیب ہے کہ سائل کرسی پر بیٹھے جواب کا طالب ہو۔ وہ فوراً کرسی سے اتر آیا اور امام صاحب اسی کرسی پر بیٹھ گئے۔

سائل : اس وقت خدا نے کیا کیا؟

امام صاحب : تجھے کرسی سے اتار کر مجھے بٹھا دیا۔

سائل : خدا سے پہلے کیا تھا؟

امام صاحب : ایک سے پہلے شمار کر کے دیکھ لو۔

سائل : خدا کا رُخ کدھر ہے؟

امام صاحب : آفتاب اور چراغ کا رُخ کدھر ہوتا ہے۔

سائل : زمین کا نصف کہاں ہے؟

امام صاحب : یوں سمجھ لو جہاں میری کرسی ہی نصف ہے، یہائش کر کے دیکھ لو۔

سائل : اسلام میں عورت کے لئے دودھ دین کی اجازت کیوں نہیں؟

امام صاحب : نسل کا امتیاز ناممکن ہو جاتا۔ جیسے مختلف جانوروں کے باہم دودھ ملا کر ان کا بچہ کرنا مشکل ہے۔

الفصلہ امام کا وجود اللہ کی محبت اور وجود خداوندی پر زبردست دلیل اور برہان ہے۔

## مناظرہ میں امام کی بروہاری۔ درگزر اور مشروط معافی

یزید بن کیت کہتے ہیں۔ میں نے ابو حنیفہؒ

سے اس حال میں سنا جب کہ ان سے

ایک شخص نے مناظرہ کرتے ہوئے کہا او

بتدع زندقہ، آپ نے دُعا کی اور کہا مجھے

یزید بن الکیت یقول۔ سمعت

ابا حنیفۃ یقول۔ وقد ناظرہ

رجل فی مسئلۃ قتال لہ یا مبتدع

یا زندقۃ فقال: غفر اللہ لک،

اللہ پہ علم میں خلافت ماقالت وهو  
 یعلم انی ما عدلت به احدا  
 منذ عوفته، ولا رجوت الاعفوة  
 ولا خفت الاعقابہ، ثم بکی عند  
 ذکر العقاب منقط صریحا ثم افاق  
 فقال الرجل اجعلنی فی حل فقال  
 کل من قال ما لیس فی من اهل الجمل  
 فهو فی حل، وکل من قال شیئا مما  
 لیس فی من اهل العلم فهو فی حرج  
 فان غیبة العلماء تبقى شیئا  
 بعدهم (اجارائی حنیفة و  
 اصحابہ ص ۳۷)

اللہ تعالیٰ تیرے قول کے برعکس جانتے ہیں  
 اسے پتہ ہے کہ جب سے میں نے اسے  
 پہچانا ہے۔ اس کے ساتھ کسی کو برابر اور  
 شریک نہیں کیا۔ اس سے معافی کے  
 بغیر کوئی امید اور اس کے عذاب کے بغیر  
 اور کوئی خوف نہیں رکھتا۔ عذاب کا  
 ذکر کرتے ہی دوڑے اور بیہوش ہو کر گر  
 پڑے۔ افاقے میں آئے تو اس شخص نے  
 کہا مجھے معافی دے دیجئے، آپ نے کہا میں  
 نادان اور کم علم نے تیرے بارے میں ایسی  
 بات کی جو مجھ میں نہیں ہے تو اسے معافی  
 ہے اور جس اہل علم نے ناحق میرے  
 بارے میں کوئی بات کی تو وہ حرج یعنی خدا  
 کی طرف سے باز پرس کے مقام میں ہے۔  
 کیونکہ علماء کی غیبت کرنے کے آثار ان کی  
 موت کے بعد بھی میوب علیہ پر بطور  
 عیب باقی رہتے ہیں۔

## بحث دوم سیاسی آزادی اور شخصی خودی

امام صاحب بڑے عالی ہمت اور بلند نظر انسان تھے، جانتے تھے کہ سیاسی اور شخصی  
 آزادی ہی سے آدمی افکار رائے پر قادر ہوتا ہے۔ اودنیہ منصب جلیل جس پر میں فائز ہوں جو  
 آفتاب کی مانند پورے عالم کو منور کر رہا ہے جس کے پرتو سے گوشہ گوشہ روشن ہے بطور وراثت  
 سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم مجھے عطا کیا گیا ہے۔ پھر ایک عالم کے لئے پیشوا اور مقتدا ہونے



کی حیثیت سے اگر یہ منصب پابند سلاسل ہو جائے تو آئندہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے لئے بہت مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا۔ اس لئے آپ نے عہدہ قضا کو ٹھکر کر دین تین کی لاج رکھ لی۔ اور آئینوں کے علم و امت کیلئے اسوۂ حسنہ قائم کیا۔ فتویٰ جو حکم شرع کے اظہار اور اعلام کا نام ہے، خدا نے کسی بادشاہ اور حاکم کی پیشگی اجازت کا مرجون منت نہیں بنایا امام صاحب نے خدا کی بات خدا کے لئے، کے ذریعہ اصول کی بنیاد ڈالی تا آنکہ جان جان آفریں کے سپرد کر دی۔ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں اور جبر و تشدد کو لبیک کہا لیکن اپنے منصب جلیلہ پر آج تک نہ آنے دی، یہی وجہ ہے کہ امت کے آزاد اور بلند و بالا نظر طبقے نے امام کے ان آزادانہ نظری اور فکری احساسات کو خوشی سے قبول کیا اور اپنی زندگی کا راہنما اصول بنایا اور اسی پر جان کی بازی لگا دینے کو فخر محسوس کیا۔ فتویٰ رضی اللہ عنہ و لمن اتبعہ من السابقین فی الخیرات باذن اللہ۔

ابن ہبیرہ کو نے کے گورنر نے کو نے کی قضا کے بارے میں ابو حنیفہ سے کہا آپ نے انکار کیا۔ اس پر ابن ہبیرہ نے قسم اٹھائی کہ اگر وہ ایسا نہیں کریں گے تو وہ سر پر چابک لگائے گا، ابو حنیفہ سے کہا گیا تو آپ نے کہا مجھ پر دنیا کی سزا آخرت کی نسبت آسان ہے۔ خدا کی قسم میں یہ کام نہیں کروں گا۔ اگرچہ مجھے قتل ہی کر دے ابن ہبیرہ نے حلف اٹھائی کہ اگر وہ اسے قبول نہیں کریں گے تو وہ اس کے سر پر ضرب لگائے گا تا وقتیکہ ان کی موت واقع ہو جائے۔ تو ابو حنیفہ نے کہا کہ دنیا کی صرف ایک موت ہے۔ تو اس نے

اراد ابن ہبیرۃ ابا حنیفۃ علی قضاہ الکوفۃ فابی وامتنع فحلف ابن ہبیرۃ ان ھو لھ یفعل لیضربہ بالسیاط علی راسہ، فقیل لابی حنیفۃ، فقال ضربۃ لی فی الدنیا اسهل علی من مقامع الحذید فی الاخرۃ، واللہ لا فعلن ولو قتلنی وحلف لہ ان لھ یل یضرب علی راسہ حتی یموت فقال لہ ابو حنیفۃ: ھی موتۃ واحده فامر بہ فضرب عشرين سوطا علی راسہ فقال ابو حنیفۃ اذکر مقامک بین یدی اللہ فانہ اذل

من مقامی بین یدیلع ولا  
تهددنی فاتی اقول، لا اله  
الا الله، والله سائلک عنی  
حیث لا یقبل منک جوابا الا  
بالحق (اخباری حنیفة واصحابہ  
ص ۵۸)

حکم دیا اور آپ کے سر پر جس کوڑے  
مارے گئے۔ تو ابو حنیفہ نے کہا کہ خدا کے  
حضور اپنی حاضری کا خیال کیجئے کہ وہ  
تیرے سامنے میری حاضری کی نسبت  
کہیں زیادہ رسوا کن ہوگی اور مجھے زبردست  
کرو۔ میں تو لا اله الا الله کہہ رہا ہوں اور  
الله تجھ سے میرے بارے میں باز پرس  
فرمائے گا جبکہ وہاں حق کے سوا اور کوئی  
جواب قبول نہیں کرے گا آپ کی دانشمندی  
اور فراست ایمانی میں اس ضابطہ پر عمل  
بھی شامل ہے جو آپ کو اپنے استاد حضرت  
امام حماد سے بطور وصیت اور تلقین  
عطا ہوا تھا کہ ہر سوال کا جواب اسی سوال  
کے اندر ہی تلاش کرنے کی کوشش کیا کرو  
سوال کے انداز اور سوال کے مختلف پہلوؤں  
پر نظر وسیع ڈالکر غور سے دیکھو گے تو سوال  
کے اندر اس کا جواب بھی بالآخر پائو گے۔  
چنانچہ امام نے اس میں اتنا رسوخ پیدا کر لیا  
کہ بڑے مشکل مسائل میں ایسا وندان ممکن  
جواب دیتے کر اپنے جاں میں بھنس کر دم بخود  
رہ جاتا۔ آپ کے استاد کی وصیت کے الفاظ  
یہ ہیں:

جب تجھ سے کسی مشکل حل طلب ہوگی

اذا سئلت عن معضلة فاقبلها

سواء الا على سائلك عنها حتى  
تخلص من مسالته لك؛ فندس  
الى رجل فقعدلى على الباب وانا  
عند ابن هبيرة قد امر بى الى  
السجن فسمعنى الرجل الى  
السجن فقال: يا ابا حنيفة  
يحمل الرجل اذا اميرة السلطان  
الاعظم ان يقتل رجلا ان  
يقتله؛ قال قلت له وكان الرجل  
ممن وجب عليه القتل؛ قال  
نعم قلت فامتله قال: فان لو  
يكن ممن وجب عليه القتل  
قال قلت: ان السلطان الاعظم  
لا يأمر بقتل من لا يستحق  
القتل راخبار ابي حنيفة واصحابه  
(ص ۱۹)

(۲) نقلد الكوفة رجل من قبل  
ابى جعفر المنصور فاراد اذى ابنى  
حنيفة فقال: والله لاسأمته  
عن مسألة يكون سبباً لقتله. ثم  
احضر على رؤس الناس فقال  
ان امير المؤمنين يا مرقى بضرب

بارے میں پوچھا جائے تو اس کو سہل کہئے  
لوٹا دو تاکہ اس مسئلہ کا غلط تھاوارے  
سامنے آجائے اتنے میں ایک دن میرے  
پاس خنیہ ایک شخص کو بھیجا گیا اور وہ دلتا  
پر میرے انتظار میں بیٹھ گیا۔ میں گورکوفہ  
ابن ہبیرہ کے پاس تھا اور مجھے جیل کی  
طرف لے جانے کا حکم ہو چکا تھا پس وہ  
شخص جیل کی طرف دوڑے آیا اور پوچھا  
اے ابو حنیفہ کسی کو حق پہنچتا ہے کہ جب  
اسے سلطان اعظم کسی کے قتل کا حکم دے  
کہ وہ اسے قتل کر دے تو میں نے کہا کہ  
کیا وہ شخص ایسا ہے جس پر قتل واجب  
ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا پھر اسے  
قتل کر دو اس نے پھر کہا کہ اگر وہ شخص  
واجب القتل نہ ہو تو امام کہتے ہیں میں  
اس سے کہا، سلطان اعظم ایسے شخص کے  
بارے قتل کا حکم نہیں دیتا جو قتل کا مستحق نہ ہو  
ابو جعفر منصور کی طرف سے ایک  
شخص کو کوٹنے کا گورنر مقرر کیا گیا۔ اس نے  
ابو حنیفہ کی اذیت کا ہتھیار کیا اور کہا، خدا کی قسم  
میں اس سے ایک ایسا سوال کروں گا جو  
اس کے قتل کا سبب ہو گا۔ پھر لوگوں کے  
سامنے ابو حنیفہ کو حاضر کیا اور کہا

الامانق وسفك الدمأواخذ  
الاموال وانتهاك المحارم انا  
طبعة في ذلك امر اعصيه؛ فقال  
له ابو حنيفة، ما يا امرئ به  
امير المؤمنين طاعة لله امر عصىة؛  
قال، لا، بل طاعة لله، فقال له  
ابو حنيفة، اطع امير المؤمنين  
اكرم الله، في كل ما كان طاعة لله  
ولا تعصه وخبر واصحابه على امأ.  
فقال لهم، اراد الرجل ان  
يرحقنا فارحقناه، فاذا انتكم  
معضلة فاجعلوا جوابها منها  
(ص ۶۲)

امیر المومنین مجھے گردنوں کے مارنے اور ناحق  
خوہڑیوں۔ لوگوں کے مال پھینے اور محارم  
کی تہمک کرنے کا حکم دیتے ہیں۔ کیا اس  
بارے میں اس کی اطاعت کروں، یا حکم  
عدولی؟ اس سے ابو حنیفہ نے دریافت کیا  
تیرے خیال میں تجھے امیر المومنین جس چیز  
کا حکم دیتے ہیں طاعت ہے یا معصیت  
اس نے کہا معصیت نہیں بلکہ طاعت ہے  
تو ابو حنیفہ نے کہا امیر المومنین اکر مہ اللہ  
کے ہر اس حکم میں جو اطاعت خداوندی  
ہو اطاعت کرو اس کی حکم عدولی نہ کرو۔  
امام ابو حنیفہ باہر آئے اور آپ کے ساتھ دو آدمی  
پر کھڑے منتظر تھے۔ آپ نے ان سے کہا اس  
شخص نے تو ہمارے خون بہانے کا ارادہ  
کیا تھا لیکن ہم نے اس کا خون بہا دیا پھر  
بطور ضابطہ فرمایا، جب تمہیں مشکل بات  
پیش آئے اس کا جواب اسی شکل میں  
تلاش کر لیا کرو۔

## بحث سوم ۱۔ امام اعظمؒ کے فقہی اصول اور آپ کا مسلک؛

اس باب میں آپ تمام ائمہ کرام سے ممتاز اور منفی حیثیت کے مالک ہیں۔ آپ کی خدا داد  
فہم نے ثریا آسمانی سے ان مبارک اور دقتی اصولوں کو دریافت کر لیا کہ طبعی اور حقیقی درجات  
کی طرح دلائل شرعیہ بھی بالترتیب یکے بعد دیگرے مرتب اور باہم متفاضل اور سلسلہ وار ملک  
ہیں۔ یعنی سب سے پہلے کتاب اللہ کا مقام ہے۔ مسائل و احکام حقائق و وقائق اسی سے حاصل

ہو سکتے ہیں۔ ازیں بعد سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کتاب اللہ کی تشریح اور خود مستقل وجہ و مقام کی حامل ہے کو لیا جائے گا۔ پھر ان مسائل میں جنہیں کتاب و سنت بظاہر مطلق نہ ہوں اجماع صحابہ کو لینا ہوگا۔ اجتہاد، قیاس و رائے کا درجہ آخر میں ہے۔ بایں معنی کہ مذکورہ بالا دلائل ثلثہ سے حکم نہ ملے تو اس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ قیاس اور رائے کی وجہ سے امام اعظم کو خصوصی طور پر مٹون کرنا نہایت بے انصافی تغافل اور حقیقت سے نا آشنائی ہے۔ ہر دور میں ہر امام نے قیاس سے کام لیا اور آئندہ بھی اس کی ضرورت ناگزیر ہے۔ دوسرے قیاس اور رائے کے معنی یہ ہیں کہ کتاب و سنت سے کسی حکم کا استنباط اور اخذ کرنا، بھلا ان اعلیٰ اصولوں کا انتخاب اور ترتیب پھر اس طرح کے قیاس اور رائے کی بیان کردہ تشریح کو کس طرح رد کیا جاسکتا ہے۔ یہ ہے وہ سچی حقیقت جس کی ایک شہرہ زد قلیلہ نے فی سبیل اللہ دشمنی مول لے رکھی ہے۔

یحییٰ بن ضریر کہتے ہیں کہ میں سفیان ثوری کے پاس تھا۔ اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ تجھے امام ابو حنیفہ سے کیا چرچہ ہے۔ تو سفیان نے کہا اس کی خوبی ہے۔ تو اس شخص نے کہا میں نے اس کو کہتے ہوئے سنا کہ میں کتاب اللہ کو لیتا ہوں۔ پس جواب مجھے کتاب میں نہ ملے تو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لیتا ہوں۔ اور جب کتاب و سنت دونوں میں نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی بات کو لیتا ہوں لیکن بعض کی باتوں کو لیتا ہوں اور بعض کی باتوں کو چھوڑ دیتا ہوں لیکن مجھ کو

(۱) یحییٰ بن ضریر یقول شہدت سفیان الثوری و اتاہ رجل فقال له ما تنقم علی ابی حنیفۃ قال له و مالہ قال سمعته یقول آخذ بکتاب اللہ فما لم اجد فیہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فما لم اجد فی کتاب اللہ و لافی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذت بقول اصحابہ اخذ بقول من شئت منهم و ادع من شئت منهم و لا اخرج من قولہم الی قول غیرہم۔ (مضائل الثلاثة لابن عبد البر ص ۱۴۲)

طور پر میں ان کے اقوال سے خروج کر کے کسی غیر کی بات کو نہیں لیتا۔

(۲) ابو عصمة قال سمعت ابا حنيفة رضى الله عنه يقول ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلنا على الراس والعينين وما جاء عن اصحابه رحمهم الله اخترنا منه ولم يخرج عن قولهم وما جاءنا من التابعين فهم رجال ونحن رجال (ايضا ص ۱۴۲)

(۳) ابا حمزة السكري يقول سمعت ابا حنيفة رضى الله عنه يقول ما جاء الحديث الصحيح الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم اخذنا به ولم نخذه واذا جاء عن الصحابة تخيرنا وان جاء عن التابعين راخناهم ولم نخرج عن اقوالهم (ايضا ص ۱۴۲)

(۴) وكان ابي مطيع البلخي يقول كنت يوما عند الامام ابي حنيفة رضى الله عنه في جامع الكوفة فدخل عليه سفیان الثوري ومقاتل بن حیان وحماد بن سلمة وجعفر الصادق وغيرهم من الفقهاء فكلهم وقالوا قد

ابو عصمة کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوا ہے ہم سرانگھوں پر قبول کرتے ہیں۔ اور جو صحابہؓ سے حاصل ہوا اس میں سے اپنی پسند کو کام میں لاتے ہیں اور ان کی بات سے باہر نہیں جاتے اور جو تابعین سے ہیں پسپوتا ہے تو وہ بھی (مرد) صاحب اجتہاد ہیں اور ہم بھی (مرد) صاحب اجتہاد ہیں۔ ابو حمزہ اسکری کہتے ہیں۔ میں نے ابو حنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا۔ جب حدیث صحیح اسناد میں حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوا اس کو ہم اپنا مذہب بنا لیتے ہیں، اور اس سے ہم تجاوز نہیں کرتے۔ اور جب صحابہؓ سے حاصل ہو تو اس میں ہم اپنی پسند کو کام میں لاتے ہیں۔ اور تابعین سے آئے تو ان سے ہم مقابل ہوتے ہیں۔ اور ان کے اقوال سے بھی خروج نہیں کرتے۔

ابو مطیع بلخی کہتے ہیں کہ میں ایک دن امام ابو حنیفہؒ کے پاس کوئہ کی جامع مسجد میں تھا تو سفیان ثوری مقاتل بن حیان حماد بن سلمہ جعفر صادق وغیرہ فقہاء کرام تشریف لائے اور آپ سے باتیں کیں اور کہا کہ ہمیں معلوم ہوا کہ آپ دین میں قیاس

بلغنا انہ تکثر من القیاس فی  
الدین والاختلاف علیک منہ  
فان اول من قاس ابلیس مناظر  
ہم الامام من بکرة بہار الحجۃ  
الی الزوال وعرض علیہم  
مذہبہ وقال انی اقدم العمل  
بالکتاب ثم بالسنة ثم با  
قضية الصحابة مقداما  
اتفقوا علی ما اختلفوا  
فیہ وحينئذ اقیس فقاموا  
کلہم فقبلوا رکبۃ ویدیہ  
وقالوا انت سید العلماء  
فاعف عنا فی ما مضی عنا من  
وقیعتنا نیک بغیر علم  
فقال غفر اللہ لنا ولکم جمیع  
(الکلام المبرور للعلامة الکھنوی

(ص ۶۱)

کو زیادہ کام میں لاتے ہیں اور ہیں  
آپ پر اس چیز سے خوف ہے جس نے  
سب سے پہلے قیاس سے کام لیا وہ  
ابلیس تھا انام نے ان سے علی الصبح  
جمعہ سے زوال تک مناظرہ کیا اور ان پر  
اپنا مذہب واضح کیا اور کہا میں کتاب اللہ  
پر عمل کی تقدیم ضروری سمجھتا ہوں۔ پھر  
سنت پر پھر صحابہ کرام کے فیصلوں کو جو  
متفق علیہ ہیں مختلف فیہ پر مقدم سمجھتا  
ہوں۔ اور اس وقت (اس قاعدہ سے)  
میں قیاس کرتا ہوں تو سارے فقہاء کھڑے  
ہوتے ہیں۔ اور آپ کے گھٹنے اور ہاتھوں  
کو بوسہ دیا۔ اور کہا کہ آپ تو علماء کے  
سرور ہیں۔ کل ماضی میں آپ کی شان کے  
بارے لاٹھی میں ہم سے جو قصور سرزد ہوا  
اس کی کافی چاہتے ہیں۔ آپ نے کہا اللہ  
تعالیٰ ہم سب کو معاف کر دے۔

## تکفیر کے باب میں امام اعظم کا مسلک

تکفیر کے باب میں امام اعظم کی اہمیا معروف و مشہور ہے، جو توضیح و تشریح طلب ہے  
اس باب میں خود امام صاحب سے کافی ذخیرہ منقول و متواتر ہے۔ لیکن یہاں سر دست  
مسئلہ کی اصل نوعیت بیان کرنا مقصود ہے۔ اہل حق کا ہمیشہ سے یہی شعار رہا ہے کہ وہ تکفیر میں  
عملت پسندی، نا عاقبت اندیشی نہیں کرتے۔ فرقہ غالب، شیعہ، مبتدع اور جہد فرق باطلہ اس کے

بر خلاف تکفیر و تضلیل اور امت میں تفریق کے خصوصی کردار سے متاثر رہے ہیں۔ لیکن اللہ دین اپنے اپنے متبعین کو یہی وصیت کرتے رہے کہ عنان تکفیر کو داگذازنہ چھوڑ دینا چاہئے اور انھوں نے اسی کو دین اسلام کی بہت بڑی فقہ قرار دیا ہے۔ ابو مطیع ملحقی کہتے ہیں۔

صالت اباحیفة النعمان بن  
ثابت رحمہ اللہ عن الفقہ الاکبر  
میں نے ابو ضیفہ نعمان بن ثابت سے فقہ  
اکبر کے بارے میں دریافت کیا فرمایا کسی  
کے گناہ پر اس کی تکفیر نہ کرو اور کسی کی  
ایمان سے نفی نہ کرو۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ اہل علم و اہلسنت اور اہل بدعت کے مابین بطور امتیاز خصوصی  
اس طرح تحریر فرماتے ہیں:

فمن عیوب اهل البدع تکفیر  
بعضہم بعضاً ومن مہارج اهل  
العلم انہم یخطئون ولا تکفرون  
(منہاج السنۃ ج ۲ ص ۶۳)  
فرق اہل بدعت کے عیوب میں یہ عیب  
بھی ہے کہ وہ ایک دوسرے کی تکفیر کرتے  
ہیں۔ اور اہل علم و اہلسنت کی قابل  
قد و صفات میں یہ بھی شامل ہے کہ  
وہ غلطی کی نشاندہی اور نسبت الی  
الخطا تو کرتے ہیں لیکن تکفیر نہیں کرتے۔

## فقہ اکبر امام اعظم ابو ضیفہ برایت ابو مطیع ملحقی

(۱) امام ابو مطیع ملحقی سیدنا امام اعظم ابو ضیفہ نعمان بن ثابت کو فی ۷۷ کے مایہ ناز قلمبند ہیں۔  
انھوں نے امام اعظم سے اعتقادات اور مسائل کلامیہ میں مختلف سوالات کر کے آپ کے جوابات  
قلمبند کئے ہیں۔ متقدمین علماء و فقہاء اور اہل تالیف و سیر کی تحقیق و رائے میں امام اعظم ابو ضیفہ  
کی فقہ اکبر کا دراصل صحیح نسبی ہی ہے۔ ملا علی قاری سے متقدم علماء نے اپنی کتب میں صرف اسی  
کا حوالہ دیا ہے۔

(۲) تقابلی مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مشہور فقہ اکبر جس کی شرح ملا علی قاری نے کی ہے وہ



امام اعظم کی تصنیف نہیں ہے۔ کیونکہ اس صیغ کا طور و طریق متاخرین کے متون کے موافق ہے  
 امام صاحب کے زمانہ میں تصنیف کا یہ طریق نہیں تھا۔ یہ تو متاخرین کا انداز ہے۔ جیسا کہ علامہ  
 ابن حاسب اور علامہ تفتازانی کے متون کا ہوتا ہے۔ حضرت امام کے دور میں حدیث و اخبارنا کے  
 ذریعے کتاب کے مندرجات کو مروی عنہ تک پہنچایا جاتا تھا، یہ اس انداز سے کہ سوں دور ہے۔  
 نیز حضرت امام جو کسی کو کافر کہنے میں نہایت محتاط تھے اور اس بارے میں پھونک پھونک  
 مکر قدم رکھتے تھے۔ ان کی شان سے بعید ہے کہ وہ بے دھڑک یہ تحریر فرمائیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے والدین کفر پر مے۔

۳۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ عینی نے اپنے رسالہ حمویہ میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کی نسبت ابو طیح  
 بلخی سے اسی فقہ اکبر کے حوالے سے لکھا ہے:

وفی کتاب: "الفقه الاکبر المشهور  
 عند اصحاب ابی حنیفة السدی  
 روى بالاسناد عن ابی طیح المحکم  
 بن عبد الله البلخی قال سالت  
 ابی حنیفة عن الفقه الاکبر فقال  
 لا تکفرون احدًا بذب ولا تنف  
 احدا به من الایمان وتامر بالمعروف  
 وتنهی عن المنکر وتعلمون ما  
 اصابت لم یکن یخطا ک ولا شبر  
 من احد من اصحاب رسول الله صلی الله  
 علیه وسلم ولا یوالی احدا دون  
 احد وان ترد امر عثمان بن عفان علی الی الله  
 یحز وجل الخ

فقہ اکبر جو اصحاب ابی حنیفہ رحمہ کے ہاں مشہور  
 ہے جسے ابو طیح بلخی نے امام صاحب سے  
 روایت کیا ہے، اس میں ہے: میں نے  
 ابو حنیفہ رحمہ سے پوچھا فقہ اکبر کیا ہے، فرمایا  
 گناہ پر کسی کی تکفیر نہ کرو اور نہ ہی کسی سے  
 ایمان کی نفی کرو اور یہ کہ امر بالمعروف اور  
 نہی عن المنکر کرو اور یہ عقیدہ رکھو کہ جو  
 کچھ تجھے (نفع ضرر پہنچاے) ہٹ نہیں سکتا  
 تھا اور جو رہ گیا ہے وہ پہنچ نہیں سکتا  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب  
 میں سے کسی سے بیزاری کا اظہار نہ کرو کسی سے  
 لا تعلقی کا معاملہ نہ ہونا چاہئے اور یہ کہ حقیر  
 عثمان اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ معاملہ  
 اللہ تعالیٰ کے سپرد کرو۔ نقطہ۔

# مولانا کرامت علی جوہری رحمۃ اللہ علیہ

## اور ان کا ترجمہ شامل ترمذی

قسط (۳)

### مولانا کے تبلیغی کاموں کی کامیابی کے اسباب

مولانا جون پوری کے تبلیغی کاموں کی اوپر جو تفصیل بیان کی گئی ہے، ان پر جب ہم نگاہ ڈالتے ہیں تو حیرت ہوتی ہے کہ اصلاح و تبلیغ کا اتنا عظیم کام جو پوری ایک جماعت بلکہ ایک حکومت کے کرنے کا تھا وہ محض ان کی ذات کے ذریعہ کیسے انجام پائیگا، بنگال کے مسلمانوں کی اصلاح کا جو کام آپ نے انجام دیا، وہ بجائے خود حیرت انگیز ہے، لیکن اس کے ساتھ صوبہ بنگال و آسام کے غیر مسلموں میں آپ نے وہ کامیابی حاصل کی جو دعوت و تبلیغ کی تاریخ میں آب زر سے نکلنے کے قابل ہے، صوبہ بنگال جو مغلیہ سلطنت کے زمانہ میں بھی مسلمانوں کی اکثریت کا صوبہ بن سکا، اور جس کو عام طور پر جہنم پُر از نعمت کے نام سے یاد کیا جاتا تھا اس کو مسلمانوں کی اکثریت کا صوبہ اور اہل ایمان کے ذریعہ جنت پُر از نعمت کا نمونہ بنانے میں مولانا کی تبلیغی کوششوں کا بہت زیادہ دخل ہے، مگر افسوس ہے کہ انگریزوں کو سید صاحب کے سلسلہ کے بزرگوں سے جو بغض و عناد تھا اور ان سے جو عام مرعوبیت چھائی ہوئی تھی، اس کے نتیجہ میں بہت کم لوگوں نے اس سلسلہ الذہب کی دینی خدمات کا کما حقہ ذکر اپنی کتابوں میں کیا ہے، اب جا کر کہیں کہیں ذکر آنے لگا ہے، اور ذکر آچکا ہے کہ مولانا کے ہاتھوں پر بنگال و آسام کے لاکھوں غیر مسلموں نے اسلام قبول کیا جس کا اعتراف حال کے نہایت سے تاریخ نویسوں نے بھی کیا ہے، اس کا ج محمد اہل خان ایم۔ اے اپنی کتاب "تواریخ خواجه حسین الدین حسینی" میں لکھتے ہیں:

"زوال سلطنت اسلامیہ کے باوجود بلکہ اس کے بعد اس کثرت سے مسلمان ہوئے شروع ہوئے ہیں کہ مشرق بنگال اور اکلپور مسلمان ہو چکے ہیں۔ ایک شخص صحت جون پور کے ایک

بزدگ کی تھی جنہوں نے تھوڑے ہی دنوں میں ایک کروڑ سے زیادہ (غیر مسلموں کو) مسلمان بنا دیا، آپ کا نام نامی مولانا مولوی کرامت علی جون پوری تھا۔  
سیرت سید احمد شہید کے معنی لکھتے ہیں :

”صرف مولوی کرامت علی صاحب جون پوری کی کوششوں سے جو سید صاحب کے مشہور خلیفہ تھے

بنگال میں لاکھوں آدمی مشرب بہ اسلام ہوئے“ (سیرت سید احمد شہید)

مختصر سیماں ان داخلی و خارجی اسباب کی قدر سے تفصیل کر دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے جن کی بنا پر مولانا کی سی دعوت و تبلیغ سی مشکور ثابت ہوئی، توفیق الہی کے ساتھ دعوت و تبلیغ کا کام کرنے والوں کیلئے ان اسباب کو اختیار کیے بغیر کامیابی ناممکن ہے۔

(۱) دعوت و تبلیغ کی راہ کا سب سے قیمتی زادِ راہ اخلاص و لہیت ہے

## اخلاص و لہیت

خدا تعالیٰ نے اس دولت سے مولانا کو پورے طور پر نوازا تھا ، مولانا جون پور کے ممتاز خاندان کے فرد تھے، ان کی پرورش بڑی ناز و نعمت میں ہوئی تھی، خاندانی وجاہت کی وجہ سے عوام سے رابطہ کی نوبت کم آتی تھی، مگر ان کا اخلاص اور دعائیت درجہ کی لہیت ہی تھی کہ اس پیش و آرام کو چھوڑ کر بنگال و آسام کے دور دراز مقامات کی خاک چھانی اور سارے اعزاز و اکرام کو بالائے طاق رکھ کر اور ہزار ہا مشتتیں اور زحمتیں اٹھا کر دین جی کی ”مدائے غریب“ کو بنگال و آسام کے جاہل عوام کے لیے نہ صرف مانوس بنا دیا، بلکہ اسے مدائے دنوا بنا کر ان کے کانوں سے اتار کر ان کے دلوں کی گہرائی تک پہنچا دیا، رحمۃ اللہ رحمۃ واسعة سابقہ، مولانا کی لہیت کا اندازہ اس واقعہ سے بھی کیا جاسکتا ہے کہ جب وہ مرجع خلافت بن گئے تھے اسی اثنا میں بنگال میں ایک عرب قادی آگئے، مولانا پہلے سے تجوید و ہفت قرأت سے واقف تھے، مگر ان کے سامنے زافوئے تلمذ نہ کر کے ان سے سبقاً سبقاً تجوید و قرأت سبعہ کی تکمیل کی اور پھر اس فن میں کئی کتابیں لکھیں، مولانا کے کچھ اقوال ہم آخر میں نقل کریں گے، جن سے ان کے زہد و اتقار اور اخلاص و لہیت کا اندازہ ہوگا۔

(۲) دوسری چیز جو مولانا کے کاموں میں منوی سہارا بنی، وہ حضرت سید صاحب کی دعائے خاں

مولانا جون پوری حضرت سید صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت سید صاحب نے چند ہی دنوں میں ان کی دعوتی صلاحیت کا اندازہ مقرر کیا۔ اور شوق جہاد کے بارِ جودان کو تین ہفتہ بعد یہ دعا اور حکم

دے کہ رخصت فرمادیا کہ خدا کی رحمت سے کام ہو گیا، اور بہت جلد ہو گیا، اب ہدایت کے کام میں لگ جاؤ۔“ چنانچہ ذاتی صلاحیت اور اخلاص و تہمت کے ساتھ اس مقبول بارگاہ دعا و حکم کا اثر یہ ہوا کہ اس کے بعد مولانا اسی کے ہوسے، مولانا نے دعوت و تبلیغ کے لیے بنگال اور آسام کے پُر عظمت غربت کدوں کا انتخاب حضرت سید صاحب کے حکم ہی سے کیا تھا۔

(۳۱) ان معنوی اسباب کے ساتھ مولانا نے اس راہ پر خاریں جو غیر معمولی محنت، جدوجہد اور استقامت کا ثبوت دیا ہے، اس سے اسلاف کی یاد تازہ ہو جاتی ہے، اور یہی وجہ ہے کہ شدید سے شدید مواعظ کے باوجود ان کا کام کسی آن بھی رکا نہیں، مولانا نے خود اپنی محنت و مشقت اور جدوجہد کے واقعات اپنی کتابوں میں کم نقل کیے ہیں، مگر ان کی کتابوں میں ضمناً جو اشارات مل جاتے ہیں ان سے ان پر کچھ روشنی پڑتی ہے، ایک جگہ سفر کی تکالیف کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

”اب کی بار سفر میں چند روز کچھ ظاہری تکلیف ایسی ہوتی کہ بعض عہدہ داروں کو کچھ دوسرا آگیا، مگر ہم کو اللہ تعالیٰ نے استقامت کے ساتھ رکھا تھا۔“

اوپر ذکر آچکا ہے کہ بسا اوقات کئی کئی دن ایک ہی کد پر پور قافلہ گزر کر تا تھا، مولانا کے سفر کے سایے اخراجات ان کے متوسلین برداشت کرتے تھے، مگر بسا اوقات قرض کی ذمہ داری بھی آجاتی تھی، ایک جگہ لکھتے ہیں :

”اس فقیر کے ساتھ کئی بٹ ہیں، اور ایک سو روپے روزانہ کا خرچ ہے، اور بعض مقام پر لوگ دعوت دے کر فقیر کو لے گئے، مگر ان لوگوں نے نہ سنا اور فقیر تعرض ہو گیا۔“

دوران سفر آپ پر کامیوں کا گناہجوم رہتا تھا اس کا اندازہ مولانا کے پوتے مولانا عبد

---

لے کام ہوجانے سے مطلب تزکیہ نفس، باطن کی صفائی اور تعلق مع اللہ کا پر شور جذبہ پیدا ہوجانا ہے، اس کے لیے برسوں بزرگوں کی صحبت میں لوگ رہتے ہیں، مگر صلاحیت کی کمی کی وجہ سے انھیں کامیابی نہیں ہوتی، مولانا جون پوری میں پہلے سے صلاحیت معزز تھی، سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں پہنچ کر اس کو جلال گئی، ہمارے حضرت مولانا محمد احمد صاحب مدظلہ فرماتے ہیں کہ اگر لکھنؤ میں سوکھی ہوئی ایک سلائی کی تیل سے وہ بھڑک اٹھتی ہے، اور اگر گیلی ہوئی گھنٹوں اس سے شعلے نہیں پیدا ہوتے۔

ذکر کرنے سے، یعنی ایسا نہ کرو، بلکہ بیان کردہ فاعل کو اس کے عیب کے ساتھ جوں میں ہوتا کہ پرہیز کریں  
لوگ اس فاجحے سے۔

مولانا نے ہمیشہ بحث و مباحثہ اور مناظرہ سے گریز کیا، مگر بسا اوقات اس کی ضرورت پیش آ جاتی تو  
مناظرہ بھی کر لیا کرتے، مگر ان کو خدا نے جو دعوت و تبلیغ کا ایک فطری اور سادہ انداز بیان دیا تھا زیادہ تر  
اسی سے کام لیتے تھے، ان کے سادہ بیان کا انداز ذیل کے واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے، اوپر ذکر آچکا ہے  
کہ بنگال میں ایک گروہ منکرین جمعہ کا پیدا ہو گیا تھا، وہ اسے دار الحکوب کہہ کر جمعہ کا انکار کرتا تھا، اور مولانا کا  
شدیدہ مخالفت تھا، مطالبہ ان کے ایک مرکز میں ایک بار نماز جمعہ ادا فرمائی اور پھر یہ تقریر کی:

خواہ خواہ لوگ ہم کو کہتے ہیں کہ ہم نئی بات ایجاد کرنے ہیں، ہماری نئی بات یہی ہے کہ ہم نماز  
کا حکم دیتے ہیں اور جمعہ قائم کرتے ہیں، اور جو لوگ اس ملک میں جمعہ کو بالکل ناجائز بتلاتے ہیں، ہند اور  
بنگال کو دار الحکوب کہہ کر جمعہ کی فرضیت کے منکر ہیں اور جمعہ پڑھنے سے زبردستی لوگوں کو روکتے ہیں ان سے ہم  
مناظرہ کرتے اور نماز جمعہ کے جواز کا توہی دیتے ہیں، اب تم لوگ بتاؤ کہ مسجد کس نے بنائی ہے؟ لوگوں نے  
جواب دیا کہ شجاع بادشاہ نے بنوائی ہے، پھر پوچھا: کس واسطے؟ لوگوں نے کہا: نماز کے لیے، پھر  
فرمایا: کتنے روز ہوتے اس مسجد کو بنے ہوئے؟ کہا گیا: سیکڑوں برس گزر گئے، تو فرمایا: منبر مسجد میں  
کس لیے بنایا ہے؟ کہا گیا: خطبہ پڑھنے کے لیے، فرمایا: خطبہ کب پڑھتے ہیں؟ کہا گیا: جمعہ کو، استسما یا  
کہ تو معلوم ہوا کہ یہ مسجد قدیم ہے اور منبر بھی قدیم ہے، اور جمعہ کا چرچا اندھلکا بھی قدیم ہے، صرف  
پچیس لوگوں کی سستی سے جمعہ کی نماز متروک ہو گئی تھی جس کو پھر جمعہ ہی اور تادمہ کر دیتے ہیں، اور  
بھولے ہوئے مسائل کو یاد دلادے ہیں، ہماری بات نئی نہیں ہے، بلکہ پرانی اور قدیم ہے۔

مولانا کے اس انداز بیان سے کون انکار کر سکتا تھا، چنانچہ یہ متروک سنت وہاں جاری و ساری  
ہو گئی۔

(۵) مولانا کی دعوتی اور تبلیغی کامیابی پر اس حیثیت سے اور زیادہ حیرت ہوتی ہے کہ مولانا بنگالا  
اور آسامی زبان سے واقف نہیں تھے، پھر بھی بنگالیوں اور آسامیوں میں ان کو یہ کامیابی کیسے حاصل ہوئی

لے اس حدیث کا حق قائم کر دینا کی نظر سے نہیں گذرا، انہیں ہمہ کے قریب بعض دعائیں موجود ہیں۔

صاحب کے بیان سے ہوتا ہے، دیکھتے ہیں:

”مولانا کو پہلے تبلیغ ایک وقت میں بہت سے کام ایک ساتھ انجام دینے پڑتے تھے مثلاً عام مسلمانوں کو حفظ و نصیحت کے ذریعہ باطل مسلمان بنانا، بے شریعتیوں، بدعتیوں کا امتیصال، و مدت و حدودی عقیدہ والوں کا رد، خارجی گروہ کی بدعتیہ فکر و حکم، ادراس کے عقائد کے بطلان میں رسائل کے کرٹیکل کرنا، ضروریات دین کی کتابوں کی تالیف و تصنیف، استغاثوں کا جواب غلط اور گمراہ کن فتاویٰ اور رسالوں کا رد کرنا، طالبین کو ذکر و اذکار اور سلوک کی تعلیم دینا، فنِ تصنیف میں کتابوں کی تالیف و اشاعت، طلبہ کو تجرید و توفیق کی تعلیم، مبلغین کو خاص ہدایت کے ساتھ بنگال و آسام کے مختلف گوشے میں روانہ کرنا، اور نگرانی بھی کرنا، جس جگہ ضرورت محسوس ہو وہاں مسجد و مدرسہ قائم کرنا، اور اس کا مختلف سنگیے لوگوں کو مستعد و آادہ کرنا، خود اپنے فاضل کی جس میں عورتیں، سچے، اور طلباء، ہمارے، تریجان، ملازمین تمام ہوتے، ان لوگوں کا دیکھ بھال اور ان کے حقوق و مراعات کا خیال کرنا، خود اپنے معمولات باطن کو پابندی سے ادا کرنا، غرضیکہ مولانا ایک ایسے مردِ مجاہد تھے کہ جس کے جسم کا ہر عضو خدمتِ دین و خلق کے لیے وقف تھا، اور شل شلین کام کر رہا تھا، دل و دماغ اور کل اعضا و جوارح اپنے اپنے فرائض کی ادائیگی میں مشغول تھے، جس کام کی انجام دہی کے واسطے ایک دفتر و محل کی منہست تھی، اس کو وہ تنہا انجام دے رہے تھے، اور اپنے خزانہ کو کل سے تمام کثیر اخراجات کے خود ہی کفیل تھے۔“

(۴) مولانا کو اپنے کاموں میں جن اسباب سے کامیابی ہوئی ان میں ایک بڑا سبب ان کا اعتدال و توازن اور سادہ اندازِ بیان تھا، مولانا نے جس وقت اپنا کام شروع کیا اس وقت بنگال میں نہ جانے کتنے فتنے سراٹھائے ہوئے تھے، مگر مولانا ان فتنوں سے ہمیشہ صرف نظر کر کے اپنے کام میں مشغول رہتے ابتر جہاں ناگزیر ہو جاتا وہاں اپنی زبان کھولتے اور ظلم کو حرکت دیتے، چنانچہ انھوں نے اس سلسلہ میں جو اہلِ مل کے مددیں کیں انھیں انتہائی مجبوری کی بنا پر چنانچہ ایک جگہ لکھتے ہیں،

”جس گروہ کرنے والے نے ہزاروں آدمی کے دین کو برباد کر دیا، اور سیکڑوں کلاں کو غیر جانہ کی ناز کے ذبح کر دیا، سو یہ وجہ حکمِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی کا ذکر ہم نام لے کے کر دیتے ہیں، تاکہ لوگ اس کے فساد سے محفوظ رہیں، یہ حکم ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تم لوگ باز رہتے ہو جب کہ اس کے

اس کی کو دور کرنے کے لیے مولانا نے دو طریقے اختیار کیے، ایک تو اس دیار میں اردو زبان پر جسے اس وقت عام طور پر ہندی کہا جاتا تھا، کو رواج دیا، اور لوگوں کو اس سے مانوس کیا، اور اپنی کتابوں کے ذریعہ ان کی اصلاح کی، چنانچہ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ آج بھی اردو ادب رنگالی کی شدید مصیبت کے باوجود رنگالیوں کی دینی مجلس اردو زبان ہی میں ہوتی ہے، دوسرے یہ کہ بہت سے رنگالی علماء کو اردو زبان سکھ کر اپنی ترجمانی پر مامور کیا، اور بہت سے لوگوں کو دور دراز مقامات پر تبلیغ کے لیے روانہ فرمایا، جو رنگالی اور آسامی زبان میں اسلام کی خوبیاں عوام کے سامنے بیان کرتے تھے۔ چنانچہ آج بھی مولانا کے بہت سے خلفاء کے نام اہل بنگال کی زبان پر ہیں، ان خلفاء کے ناموں کی تفصیل آگے آئے گی جو مولانا کی ترجمانی کے فرائض انجام دیتے تھے، یہی حضرات غالباً غیر مسلموں کو مولانا کے قریب لاکر ان کے دائرہ اسلام میں داخل ہونے کا سبب بنے۔

(۶) مولانا کے دعوتی کاموں میں ایک اور خارجی چیز معاون ثابت ہوئی، وہ تھی مولانا کے والد محترم کا جذبہ ایثار و قربانی، مولانا جس وقت بنگال روانہ ہوئے تو وہ صاحب اہل و عیال ہو چکے تھے، مولانا کے والد مولانا ابوالبراہیم شیخ امام بخش باحیات تھے، اور عمر رسیدہ ہو چکے تھے، مگر جب مولانا نے حضرت سید صاحب کے ارشاد کے مطابق دعوت و تبلیغ کی غرض سے بنگال و آسام کے سفر کا ارادہ ظاہر کیا تو انھوں نے شفقت پدری کے باوجود ان کو ایک دن بھی اس سے نہیں روکا، اور جانے کے بعد اٹھارہ برس تک ان کی واپسی نہیں ہوئی، ادھر اہل خاندان برابر مولانا کے والد صاحب پر زور ڈال رہے تھے کہ ان کو جون پور واپس لانے کے لیے خط لکھیں، مگر ان کے والد صاحب ہمیشہ اس کو ٹالتے رہے، یہاں تک کہ اٹھارہ برس کے بعد وہ خود واپس ہوئے تو وہ بے حد خوش ہوئے، مگر ان کی واپسی کی خوشی ان کو کس حیثیت سے ہوئی، اس کا اندازہ ان کے ان تاثرات سے ہوتا ہے جو انھوں نے ان کی واپسی پر ظاہر کیے۔

ان کے والد محترم نے اہل خاندان اور حاضرین سے جو اس وقت ملاقات کے لیے آئے ہوئے تھے، مخاطب ہو کر فرمایا:

”بعض لوگوں کو تعجب تھا کہ حضرت سید صاحب نے اہل ہی ہفتہ گزرجانے پر مولوی صاحب کو (مولانا)

کرامت علی صاحب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) کہہ دیا کہ ہدایت کے کام میں لگ جاؤ، پھر اٹھارہ یوم

کے بعد اجازت خلافت بھی مظاہر کر نصرت فرمادیا، اور پھر حجاب میں جاتے وقت ان کو صوبہ بنگال

کی تبلیغ کا کام سپرد فرمادیا، اور ان کے ارشادات کے مطابق کاربند ہوئے، اب بتاؤ کہ ان کا یہ سفر

کتنے دن کا ہوا، اور کتنے دنوں کے بعد واپس ہو کر حاضرین سے ملے؟ سمجھوں نے عرض کیا کہ حضرت مولانا پورے اٹھارہ برس کے بعد تشریف لائے، اور بعد اگلے فضل و کرم سے عیال و اطفال کی ایک جماعت ماسٹر انٹر لے کر آئے، مولانا کے والد مرحوم نے فرمایا کہ اب دیکھو حضرت سید صاحبؒ کے فیوض و برکات کا اثر کہ ان کی صحبت کا ایک ایک دن ایک سال کی تبلیغی قوت رکھتا ہے جو شاہد ہے، تمام حاجت طلبین مجھ سے فرمائش کرتے تھے کہ تم مولوی صاحب کو لکھو کہ میں گزریں اور گزرتی جا رہی ہیں، آپ جون پورو والوں کو بھول گئے، اطراف و جوانب کے مریدین امیدوار یاس کے عالم میں منتظر ہیں، مگر میں نے کبھی ان کے سفر کے انقطاع کا حکم نہیں لکھا: (کشکول باطن)

ان تاثرات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے والد کے اندر دعوت و احیائے دین کا کتنا بے پایاں جذبہ موجود تھا کہ دین کے لیے اپنے محبوب نعت جگر کی مفارقت انہوں نے ایک دو دن نہیں بلکہ پورے اٹھارہ سال برداشت کی، اور پھر تھوڑے دن بعد انہیں پھر رخصت کر دیا، اور اسی زمانہ مفارقت میں داعی اجل کو لبیک کہا، اثر ان پر رحمتوں کی بارش کرتے۔

(۷) اس سلسلہ میں سید صاحبؒ کے وہ خلفاء جو کلکتہ اور بنگال وغیرہ میں موجود تھے وہ بھی مولانا کے کاموں میں بے حد معاون ہوئے، ان میں حسب ذیل حضرات خاص طور پر قابل ذکر ہیں:

مولانا حافظ جمال الدین صاحب محدث دقت، مولانا محمد وحید صاحب مدرس اول مدرسہ عالیہ کلکتہ، قاضی عبدالباری صاحب وغیرہ۔

(۸) اس کام میں مولانا کے سیکرٹری ملازمہ اور توسلین بھی شریک تھے جن کے ناموں کی تفصیل باوجود کوشش کے نہ مل سکی، مولانا کے اہل خاندان میں ان کے تقریباً ساٹھ ستر خلفاء و توسلین کے نام محفوظ ہیں، ان میں چند کے نام یہ ہیں:

(۹) مولانا افواثر صاحب، مصنف ثوابتہ کبیر، یہ چانگام کے رہنے والے تھے، اور مولانا کے خلیفہ خاص اور آپ کے شریک کار تھے۔

(۱۰) مولانا میہ محمد رام پوری، ریاست رام پور کے سابق قاضی مولانا حامد شاہ صاحب کے یہ والد ماجد تھے، اور مولانا کے کاموں میں برابر شریک رہے، رام پور کے علاوہ علاقہ پانابا اور ناگڑ وغیرہ کے لوگوں کو ان سے بہت فیض پہنچا۔



(۳) مولانا عبدالرزاق صاحب، یہ ضلع فریدپور کے مقام لغت گنج کے رہنے والے تھے، یہ مولانا کے ترجمان خاص تھے، مولانا کی اردو تحریروں کا ہنگہ زبان میں ترجمہ بھی کرتے تھے، خود بھی کئی کتابوں کے مصنف تھے۔

(۴) منشی نعمت اللہ صاحب احمد پور، پانابا کے رہنے والے تھے، آپ نے مولانا کے ارشاد کے مطابق بگڑہ، رنگ پور، سہی گنج اور گولکنڈہ وغیرہ میں زبردست تبلیغی کام کیا، گولکنڈہ میں آپ نے ایک بڑی مسجد تعمیر کرائی تو میں پچیس میل سے لوگ اس میں جمعہ ادا کرنے آتے تھے۔

(۵) قادی محمد عابد صاحب، یہ سلہٹ کے رہنے والے تھے، اور مولانا کے خاص جاں نثاروں میں تھے، یا سام کے ایک اویسے خاندان کے چشم و چراغ تھے، ان کے صاحبزادے شمس العلماء ابونصر صاحب آسام کے وزیر تعلیم رہ چکے ہیں۔

(۶) مولانا احسن اللہ صاحب اور منشی حاجی عبدالرحیم صاحب، یہ دونوں حضرات مولانا کے بوٹ کے گشتی مدرسے کے فیض یافتہ تھے، اول الذکر بڑے جید عالم تھے، اور ان کے بعد بھی ان کے خاندانوں میں بدو عالم دین اور دھرت دین کا چرچا رہا۔

(۷) ان کے علاوہ مولانا فیض اللہ صاحب نواکھالی، مولانا الہی بخش صاحب فتاویٰ ودائم الدین، مولانا عبدالقادر صاحب مصنف خلاصۃ المسائل وغیرہ مولانا کے ان خلفائے تبلیغ و اصلاح میں مولانا کا پورا تعاون بھی کیا، اور خود بھی پوسے علاقہ میں زبردست دعوئی و اصلاحی کام کیا۔

(۸) مولانا کے خلفاء و متوسلین کے ساتھ ان کے اہل خاندان اور خاص طور پر ان کے دو صاحبزادے مولانا کی زندگی میں اور آپ کے بعد بھی بڑا زبردست کام انجام دیتے رہے، ایک مولانا حافظ احمد صاحب متوفی ۱۳۱۶ھ، دوسرے مولانا عبداللہ صاحب متوفی ۱۳۳۳ھ ہیں، مولانا حافظ احمد صاحب کی ولادت کلکتہ میں مولانا کے اثنائے قیام بمبئی تھی، یہ وہ تقویٰ اور تبلیغ و دعوت میں مولانا کے نقش ثانی تھے، اور ان اوصاف اور خدمات کی وجہ سے عوام میں حد درجہ مقبول تھے، ان کے عقیدت مندوں میں ہندو، مسلمان اور عیسائی سب ہی شامل تھے، ان کے کاموں اور دوروں کی خبریں کلکتہ اور بنگال کے سارے اخبارات، جلی سرخوں سے شائع کرتے تھے، ایک بار کلکتہ میں مولانا کے گرد و حاد کرانے والوں کا غیر معمولی مجمع ہوا، اور مولانا نے ہزاروں کو پانی میں کالازیرہ دم کر کے دے دیا،

جس سے نہ جلنے کئے مرض شفا یاب ہوئے، ایک شاعر نے اس پر یہ شعر کہا۔  
 دکھایا اثر کالے زیرے نے جب پرستش گئے جہول کالی کی سب

مولانا احمد صاحب کا انتقال ڈھاکہ میں ہوا، اور وہیں چوک والی مسجد میں آپ کا مزار ہے،  
 مولانا کے دوسرے صاحبزادے عبدالاول صاحب دعوت و تبلیغ کے ساتھ متعدد اہم کتابوں کے  
 مصنف بھی ہیں جن میں بعض کتابیں عربی زبان میں ہیں، آپ کا انتقال کلکتہ میں ہوا، اور رامک تلہ میں  
 آپ کا مزار ہے، ان کے خاندان کے بہت سے حضرات آج تک تبلیغ و اصلاح کا کام حبساری  
 کیے ہوئے ہیں۔

راقم اکھروت کے نزدیک یہ تھے وہ داخلی و خارجی اسباب جو مولانا کے دعوت و تبلیغ میں معاون  
 ثابت ہوئے، واللہ اعلم بالصواب۔

**تصانیف** | مولانا کی حسب ذیل تصانیف کا ذکر تذکرہ علمائے ہند میں ہے، (۱) مفتاح بحجۃ  
 (۲) زینۃ اصلی (۳) زاد التقویٰ (۴) راحت روح (۵) نور علی نور (۶) فیض علم  
 (۷) دعوات مسنونہ (۸) قرۃ العین (۹) تزکیۃ نسواں (۱۰) تزکیۃ العقائد (۱۱) مراد المریدین (۱۲) قوۃ الایمان  
 (۱۳) نسیم اکھرمین (۱۴) حقانی آحتی (۱۵) مرآۃ آحتی (۱۶) رفیق الالکین (۱۷) تنویر القلوب۔  
 (۱۸) حق الیقین (۱۹) قول آحتی (۲۰) مرآۃ آحتی (۲۱) مکازۃ المؤمنین (۲۲) المعانیدین (۲۳) براہین قاطعہ  
 فی مولد خیر البریہ (۲۴) کرامۃ اکھرمین فی ازالۃ شتبا الفرقین (۲۵) لصف اقبل الآین (۲۶) اطمینان القلوب،  
 (۲۷) بہا الاخوان (۲۸) فحارج اکھروت (۲۹) ہایۃ الرافضین (۳۰) زینۃ القاری (۳۱) شرح ہندی  
 جزوی (۳۲) شرح شاطبی (۳۳) ترجمہ شکوۃ جلد اول (۳۴) ترجمہ شمائل ترمذی (۳۵) فتح باب جہان،  
 (۳۶) کوکب روی (۳۷) نور الہدیٰ (۳۸) محبت قاطعہ (۳۹) مکاشفات رحمت (۴۰) دفع الوسواس  
 (۴۱) مصباح الظلام (۴۲) رسالۃ بیعت (۴۳) قاطع البتدین (۴۴) استقامت (۴۵) زوالۃ  
 (۴۶) قوت روح (۴۷) سبیل الرشاد (۴۸) القول الثابت (۴۹) رسالۃ محمودیہ وغیرہ۔

لے بنگال میں کالی کی پرستش کثرت سے ہوتی ہے، بعض لوگوں نے کلکتہ کی وجہ تسمیہ بھی یہی بتائی ہے ۱۲۔ غالباً  
 کالی استخوان سے بگڑ کر کلکتہ ہو گئی۔

اس فہرست پر نظر ڈالنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ تقریباً تمام علوم دینیہ پر مولانا نے اپنی یادگاریں چھوڑی ہیں، ان کتابوں میں مشکوٰۃ اور شمائل ترمذی کا ترجمہ اور شرح جزری اور شرح شاطبی اپنی دینی علمی حیثیت کے لحاظ سے اور مفتاح البختہ اور عقائد پر بعض دوسری کتابیں اپنی افادیت کے لحاظ سے بڑی اہمیت کی حامل ہیں، ان میں بعض کتابوں کا شمار تو دو چار متاخر ہندوستانی تصنیفات میں ہونا چاہیے۔ ان کی چار پارچ کتابیں عربی میں ہیں، بقیہ اردو میں ہیں، ان میں بعض تو بہت زیادہ مقبول اور مشہور ہوئیں

**مفتاح البختہ** | خاص طور پر مفتاح البختہ جو پہلی بار ۱۲۳۳ھ میں جمعی اور پندرہ سولہ برس کے اندر اس کے چار پارچ ایڈیشن نکل گئے، ہمارے پاس اس وقت مطبع مصطفائی محمود نگر لکھنؤ مطبوعہ ۱۲۶۰ھ کا نسخہ ہے، اس کے مالک محمد مصطفیٰ خان نے جو کتاب کے آخر میں خاتمہ لکھا ہے، اس میں انھوں نے تمام مطبوعہ نسخوں کا ذکر کیا ہے، اور سب سے مقابلہ کر کے چھاپا ہے، ہم ان کا پورا بیان یہاں نقل کرتے ہیں،

”کتاب مفتاح البختہ کہ مولوی کرامت علی صاحب جون پوری کی تصنیف ہے انھوں نے شہر کلکتہ میں

اول دفعہ ۱۲۳۳ھ مطابق ۱۸۲۲ء میں اور دوسری بار ۱۲۵۳ھ مطابق ۱۸۳۳ء میں چھپوایا تھا

اور حاجی عبدالقادر صاحب نے بعد اس کے اسی شہر میں چھپوایا، ۱۲۵۵ھ میں سواں بندہ گنگہ گار،

امید وار منفرد پروردگار محمد مصطفیٰ خان بیٹے حاجی محمد روشن خان مرحوم نے ان تینوں نسخوں کو مع

چوتھے نسخہ چھپوائی ہوئی محمد فیض اللہ صاحب کے ۱۲۷۲ھ مطابق ۱۸۶۰ء میں ساتھ کمال جندپور

کے ہر ایک جگہ سے جمع کر کے اول سے آخر تک ہر ایک کو نظر فرمایا دیکھ کر اور مفرد جمع اور تذکرہ تائیت

موافقیہ بدوئے مقلی کی درست کر واسطہ خبر خواہی بھائیوں، مسلمانوں کے بیعت السلطنت لکھنؤ کے

علامہ محمود نگر میں نیچے اکبری دروازہ کے مطبع اپنے میں کر ساتھ مصطفائی مشہور ہے، پچیسویں مہینہ

جمادی الآخر ۱۲۷۶ھ میں چھپوایا، اب جو شخص اول چاندوں کو اکٹھا کر سیراس کی کرے، اس پر پنج تین

رشدن جو جائے کہ نہ بہت دستان و دواقت روزمرہ میں فی الحقیقت لاجواب ہے، اور دوسرا ہونا

دشوار۔ الحمد للہ اولاً و آخراً۔ (ص ۱۳)

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ۱۲۶۰ھ تک ۱۵-۱۶ برس کے اندر اس کے چار ایڈیشن

طالب علم کے علم میں نکل چکے تھے، مگر خود مولانا کرامت علی بن پوری کا جو بیان ۱۳۳۳ھ دے ایڈیشن کے آخر میں درج ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے پہلے اس کے مطبوعہ یا پھر قلمی نسخے ملک میں پھیل چکے تھے اور انھوں نے اضافہ کے بعد پھر اسے ۱۳۳۳ھ میں چھپوایا، مولانا کا بیان یہ ہے :

"اس فقیر نے اس کتاب کو تصنیف کرنے کے کئی برس بعد حج کے سفر سے پھرتے ہوئے ۱۳۳۳ھ میں

چھپوایا تھا، سواب بعض مقام پر مضمون مامات ہونے کے تئیں کچھ لفظیں زیادہ لکھیں اور دوچار ضروری

مسلے چھوٹ گئے تھے سوان کو ان کے مقام پر داخل کیا، اب جس کے پاس وہ کتاب ہووے، وہ اس کے

موافق اپنی کتاب درست کرے،" (ص ۱۲۹)۔

"اب جس کے پاس یہ کتاب ہوئے" سے یا تو قلمی مراد ہے، جیسا کہ دستور تھا کہ لوگ کھڑے کر اپنے پاس رکھتے تھے، یا پھر مطبوعہ مراد ہے، اس سے پہلے مطبوعہ ہونے کی صورت میں ۱۳۳۳ھ کے ایڈیشن کے بارے میں یہ کہا جائے کہ مولانا نے ترمیم و اضافہ کے بعد اپنے اہتمام میں سب سے پہلے ۱۳۳۳ھ میں اسے چھپوایا۔ اور ہدایت کردی کہ اس کے موافق لوگ اپنے نسخے درست کر لیں۔

آگے شامل کے سلسلہ میں ہم مولانا کی اردو تصنیفات کے مقصد پر تفصیل سے بحث کریں گے، مفتاح الحجۃ کی تصنیف جن مقاصد کے پیش نظر ہوئی ان میں سب سے بڑا مقصد دین کی اشاعت تھی اور یہ اسی وقت ممکن تھی جب اسے عوام کی زبان میں پیش کیا جائے، چنانچہ مفتاح الحجۃ کی تمہید میں وہ لکھتے ہیں "جب اس فقیر عاجز نے جمعہ کی نماز پڑھائی اور اپنی طاقت کے موافق معنی قرآن شریف اور حدیث

بیان کرنے شروع کیے تب اللہ تعالیٰ کے کلام کا اثر سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی برکت سے بہت سے مسلمان دین پر مضبوط ہوئے اور اذان اور نماز خوب ہونے لگی اور مسلمانوں کی عورتیں بھی بہت سی اللہ کی ہدایت سے نماز پڑھنے لگیں، اس فقیر عامی نے چاہا کہ ایک سال چھوٹا سا جس میں مسئلہ ضروری نماز کے سبب رہیں ہندو زبان میں جو آسانی سے عورتوں اور مردوں کو سمجھ میں آویں لکھنا چاہیے، اور اس بات کو موجب بہتری اور پڑھنے والوں کی سمجھ کے اس رسالہ کی ۲۳ معتبر کتابوں سے جس طرح شرح و تفسیر اور تراویح محیط اور ہدایہ اور فتاویٰ فقہ شامی اور مختصر قدوری اور کنز اور شرح اور اد وغیرہ سے خوب تحقیق کر کے کتابوں میں سے نکال کے اس رسالہ میں لکھا ہے" (ص ۶)۔

لے اس وقت تھے، "کے" وغیرہ مثنویائے مجبول کے بجائے مردوں سے لکھتے تھے لیکن ہم نے نقل میں اس املا کا یہ ہی نہیں کیا ہے،

مولانا ظفر صاحب نے مفتاح البجۃ کا نیا ایڈیشن اس کے تمام مسائل کو مدلل اور محشی کر کے شائع کیا ہے۔ جو ہر طرح لائق تحسین ہے، افسوس ہے کہ اس کتاب کی طبع سے اب توجہ کم ہو گئی ہے، لیکن اس کی افادیت آج بھی جوں کی توں باقی ہے۔

**ترجمہ مشکوٰۃ شریف** | مولانا نے حدیث کی مشہور کتاب مشکوٰۃ شریف کا ترجمہ بھی کیا تھا، مولانا نے جس زمانہ میں مشکوٰۃ کا ترجمہ کیا، اسی کے لگ بھگ ایک

دوسرا ترجمہ مولانا قطب الدین صاحب دہلوی نے مظاہر حق کے نام سے کیا، اور یہ ترجمہ کافی مقبول ہوا اور اب بھی متداول ہے، مولانا کرامت علی رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ ہماری نظر سے نہیں گذرا، مگر شامل ترمذی کے ترجمے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کا ترجمہ مظاہر حق کے ترجمہ سے زیادہ رواں، صاف اور سہل ہوگا، مظاہر حق کا لفظی ترجمہ اگر اصل عربی متن سامنے نہ ہو تو وہ بہت سی جگہ کچھ سمجھ میں نہیں آسکتا، مگر شامل ترمذی کے ترجمہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کے ترجمہ میں یہ کمی نہ ہوگی۔

# مولانا سخاوت علیؒ کے چند نصائح

”الرشاد“ کے عالیہ شمارے میں مولانا کرامت علیؒ جو پوری علیہ الرحمۃ پر ایک سلسلہ مضمونیں جاری کر رہے ہیں۔ جو پورے پورے کے ایک دوسرے بزرگ عالم مولانا سخاوت علیؒ جو پوری علیہ الرحمۃ ہیں جن کے مشہور کتاب ”راہ نجات“ جو پچاس برس پہلے ہر گھر میں پڑھے جاتے تھے ان کے سواغ اور علمی و تبلیغی خدمات پر انشاء اللہ ایک نیا سلسلہ شروع کیا جانے والا ہے۔ اسے شمارہ میں مولانا موصوف علیہ الرحمۃ کے چند وہ نصائح اور ارشادات دیئے جا رہے ہیں جو ان کے متعدد رسالوں سے اخذ کئے گئے ہیں۔ ان سے ہر ایک نصیحت حرز جاں بنانے کے لائق ہے۔

رسالہ التقویٰ ص ۸۱ میں فرماتے ہیں:

اصل عقیدہ جس پر ایمان و کفر کی بنیاد ہے ایمان لانا ہے اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور پیغمبروں پر اور کچھلے طن پر اس عقیدہ میں تمام امت مصطفویہ شریک ہے جس میں یہ عقیدہ ہو اسی کو کلمہ گو اور اہل قبلہ کہتے ہیں کافر کہنا ان کا اہلسنت کے نزدیک جائز نہیں۔

رسالہ فقر ص ۳ میں ارشاد ہے:

قطعی گواہی کسی اہل قبلہ پر نہ دیوے شرک کی نہ کفر کی نہ نفاق کی نہ ہایت نیچے کسی پر بددعا کرنے سے اگرچہ اس پر ظلم کیا ہو۔

رسالہ نصائح میں تحریر فرمایا:

کسی کو کافر نہ کہے گناہ سے کہنا جائز نہیں کسی کو ہرگز کافر نہ کہے خصوصاً نام مبین کے ساتھ اور کافر کہنے سے نہایت پرہیز کرے ہر گویا نہ کھولے۔

جو مسئلہ آپ جانتا ہو اور وہ اختلافی ہو اوس پر اعرار نہ کرے اور جو دوسرے شخص اوس کے خلاف کرتا ہو اوس پر جرح نہ کرے۔ جہاں تک ہو سکے مسائل فروغ میں گفتگو خلاف نہ کرے زیادہ تفتیش و تلاش کر کے دور تک نہ پہنچا دے۔ ہمیشہ جماعت محمدیہ کی ترقی میں رہے یعنی اہل سنت کی جماعت بڑھاتا جاوے، جہاں تک ہو سکے سب کو اپنی جماعت میں لیوے اور پھوٹ اور جلا سے پرہیز کرے اور ذرا ذرا باتوں سے اپنے گروہ سے خارج نہ کہے اور اتفاق کو بڑی نعمت سمجھے ایضاً ص ۳۱۔ تقویٰ مطابق ظاہر شرع کے لازم لیوے اور سینہ صاف رکھے اور سخاوت و خوش روئی اور بخشش اور تحمل اور لوگوں کا دکھ ٹالنا اور خیر خواہی اخلاق اور ترک خصوصیت اور ایثار اپنی خو کرے۔ (ایضاً ص ۳۲)

ہر کام دین و دنیا میں اللہ و رسول کی مرضی کا لحاظ رکھیں اور اپنی نمود کو اور نام کا اصلاً خیال نہ کرے خلق خوش اختیار کرے پر اس خلق خوش سے دین میں سست نہ ہو جاوے کسی کی خاطر کے واسطے شریعت کا مکروہ امر عمل میں لانے نہ لگے۔ سب اپنے اہل و عیال جو روپوں پر لحاظ رکھیں کہ خلافت اللہ و رسول نہ چلیں اور تعلیم کیا کریں۔ (ایضاً ص ۳۳)

سب سے مقدم کتاب اللہ کو جانے، بعد اوس کے کتب احادیث کو، بعد اوس کے کتب فقہ کو اور ہر مرتبہ کی نگہبانی نہایت ضرور ہے۔ سب کی نگہبانی کریں۔ مرتبہ ہر ایک کا نگاہ میں رکھیں۔ اللہ جل شانہ کے سامنے سب کو حقیر جانیں، بعد اوس کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ، بعد اوس کے صحابہ کرامؓ اور اہل بیت عظام کا مرتبہ، بعد اون کے علمائے نبائی جو مجتہد دین کے ہیں اون کا مرتبہ، بعد اوس کے علماء کا مرتبہ، بعد اون کے صلحاء و مؤمنین کا مرتبہ۔ (ایضاً ص ۳۴)

رسالہ تقویٰ ص ۳۵ میں ارشاد ہے:

چند عقیدے جس سے اہل سنت کہلاتا ہے اور اوس کے نہ ہونے سے اہل ہوا بدعت، وہ یہ کہ نیکی و بری پیدا کی ہوئی خدائے تعالیٰ کی ہے اور خالق وہ ہے اور دیدار الہی بہشت میں حق ہے اور صراط اور حساب اور کتاب اور نامہ اعمال حق ہے۔ اور عذاب قبر حق ہے اور پیغمبر صلعم معصوم ہیں گنہوں سے بعد پیغمبری کے اصحاب رسول مقبول صلعم سب نیک اور اچھے اور سردار دین ہیں اور چار خلیفہ برحق ہیں جن کو چار یار کہتے ہیں اور بند و بست دین کے واسطے ایک سردار مقرر کرنا جو

لاق اور قریش کو قوم سے ہو واجب ہے اور معنی آیات و احادیث ہیں سب کے معنی ظاہر حق ہیں  
اور مراد الہی، پس سوچو مسلمانو! اور تعصب دور کرو کہ یہ باتیں سلامت کی راہ ہیں۔

رسالہ بیان کلمات کفر میں فرماتے ہیں،

حدیث میں آیا ہے کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کو کسی گناہ سے کافر کہنا درست نہیں مسلمان کے  
کافر کہنے سے احتیاط ضرور ہے۔ تاہم غافی میں نیا بیج سے کہنا ہے کہ امام اعظم نے فرمایا کہ جب تک اعتقاد  
نہ ہو کفر نہیں ثابت ہوتا۔ محیط اور ذخیرہ میں کہا ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا جب تک قصد کفر نہ ہو۔  
مضمضات میں نصاب اور جامع اصغر سے کہہ کر اگر کسی نے کلمہ کفر قصد کیا لیکن اعتقاد کفر کا  
نہیں رکھا بعض علماء کہتے ہیں کافر نہ ہوگا۔ امام ناصر الدین نے فرمایا کہ جس کلمہ کا کفر ہونا یقینی ہو اور  
سے حکم کفر کا کیا جاوے اور کفر ہونا یقینی نہ ہو حکم کفر کا نہ کیا جاوے گا۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ  
اگر ایک وجہ اسلام کی ہو اور کئی وجہ کفر تو اسلام کو غالب کیا چاہئے اور حکم کفر نہ دینا چاہئے۔  
(بیان کلمات کفر ص ۴)

رسالہ فقر میں ارشاد ہے:

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام صاف صاف ہے کہ میری امت دعوت  
بہتر فرقتے ہوں گی سب دوزخ میں جائیں گے ہمیشہ رہیں یا چند روز پر ایک فرقہ  
دوزخ میں نہ جائے گا اور ان کا نشان یہ ہے کہ رسول مقبول صلعم اور ان کے اصحاب کے  
طور پر ہوں عقیدہ میں عمل میں اخلاق میں۔ پس بھائیو! اگر نجات: فلاح کلی منظور ہو  
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے قدم بہ قدم ہو جاؤ۔ (رسالہ الفقر ص ۳)

## اعلان

ماہنامہ جامعۃ الرشاد کے تمام خیریلوں سے گزارش کی جاتی ہے کہ رسالہ سے متعلق جلد خط و کتابت خریدنا وغیرہ  
کے حوالے سے کچھ بڑے ورنہ تعمیل حکم سے اور معذور ہوگا اور آپ کو شکایت نہ رہیگی۔ نیز جن حضرات کا بدلہ اشتراک  
ختم ہو چکا ہو وہ خود بھی ادارہ کو مطلع کرنا اپنی اخلاقی ذمہ داری محسوس کریں۔  
منہ بجانب:۔ منبر ماہنامہ جامعۃ الرشاد۔ رشاد ننگہ۔ اعظم گڑھ۔ یو پی۔





مَلِكُكُمْ مُتَارِدِيْنِي رِسْكَاهُ

جامع الرشاد  
اعظم كده

ایک نظر میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقام حضرات

جامعۃ الرشاد محض ایک عربی درس گاہ نہیں ہے بلکہ یہ ایک وسیع المقاصد ادارہ ہے یہاں دینی علوم کی معیاری تعلیم کے ساتھ بقدر ضرورت جدید علوم کی بھی تعلیم دی جاتا ہے یہاں سے فارغ ہونے والے طلبہ ایک طرف علوم دینیہ میں مہارت رکھتے ہیں تو دوسری طرف جدید علوم سے بھی بے بہرہ نہیں رہتے۔ گویا یہ ادارہ قدیم و جدید کا بہترین سنگم ہے۔ اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ یہ ادارہ بہت سے ملی کاموں کا مرکز بھی ہے۔ نہ صرف ضلع بلکہ مشرقی اضلاع میں اس وقت جتنے ملی کام ہو رہے ہیں ان کا مرکز یہی ہے۔

(۱) صرف و نحو اور عربی ادب و انشا پر شروع سے زور دیا جاتا ہے تاکہ طلبہ تعلیم و تربیت کو عربی تقریر و تحریر پر پوری قدرت ہو جائے۔

(۲) فقہ، اصول فقہ، حدیث، اصول حدیث، و ترجمہ قرآن پاک اور تفسیر کی معیاری تعلیم تیسرے درجہ سے آخر درجہ تک جاری رہتی ہے۔ یونانی فلسفہ و منطق کی تعلیم بھی بقدر ضرورت ہوتی ہے قرآن پاک سے زیادہ سے زیادہ لگاؤ پیدا کرنے کے لئے عربی درجات کے پہلے ابتدائی تین سالوں میں ہر طالب علم کو سورہ حجرات سے ختم قرآن تک مع تجوید حفظ کرنا ضروری ہے۔

(۳) دینی علوم کے ساتھ ہندی، انگریزی، جبرانیہ، اسلامی تاریخ، جنرل سائنس کی تعلیم بھی دی جاتی ہے اور اس کے لئے مخصوص گھنٹہ ہوتا ہے۔

(۴) جامعۃ الرشاد کا نصاب تعلیم اور طریقہ تعلیم و تربیت اپنی بعض خصوصیات کی وجہ سے ملک میں ایک ممتاز حیثیت کا مالک ہے تفصیل کے لئے ”مقاصد و خصوصیات اور نصاب تعلیم اور جامعۃ الرشاد کا برکی نظر میں“ والے کتابچوں کا مطالعہ کریں۔

(۵) معیاری تعلیم کے ساتھ بچوں میں زیادہ سے زیادہ علم دین کا ذوق، عمل کا جذبہ، اسلامی اخلاق و کردار کی خوبی، ایمان و یقین کی کیفیت اور دعوت دین اور اتباع سنت کا احساس پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے تاکہ ان کا علم خدا کے لئے بھی مفید ثابت ہو اور دوسروں کے لئے بھی۔ ان کے مزاج میں زیادہ سے زیادہ سادگی، خاکسارانی، محنت و ندامت پسندی اور جذبہ خدمت

پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے تاکہ وہ اپنے اخلاق و کردار کی خوبی اور محنت و خدمت سے بہندگان خدا کے دلوں کو اسلام کی طرف مائل کر سکیں۔

**مدینہ یونیورسٹی** | جامعہ الرشاد کی ان ہی خصوصیات کی بنیاد پر الجامعۃ الاسلامیہ مدینہ منورہ نے اس کا الحاق منظور کر لیا ہے اور اس کے بعض طلبہ وہاں داخل ہو کر فارغ ہو کر دوسرے ملکوں میں اور ہندوستان میں دینی تعلیم کا کام کر رہے ہیں اور بعض زیر تعلیم ہیں۔  
**جامعہ ملیہ مسلم یونیورسٹی اور لکھنؤ یونیورسٹی** | جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی نے اس کی سند کو تسلیم کر لیا ہے۔ یہاں سے عالیت کرنے کے بعد وہاں بی، اے سال اول میں داخلہ ہو جائے گا، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور لکھنؤ یونیورسٹی نے بھی اس کی فضیلت کی سند کو ایم، اے میں داخلہ کے لئے منظور کر لیا ہے۔ بنگال کی بعض یونیورسٹیوں سے خط و کتابت ہو رہی ہے۔

**ادارہ کے شعبے** | (۱) عربی درسگاہ تعلیم دورہ تک، مدت تعلیم سات سال۔ (۲) درجہ حفظ و قرات (۳) مکتب درجہ پانچ تک (۴) اردو میڈیم جو نیرالی اسکول۔ (۵) شعبہ کتابت و جلد سازی اور دستکاری (۶) شعبہ نشر و اشاعت (۷) الجامعۃ الشریعہ جسکے ذریعہ طلاق اور فسخ نکاح وغیرہ کے فیصلے کئے جاتے ہیں (۸) رشاد نرسری اسکول۔  
**داخلہ** | ان تمام شعبوں میں داخلہ ارشوال سے ہوتا ہے۔ جو لوگ اپنے بچوں کو داخل کرنا چاہیں وہ ۲۰۵۰ رمضان تک درخواستیں بھیج دیں۔

**اخراجات** | ان تمام شعبوں میں پانچ چھ سو طلبہ تعلیم پا رہے ہیں جنہیں دارالاقامہ میں رہنے والے طلبہ کی تعداد ڈیڑھ سو کے قریب ہے۔ دو درجن سے زیادہ اساتذہ و ملازمین مختلف شعبوں میں کام کر رہے ہیں۔ سارے شعبوں کا مستقبل سالانہ خرچ پانچ لاکھ سے زیادہ ہے۔ تعمیرات کا خرچ اس کے علاوہ ہے۔

**دستکاری** | طلبہ کے نئے دریدہ معاش پیدا کرنے کیلئے ادارہ نے کچھ دستکاری کے شعبے قائم کر دیئے ہیں جن سے عربی اور حفظ کے طلبہ فائدہ اٹھاتے ہیں مثلاً، کتابت، جلد سازی، موم بنی سازی وغیرہ۔

الجماعة الشرعية یعنی دارالقضاء | اس نام سے مدرسہ میں ایک شعبہ قائم ہے جس کے ذریعہ مسلمانوں کے نکاح و طلاق اور وراثت وغیرہ کے معاملات کے فیصلے علماء کی ایک جماعت کرتی ہے۔ ان تک کی درجن فیصلے کئے جاسکتے ہیں۔

عمارت اور مسجد | خدا کے فضل سے عربی درسگاہ کے لئے دو سو فٹ لمبی پختہ عمارت اور کتب خانہ کیلئے ایک شاندار ہال بن گیا ہے۔ اس طرح ۶۶ سائز کی ایک خوبصورت اور وسیع مسجد بن کر تیار ہوگئی ہے۔ صرف فرش اور وضو خانہ کا کام باقی ہے۔

مکتب اور دارالاقامہ | ۱۱ سائز کا ایک ہال بچوں کے کھانے کے لئے بھی بن گیا ہے جس سے تعلیم کا کام بھی لیا جاتا ہے۔ دارالاقامہ اور مکتب کیلئے کچھ پختہ اور کچھ سفالہ پوش عمارت موجود ہے مگر اب وہ ناکافی ہو رہی ہے۔ فی الحال دارالاقامہ کے لئے آٹھ دس کمرے اور مکتب کیلئے چار پانچ کمروں کی شدید ضرورت ہے جس کی تعمیر پر کم سے کم چار لاکھ روپے صرف ہوں گے۔

ماہنامہ الرشاد | جامعہ کی طرف سے ایک دینی و ملی ماہنامہ الرشاد کے نام سے نکلتا ہے آپ خریدار بن کر ممنون فرمائیں۔

ہم تمام دینی و ملی احساس رکھنے والے مسلمانوں سے دردمندانہ اپیل کرتے ہیں کہ وہ اس مرکزی ادارہ کے ان ضروری کاموں میں دل کھول کر حصہ لیں اور آئندہ بھی اسے فراموش نہ کریں۔ عام مسلمانوں کے چندہ کے علاوہ اسکا کوئی دوسرا ذریعہ آمدنی نہیں ہے۔

مولانا مجیب اللہ ندوی جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ  
خط و کتابت اور رقم بھیجنے کا پتہ ۱۔ ناظم یا سکریٹری جامعۃ الرشاد، اعظم گڑھ (دیوٹی)

NAZIM, JAMIATUR RASHAD, RASHAD NAGAR

AZAMGARH. (U.P.) PIN, 276001

نوٹ :- چیک یا ڈرافٹ پر صرف ناظم یا سکریٹری جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ لکھیں اور یہ صراحت کر دیں کہ یہ رقم کس کے لئے ہے۔

## مدرسہ عمر فاروق

ملک کے طول و عرض میں احمدیہ مدرسوں کی تعداد میں دینی مدارس دوم نمبر قائم ہیں، اور وہ اپنے اپنے دائرہ میں دینی تعلیم کا فرض انجام دے رہے ہیں۔ مگر اب بھی تعلیمی لحاظ سے بہت سے پھڑکے ہوئے علاقوں میں نئے مدرسوں کی ضرورت ہے، خاص طور پر ایسے مدرسوں کی جن میں دینی تعلیم کے ساتھ جدید علوم کی بھی تعلیم دی جائے۔

اس وقت مسلمانوں میں دینی تعلیم کا رجحان پہلے کے مقابلہ میں زیادہ ہو گیا ہے، مگر ان میں ۹۵ فی صد لوگ اپنے بچوں کو جدید تعلیم کا ہوں میں ڈال دیتے ہیں، جہاں ان کو اچھی تعلیم تو مل جاتی ہے مگر نچے اسلام کی بنیادی تعلیم اور قرآن پاک سے محروم رہ جاتے ہیں، اس لیے ضرورت ہے کہ ایسے ابتدائی اور متوسط مدرسے بھی قائم کیے جائیں جن میں دینی تعلیم کے ساتھ جدید تعلیم، مثلاً ہندی، انگریزی، حساب، سائنس، جغرافیہ وغیرہ مضامین بھی پڑھائے جائیں، اسی احساس کے پیش نظر خدا کا نام لے کر ہم چند بے مایہ لوگوں نے اپنے ضلع (دیوریا) مقام پیر بیا (کسیا) میں ایک ادارہ مدرسہ عمر فاروق کی بنیاد نہایت بے سرو سامانی کے عالم میں تو کلا علی اللہ رکھ دی ہے خدا کا شکر ہے کہ اس مدرسہ کی تعلیمی نگرانی جامعۃ الرشاد کے اساتذہ مولانا احمد کمال صاحب ندوی مدنی کے سپرد ہے، اور جامعۃ الرشاد کے ذمہ دار حضرات اس کے قیام میں معاون ہیں۔

محمد اشرف مدرسہ کے لیے پینتیس ہزار روپے میں ایک زمین جسٹری کرالی گئی ہے، اور مزید زمین کے حصول کے لیے کوشش جاری ہے، فی الحال چند کمروں پر شیڈ ڈال کر بدر رمضان المبارک ۱۴۰۵ھ میں تعلیم ان شاء اللہ شروع ہو جائے گی۔

پیش نظر پروگرام | (۱) فاروق نرسری اسکول (۲) مثالی مکتب (۳) شعبہ حفظ و تجوید، (۴) عربی درس گاہ (۵) مرکز صنعت و حرفت (۶) شعبہ نشر و اشاعت

(۷) دارالقضا (۸) مدرسۃ البناات (۹) ایک معیاری اسپتال۔

درجہ حفظ میں ۲۵ ارشوبان سے تعلیم شروع ہو جائے گی، بقیہ شعبوں میں ۵ ارشوال سے تعلیم شروع ہوگی، داخلہ ۳ ارشوال سے شروع ہوگا، اور ۲۰ ارشوال تک جاری رہے گا، دارالافتاء میں رہنے والے طلبہ کو مبلغ ستور روپے فیس خدا کا نام نہ جمع کرنی ہوگی، نیز مستطیع طلبہ کو مبلغ ایک سو روپے زرخیز نمانت بھی جمع کرنا ہوگا، جو مدرسہ چھوڑتے وقت واپس کر دی جائے گی، اس سال

صرف سٹوطلبہ کو وظیفہ دیا جائے گا۔ اس لیے وظیفہ حاصل کرنے والے طلبہ کو ۱۵ ارب رمضان تک سادہ کاغذ پر درخواست ناظم ادارہ کے نام بھیج دینی چاہیے، اس کے بعد وظیفہ کی سہولت نہ دی جائے گی۔ ہم خادمان ادارہ تمام اصحاب خیر حضرات کے شکر گزار ہیں، جنہوں نے اس ادارہ کے ساتھ کسی بھی حیثیت سے تعاون کیا، اور بارگاہ ایزدی میں دعاگو ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو مزید توفیق اور حصلہ بخشے، ان کے کاروبار میں برکت عطا فرمائے، اور دنیا و آخرت کی عافیت سے نوازے، ادارہ میں چونکہ غیر مستطیع طلبہ بھی تعلیم پائیں گے، اس لیے تمام اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ رمضان میں اور عید کی خوشی کے موقع پر ان نو بہا لان قوم کو خراموش نہ کریں گے، اور صدقہ، نذر، زکوٰۃ اور عطیات کی رقم سے اس ادارہ کا تعاون کریں گے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا تَقْدِرُوا مَوْلَا اَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ يَّجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرٌ وَّاَعْظَمُ اَجْرًا۔

ہم ہیں بدرہ عمر فاروق سپر ہیا، کسپا، دیوریا کے خادم :  
 (مولانا) حکیم نويس خان قاسمی • (۳۲) مولانا حافظ ہارون رشید خان ندوی  
 سفیر عثمان (S.D.O.) • شمس الحق خان (جے۔ ای)  
 رفیع اللہ خان (سیل ٹیکس آفیسر) • عبد الرشید خان • حاجی ناظر بخش خان

# آسام بل

آزادی سے پہلے آسام مسلمانوں کا صوبہ سمجھا جاتا تھا لیکن سلہٹ کے کٹ جانے کی وجہ سے مسلم صوبہ ہونے کی حیثیت سے کچھ کمی آئی، مگر آزادی کے بعد بہت دنوں تک وہاں کے سیاسی ہاگ ڈور مسلمانوں کے ہاتھ میں رہے مگر ہماری مرکزی اور صوبائی حکومتوں کے پالیسی نے اسے اس کی حیثیت کو آہستہ آہستہ کمزور کرنا شروع کر دیا اور علاقائیت کو بھروسہ کر دیا وہاں مسلمانوں کو دوسرے درجہ کا شہری بنانے کی بھرپور کوشش کی اور پھر غیر ملکیوں کا مسئلہ اٹھا کر انھیں بالکل خانا برباد کرنے کے کوشش کے گئے جس کے نتیجہ میں ہزاروں مسلمان قتل کئے گئے اور لاکھوں بے گھر ہوئے۔ اب ہماری مرکزی گورنمنٹ نے حالے میں جو آسام بلے لوک بھاسے پاس کر دیا ہے دیکھئے وہ کیا قیامت ڈھاتا ہے۔ اس سلسلہ میں "ہندوستان ٹائمز" کا ادارہ ملاحظہ ہو: (مرتب)

غیر قانونی تارکین وطن کا اصلاح شدہ بل ۱۹۸۸ء پارلیمنٹ نے پاس کر دیا ہے۔ اسکی وجہ سے صرف یہی نہیں ہوگا کہ حکومت آسام غیر ملکیوں کا پتہ لگا کر انھیں نکال سکتی ہے بلکہ ایک ایسی الجھن جس نے مملکت کو سالہا سال سے پریشان کر رکھا ہے اس کا دہر پاحل بھی پیش کر دیا ہے۔ مسئلہ آسام کے اس نئے بل کا رجحان یہ یقین دہانی کراتا ہے کہ ۱۹۷۱ء کے بعد کے نقل و من کرنے والے ریاست کو چھوڑ دیں۔ ۱۹۶۵ء سے ۱۹۷۱ء تک تارکین وطن کو ۱۰ سال تک ووٹ دینے کا اختیار نہیں ہوگا جبکہ ۱۹۶۵ء سے قبل کے تارکین وطن کو شہری حقوق عطا کرنے کی یقین دہانی کرائی گئی ہے۔ اس طرح غیر ملکیوں کا مسئلہ تین ادوار میں پھیلا ہوا ہے اور ایک اطمینان بخش حل ہی ریاست کے لئے مددگار ثابت ہو سکتا ہے۔

پھر بھی ایک سوال باقی رہ جاتا ہے کہ کیا اس قانون سازی سے اقلیتوں کی حالت اور بھی بدتر نہیں ہو جائیگی؟ یہ بات بہت ہی تشویشناک ہے کہ ابھی بھی آسامیوں کے ذہن سے فیکٹوں کا ہوا نکلا نہیں ہے حالانکہ ریاستی حکومت اسی دھرتی کے باسیوں یعنی آسامیوں ہی کی مضبوط گرفت میں ہے۔ یہ بل صرف اقلیتوں ہی کے لئے وجہ غم نہیں بلکہ خود ریاست کیلئے بھی اس وقت وجہ تشویش ہو جائیگا جب اقلیتوں کی جانچ پرکھ کی کارروائی عوام کے ایک قابل ذکر گروہ کے ذریعہ ہر اس کے کرنے کی صدمت میں تبدیل ہو جائیگی۔ غیر قانونی طور سے نقل وطن کرنے والوں کی گرفت اور انھیں نکال باہر کرنے کی ضرورت سے کسی کو اختلاف نہیں ہے مگر ہر بنگالی اور ہر مسلمان جو ریاست میں رہتا ہے اس پر شبہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ غیر قانونی نقل وطن کرنے والا ہے۔ یہی وہ خوف ہے جس نے اقلیتوں کو بل کا مخالف بنائے۔

مرکز نے اسکی ساری ذمہ داریاں حکومت آسام کے حوالے کر دی ہیں۔ اب یہ ریاستی حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ اقلیتوں کو یہ یقین دہانی کرے کہ انھیں ستایا نہیں جائے گا بہر صورت ۱۷۱۰ کو حد فاصل مان کر اسی کے مطابق اقلیتوں کے ساتھ معاملہ کیا جانا چاہئے۔ ایک صورت میں یہ بل فیکٹوں کی گرفت کے کام کو آسان بنا دیتا ہے۔ ریجنل کے ججوں کی تعداد تین کے بجائے دو کر دی گئی ہے گویا آسام میں کام کرنے کیلئے مطلوبہ ججوں کا ملنا مشکل ہے۔ دوسری بڑی تبدیلی اس علاقہ کی عملداری کی ہے جس سے تعلق رکھنے والا کوئی آدمی کسی تارک وطن کے خلاف قانونی چارہ جوئی کر سکتا ہے۔

یہ بڑی اچھی بات ہے کہ آسام گن پریشد کے ایم پی دیش گو سوامی نے ملک کو یقین دلایا ہے کہ ریاستی حکومت نئے قانون کو اقلیتوں پر ظلم ڈھالنے کا آلہ بنا کر استعمال نہیں کرے گی۔ مسئلہ پر عمل درآمد بہت اہم ہے مگر اسے خوش اسلوبی سے کرنا ہوگا۔ قانون خواہ کچھ بھی اشارہ کرے تاہم وطن کے مستقبل کا فیصلہ بے رحمی کے انداز میں نہیں کیا جاسکتا۔ ہو سکتا ہے ان میں کچھ ایسے بھی ہو سکتے ہیں جو قانونی ثبوت کے پیمانے پر پسے ذاتیں یا ان میں کچھ کمی رہ جائے تو کیا انھیں خلیج بنگال میں ڈھکیلا جاسکتا ہے۔ مسئلہ کے انسانیت نواز نظریہ ہی کی اس مہنت گورنمنٹ سے امید کی جاتی ہے۔ اسے فتح و کامرانی کے لمحات میں فراخ دلی ہی کا ثبوت دینا چاہئے۔

اداریہ: "دی ہندوستان ٹائمز" ۲۴ اپریل ۱۹۸۱ء



# نئی کتابیں

## نقوش چین

کافذ، کتابت، طباعت عمدہ۔ ضخامت ۲۰۸ صفحات۔ قیمت پچیس روپے۔  
ناشر: مجلس علم و ادب اسلام آباد، مالیک گاؤں، ضلع ناسک۔

زیر نظر کتاب مولانا محمد ضعیف صاحب ملی کے سفر چین کے مشاہدات، محسوسات اور جائزے پر مشتمل معلومات کا کنج گرانمایہ ہے۔ موصوف مالیک گاؤں کے مشہور مستند اداریے مہمد ملت میں برسوں سے شیخ الحدیث کے عالی منصب پر فائز ہیں۔ ایک مثالی مدرس ہونے کے ساتھ ایک پختہ کار قابل رشک مصنف بھی ہیں۔ زبان و بیان پر پوری قدرت رکھتے ہیں اور طرز ادا نہایت دلکش و دلنواز ہوتا ہے۔ شاید دل و دردا آشنا اور ذوق جمال کی دولت بھی بھر پور پائی ہے۔

چینی مسلمانوں کے حالات و مسائل سے متعلق ایک مختصر معلوماتی مضمون مجلہ المدعوہ عربی سے ترجمہ کر کے ”ارشاد“ کے حالیہ دو شماروں (فروری و مارچ ۱۹۸۸ء) میں شائع کیا گیا ہے اور اب یہ کتاب بھی آگئی۔ کتاب اگرچہ اصلاً ایک تاثراتی ترتیب ہے لیکن واقعات و حقائق کا بھی ایک بے مثل خزینہ ہے۔ ادہ پرست، ملحد حکمت چین کی معاشرت، نظام حکومت، اشتراکیت و بربریت انداز جہانبانی و سلطانی کی ابھی طرح نقاب کشائی کی گئی ہے۔

یہ ایک واقعہ ہے کہ چین میں کمیونسٹ انقلاب کے بعد مسلمانوں کے لئے ہر ظلم و ستم کو روا رکھا گیا۔ اور ان کو ہر طرح کی اذیتوں سے دوچار کیا گیا حتیٰ کہ ان کے تشخص کو بھی مٹا دینے کی بھرپور کوشش کی گئی مگر جسے اللہ کے اسے کون چکھے۔ ”یریدون لیطفوا انور اللہ بانواھم واللہ متہ نورہ“۔

صحابہ کرام نے سرزمین چین میں جب قدم نہ بڑھا تو کل چار تھے اور آج چین کی ایک ارب دس کروڑ کی آبادی میں مسلمان مجموعی طور پر لگ بھگ دس کروڑ ہیں جو بہت سے مسلمان ملکوں کی آبادی سے بڑھ کر ہے۔ حالانکہ ۱۹۶۲ء سے ۱۹۸۲ء تک بیس برس مسلسل مسلمانوں کا قتل عام کیا گیا ہے۔

فاضل صنعت نے ان تمام پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہوئے اسلامی زندگی پر نظر ڈالی ہے یعنی مسلمانوں کے دینی مدارس و مراکز، طویل و عریض مساجد، علمی و تہذیبی سرگرمیوں، علمائے دین کے خدمات و مساعی کا تذکرہ بھی بڑے سلیقہ اور صحت مندی کے ساتھ کیا ہے۔ مختصر یہ کہ یہ کتاب چینی مسلمانوں کے حالات کا بہترین مرقع ہے اور ہر طرح لائق مطالعہ۔

**خدا بخش لائبریری جرنل** | خدا بخش اور نیک پبلک لائبریری پٹنہ ابتداء ہی ایک باوقار مثالی لائبریری رہی ہے اور قیمتی مخطوطات کا بہت بڑا ذخیرہ ہے لیکن ادھر جب سے جناب عابد رضا

بیدار صاحب اسکے ڈائریکٹر ہوئے ہیں انھوں نے اسے بڑی ترقی دی ہے اور اب وہ صرف ایک لائبریری ہی نہیں رہی بلکہ عالم شرفیہ کا ایک مستند مرکز اور گرانقدر ادارہ بن گئی ہے۔ اس ادارہ کے پروگراموں میں ایک قیمتی پروگرام سالانہ لکچرس کا ہوتا ہے جس میں ملک و بیرون ملک کے مقتدر و ممتاز علماء و دانشور مدعو کئے جاتے ہیں اور لکچرس دیتے ہیں یہ لکچرس کتابی صورت (ANNUAL JOURNAL) میں شائع کئے جاتے ہیں۔

جرنل ۲۲ء ۱۹۸۷ء اور جرنل ۲۵ء ۱۹۸۸ء اس وقت ہمارے سامنے ہیں۔ یہ دونوں جرنل وسیع تحقیقی مضامین پر مشتمل ہیں۔ جرنل ۲۲ء میں اردو میں عبدالقادر بدیل پر شاہ عطاء الرحمن کا کوئی کا ایک قیمتی لکچر ہے اسی طرح حصہ انگریزی میں ”اسلام اور ہندوستانی تہذیب“ پر ایک اچھا لکچر ہے۔ جرنل ۲۵ء زیادہ تحقیقی طبی معلومات پر مشتمل ہے۔ مضامین بھی قابل مطالعہ اور لائق استفادہ ہیں بل اشتراک سالانہ مبلغ ساٹھ روپے ہندوستانی ہے۔

**اورنگ زیب، شخصیت و سیاست قومی یکجہتی کے پس منظر میں** | یہ کتاب پروفیسر شیش چندر جواہر لال بونوری

نئی دہلی کا ایک تحقیقی لکچر ہے جسے فخر الدین علی احمد میموریل کمیٹی حکومت اتر پردیش لکھنؤ نے شائع کیا ہے۔ اس کی اشاعت آنے سے سامنے اردو ہندی دونوں زبانوں میں مشترکہ طور پر کی گئی ہے تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگ مستفید ہو سکیں۔ موجودہ حالات میں جبکہ مسلمان حکمرانوں کی صورت بگاڑ کر پیش کرنا ایک ہنرمیں چمکا ہوا جناب پروفیسر شیش چندر کی ذات قابل تعریف ہے کہ انھوں نے عالمگیر کی خوبیوں اور خامیوں کے بیان میں عدل و انصاف سے کام لیا ہے۔ ضرورت ہے کہ اس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے اور اس سے فائدہ اٹھایا جائے۔ اس طرح کے مصنفانہ مضامین سے قومی یکجہتی کو یقیناً فائدہ پہنچے گا۔

# الرشاد کی ڈاک

۲۵ مارچ ۱۹۸۸ء

بخدمت گرامی جناب مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی  
محترمی و مکرمی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا گرامی نامہ مورخہ ۲۹ فروری ۱۹۸۸ء کا جواب بہت تاخیر سے دے رہا ہوں۔ اس کے معذرت چاہتا ہوں۔ آج ہی رگڑر اپریل کا شمارہ آپ کو پوسٹ کیا ہے۔ اس کے ادارہ میں بس نے کل ہند قیادت کا موضوع اٹھایا ہے۔ مولانا آزاد کی امام الہند کی تجویز کے پس منظر میں بات کہی ہے آپ اگر مناسب خیال فرمائیں تو اپنے جریدہ الرشاد میں اس پر کچھ روشنی ڈالنے یا ہم کو اپنا مضمون بھیج دیں تو ہم بھی اسے شائع کریں گے۔

دوسرا مسئلہ مسلم مجلس مشاورت سے متعلق ہے۔ مولانا احمد علی قاسمی صاحب نے مسلم اللہ یاد اردو فروری اور مارچ کے شمارہ میں کچھ روشنی ڈالی ہے۔ ۱۲ مارچ کو مشاورت کا اجلاس دہلی میں منعقد ہوا ہے شاید ابن کی تجویز کے تحت اکتوبر میں مشاورت کا کل ہند اور کل سطحی کنونشن کے انعقاد کی بات طے ہوئی ہے۔ یہ مسئلہ بھی اہمیت کا حامل ہے۔ جس پس منظر میں مشاورت کی تشکیل ہوئی تھی جس کا مسلمانوں نے زبردست خیر مقدم کیا تھا لیکن وہ بہت جلد بے اثر ہو کر رہ گئی اور اس کے مقاصد کو حاصل نہ کیا جا سکا۔ اس کی ناکامی بہت بڑا دخل تو خود جماعت اسلامی کا ہے۔ دوسری تنظیمیں بھی رکاوٹ بنتی رہی ہیں۔ میرے خیال میں اس کو جماعتوں کے دفاع کے بجائے مسلمانوں کا نمائندہ پلیٹ قدم بنانا چاہئے تو شاید کچھ بات بن سکے۔ اس سلسلہ میں آپ کیا سوچ رہے ہیں اس بارے میں آپ کو رہنمائی دینی چاہئے جو واضح بھی ہو اور تعمیری بھی۔

ہندوستان کی ثقافتی تاریخ کے سلسلہ میں آپ نے اپنے خط میں جو اظہار خیال فرمایا ہے اس میں مولانا عبد المجید صاحب ندوی کا آپ نے ذکر کیا ہے۔ میں موصوف سے واقف نہیں ہوں کیا یہ ممکن ہے کہ مولانا عبد المجید صاحب ندوی ہماری اکیڈمی کو اپنی خدمات دے سکیں

رہا رہے اور آپ کے مشورہ سے اس ضمن میں ان سے کوئی کام لیا جاسکے۔ کیونکہ ہم نے اپنے ہسٹری  
 کے منصوبے کا وسیع پیمانے پر تعارف کرایا ہے۔ مگر ہیں ابھی تک ایسی شخصیت ملنے میں کامی  
 رہی ہے جس کے ذریعہ اس نقشہ میں رنگ بھرا جاسکے۔ شیخ محمد اکرام صاحب کے ادارہ ثقافت  
 اسلامیہ کی طرف سے آب کوثر، رود کوثر اور موج کوثر کے نام سے پاکستان سے اسلامی ہند کی علمی و  
 مذہبی اور ثقافتی تاریخ کے مجموعے شائع ہوئے ہیں۔ گو انھوں نے سلاطین اور حکمرانوں سے ہٹ کر  
 صوفیاء اور علماء کی دینی اور اسلامی کوششوں پر اچھی روشنی ڈالی ہے اور مولوی بھی اچھی محنت سے  
 جمع کیا ہے مگر وہ اس کے واضح خطوط کو نکھار نہیں سکے کہ ہندوستان میں صوفیائے کرام کے  
 حکمت عملی سے دعوت اسلامی کو فائدے کے ساتھ کیا نقصان پہنچا ہے۔

لوگوں میں عام طور سے مشہور ہے کہ صوفیائے کرام کی کوششوں کی وجہ سے ہندوستان  
 میں اسلام پھیلا۔ حالانکہ ہندوستان میں اسلام کی ترویج و اشاعت میں علماء کا بہت کچھ عمل  
 نقل رہا ہے گو تعلیم و تعلم اور تربیت کا نظام بڑی حد تک ڈھیلا رہا۔

اگر آپ اس نقطہ نظر سے متفق ہیں تو ہندوستان کی ثقافتی تاریخ اس پہلو سے  
 رتب اور مدون کرنے کی ضرورت ہے آپ اس سلسلہ میں کیا مدد فرما سکتے ہیں۔  
 اس پر اظہار خیال فرمائیے۔ یہ بات واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دور میں ابھی ایسے  
 شخصیتیں ہمارے درمیان دی ہیں جن کے ذریعہ کام کے اس رخ کی داغ بیل ڈالی  
 جاسکتی ہے ورنہ مستقبل بڑا بھیانک نظر آ رہا ہے اور ہم کو اپنی کوتاہیوں کی جواب دہی  
 کرنا پڑے۔

امید کہ مزاج گرمی بعافیت ہوگا۔ فقط والسلام

عبدالحفیظ خان

دی اسلامک اکیڈمی آف ہسٹری آف انڈیا (سومائٹی)

# MONTHLY JAMEATUR RASHAD AZAMGARH - 276001 (U. P.) INDIA



• فائرا اینڈ فائر  
• مونو پیکیٹس  
• ٹارگیٹ اور موگر ابر نرز  
• سبھی اسٹوکیٹس موزوں • قابل اعتماد  
• دھوئیں کے بغیر نیلہ شعلہ • ایندھن  
• کے خرچ میں غیر معمولی کفالت خوبیاں  
• لمبی مدت تک بغیر شکایت کے کام  
• اعلیٰ معیار اور مناسب دام۔  
آپ کے اپنے شہر کے ہر اسٹور میں  
دستیاب ہے

تیار کردہ: ایم۔ آر۔

